

اسلامک اکیڈمی انجیئر کی لائبریری اور علی پیش کش
تحقیق الابواب لتعارف الكتاب
المستفی به

آثار التنزیل

جلد دوم

چودہ مضامین

ایک قرآن آداب القرآن ارض القرآن امثال القرآن
مطالعہ القرآن اصحاب القرآن قصص القرآن تراجم القرآن
تفسیر القرآن دہلہ القرآن علاج القرآن لغات القرآن
فہرست بہتہ دینی لسانی القرآن آراء المستشرقین فی بیان القرآن

تالیف

ڈاکٹر علامہ حسن الدہلوی
ڈاکٹر کبیر اسلامک اکیڈمی انجیئر

○

دار المعارف

افضل آرکیٹ، اردو بازار، لاہور

اسلامک اکیڈمی نمپٹر کی لاجواب ناو علمی پیش کش
تحقیق الابواب لتعارف الکتاب
المستحی بہ

آثار الشریک

مدرس

جلد دوم

چودہ مضامین

ایک قرآن آداب القرآن ارض القرآن امثال القرآن
مطالعات القرآن اصحاب القرآن قصص القرآن تراجم القرآن
تفسیر القرآن ربط القرآن علاج بالقرآن لغات القرآن
فہرست بہتہ عالی لمضامین القرآن آراء استشرقین فی بیان القرآن

تالیف

ڈاکٹر علامہ عبدالحمود
ڈاکٹر کبیر اسلامک اکیڈمی نمپٹر

دارالمعارف

افضل مارکیٹ، اردو بازار، لاہور

نام کتاب	_____	آثار التنزیل جلد دوم
مصنف	_____	ڈاکٹر علامہ خالد محسود
کتابت	_____	محمد حفیظ الحق صدیقی خانیوال
ناشر	_____	دارالمعارف لاہور
صفحات	_____	
تعداد	_____	
قیمت	_____	
ممالک یورپ	_____	

ملنے کے پتے

دفتر دارالمعارف ۱۰ دیو سماج روڈ سنت بنگر لاہور
جامعہ ملیہ اسلامیہ توحید پارک نزد امامیہ کالونی لاہور
پتہ انگلینڈ۔ اسلامک اکیڈمی آف مینیسٹر

مقدمہ

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد

اللہ رب العزت کا دل کی گہرائیوں سے شکر گزار ہوں جس نے آثار التنزیل کی دوسری جلد مکمل کرنے کی توفیق عطا فرمائی۔ طلبہ اور علماء کو مدت سے اس کا انتظار تھا۔ ہر کام اپنے وقت کا رہنما ہے اور اس خدمت کیلئے اللہ کے ہاں یہی وقت مقدر تھا۔ وکان امر اللہ قدرا مقدورا۔

طلبہ علوم اسلامی کو قرآن کے جس قدر قریب ہونا چاہیے ہم انہیں حفظ و قرات کے سوا کسی دوسرے باب میں اس میں گہرا اثر نہیں دیکھتے قرآن کریم کے تاریخی پس منظر اور اسکے اصول کلیہ پر ہر طالب علم کی بالغ نظر ہونی چاہیے مگر افسوس کہ قرآن کا یہ درک و احضار بہت کم طلبہ کو نصیب ہوا ہے۔

قرآن کریم جس طرح اسلام کا پہلا ماخذ علم ہے طلبہ کا اس میں اضمحناک و اور اک اسی درجہ میں ہونا چاہیے مگر افسوس کہ آج طلبہ حدیث و فقہ کی بحثوں میں تو پھر بھی کچھ دلچسپی لے لیتے ہیں مگر قرآن کریم کے حوالوں سے بات چیت کرتے آپ انہیں بہت کم دیکھیں گے

راقم الحروف نے طلبہ کیلئے قرآن کریم کے بارے میں چالیس مختلف عنوان اختیار کئے ہیں اور طلبہ مدارس عربیہ کے ہوں یا کالجوں اور یونیورسٹیوں کے۔ ان کو ان مختلف راہوں سے قرآن کریم کے چشمہ صافی کے گرد لٹھانے کی کوشش کی ہے انکے عنوان بہت آسان ہیں تاہم انکی تنہم بہت زیادہ توجہ۔ غور و خوض اور بار بار کے مطالعہ کی مقتضی ہے

قرآن کریم کے تعارف میں بہت سی کتابیں پہلے سے بھی موجود ہیں علوم قرآن پر بھی بہت کچھ لکھا گیا ہے لیکن طلبہ کو ترجمہ قرآن کے قریب کرنے کیلئے کسی ایسی کتاب میں کوئی کوشش نہیں ملتی۔ طلبہ قرآن کے بارے میں تو بہت کچھ جان لیتے ہیں لیکن قرآن کو وہ بہت کم جان پاتے ہیں

راقم الحروف نے اس جلد میں لغات القرآن کے نام سے عربی الفاظ کا ایک مختصر مفصل کثکول پیش کیا ہے جسے بار بار دیکھنے اور پڑھنے سے طلبہ میں آسانی سے ترجمہ قرآن کی استعداد پیدا ہو سکتی ہے میں نے اس میں کچھ عربی الفاظ اسماء میں سے بھی اور افعال میں سے بھی اس طرح متفرق جمع کئے ہیں کہ ان میں واحد و جمع مؤنث و مذکر ماضی و مضارع اور امر و نہی کی تلاش خود طلبہ کے ذمہ لگائی ہے یہ کوشش ان میں ایک ایسا

ذوق پیدا کر دے گی کہ انکے لئے پھر پورے قرآن کا ترجمہ کرنا بہت آسان ہو جائے گا۔

طلبہ کی مدد کیلئے راقم الحروف نے بیشتر وہ آیتیں بھی دے دی ہیں جہاں ان الفاظ کا استعمال ہوا ہے وہاں انکا ترجمہ بآسانی دیکھا جاسکتا ہے۔ قرآن کے تعارف میں لکھی گئی پہلی کتابوں میں طلبہ کو ترجمہ قرآن کریم کے قریب کرنے کی یہ کوشش اور کہیں نہ ملے گی

میں پروفیسر ڈاکٹر محمد سلیم صاحب کا تہ دل سے ممنون ہوں جنہوں نے اپنے مانچسٹر کے قیام کے دوران ان الفاظ کو اس ترتیب سے جمع کیا۔ یہاں بہت سے طلبہ ان الفاظ کی مشق سے ترجمہ قرآن کی استعداد پاگئے اور اسی اجلاس سے راقم نے اسے آثار التنزیل میں جگہ دی ہے

مضامین قرآن کی بہت باہلی فہرست اس جلد کا شاہ پارہ ہے اس میں ان مضامین پر کہیں بحث نہیں کی گئی۔ قرآن کریم سے ان مقامات کی نشاندہی کی گئی ہے جہاں یہ مباحث موجود ہیں یہ اسلئے کہ طلبہ میں قرآن کی طرف مراجعت کرنے کی عادت پیدا کی جائے اور انہیں خود انکے تراجم کی ضرورت پڑے۔ اس سے ان میں تفسیر دیکھنے کی عادت بھی پیدا ہو جائے گی۔ یہ ایک ریفرنس بک کی طرح ہے جس کے حوالے آپ کو دیگر علمی کتابوں کی طرف رجوع کرنے میں مدد دے سکتے ہیں

میرے پاس وہ الفاظ نہیں جن سے اللہ رب العزت کے حضور کوئی کلمہ شکر کہ سکوں جس نے اس ناکارہ کو اس کام کی توفیق بخشی اور قرآن کریم کو چالیس مختلف عنوانوں سے طلبہ کے سامنے لانے کی سعادت عطا فرمائی۔ اختلافی مسائل میں راقم نے حقائق کی جائے طلبہ کے عام مزاج کو سامنے رکھا ہے جس سے ہر مکتب فکر کا طالب علم اس کتاب سے برابر کا فائدہ اٹھا سکے گا۔ یہ کتاب اسی لئے بعض یونیورسٹیوں میں برائے مطالعہ منظور کی گئی ہے۔

فہرست

پیش لفظ

ایک قرآن

امام ابو یوسفؒ اور امام موسیٰ کاظمؑ کی ملاقات ۳۸

امام سفیانؒ اور امام جعفر صادقؑ کی ملاقات ”

امام قتادہؒ اور محمد باقرؑ کی ملاقات ”

ابو قرہ محدثؒ اور امام رضاؑ کی ملاقات ”

اصول کافی کی محنت آشنا عشری علماء کے ہاں ”

شیخ صدوقؒ اور شیخ مرتضیٰ کا بیان ۳۹

شیخ طبرسیؒ کا موقف تفسیر مجمع البیان میں ۴۰

آداب القرآن

شعار الہیہ کا ظاہری ادب و احترام ۴۲

شعار اللہ کے حقوق ”

شعار اللہ کی تعظیم کا حکم ”

حرمت الہیہ کی تعظیم کا حکم ”

مسجد و کعبہ کے ظاہری احترامات ”

اذان کو کسی قیمت پر روکا نہیں جاسکتا ۴۴

قرآن کے تقدس کتابیہ کا احترام ”

مغربی قوموں میں قرآن علی کا ادب ”

حضورؐ کا ارشاد کہ قرآن کو دشمن نہ چھوئے ”

چھوئے پڑھئے۔ اسے رکھئے ”

اور سمجھئے کہ آداب ۴۵ {

یہودی قرآن کو مختلف فیہ بنانے کی سازش ۳۳

حضرت علیؑ کا خلفائے ثلاثہ سے کوئی اختلاف نہ ہوا ”

حضرت علیؑ اور حضرت معاویہؓ کا ایک قرآن ”

حضرت علیؑ کا ایک قرآن پر ہاتھ ”

حضرت معاویہؓ سے صرف ایک بات میں اختلاف ”

مؤاکراۃ قبائل مرحوم اپنے سفر ایران میں ”

حضرت علیؑ کے ہاتھ کا لکھا ہوا قرآن ”

حضرت علیؑ کی اولاد کا موقف ”

حضرت معاویہؓ سے قرآن کی پابندی کی شرط ”

حضرت امام زین العابدینؑ محدثین میں ”

حضرت امام محمد باقرؑ کے سنی تلامذہ ”

اہل اہلبیت اطہرت کسنادات میں ”

قرآن میں کمی بیشی کی پہلی آواز چوتھی صدی میں ”

علی بن ابراہیم القمیؒ اور علامہ کلینیؒ ”

اہل اہلبیت کے حلقوں کے زبانی ”

علامہ محمد باقر مجلسیؒ کی شہادت ”

قاضی نور اللہ شوشتریؒ کی شہادت ”

۱. قرآن کے آداب طہارت
- ۴۵ ۱. نرے ترجمہ کو چھونا ۵۰
۲. کتب تفسیر کو چھونا
۳. مولود گرام میں بھری آیات کو چھونا ۵۱
۴. قرآن پاک کو بلا مصحف بلا وضو پڑھنا
۵. گندی جگہوں پر قرآن پاک کو پڑھنا
- قرآن کیسی جگہوں پر پڑھا جائے
- قرآن پاک پڑھتے سجدے کا اُترنا ۵۲
- جو ماحول فرشتوں کو ناپسند ہو
- وہاں قرآن پڑھنا۔
- تعزید میں کبھی قرآن کی آیت کے ساتھ
- بیت اللہ جانا۔
۳. قرآن پڑھنے کے آداب ۵۳
- ظاہری اور باطنی آداب
- تلاوت کا ایک اپنا حق ہے
- تلاوت کے آداب ظاہرہ ۵۴
- ۱۔ عے عاجزی کے محل میں نہ آتا جائے
- حافظ ابن تیمیہ کی شہادت
- شیخ اکبر محمد الدین کی شہادت
- آیت عذاب سے گزرنے کا ادب ۵۶
- تلاوت سے فراغت کے بعد دعا
- سجدہ تلاوت کے لیے با وضو ہونا
- قرآن پاک کو بوسہ دینا
- قرآن لیٹ کر پڑھنا کیسا ہے ۵۷
۲. قرآن کا حکم لایمستہ الا المظاہرون
- روح محفوظ کے نقوش کو پاک ہی چھوتے ہیں
- یہاں بھی نقوش کتابیہ کو پاک ہی چھوئیں
- علامہ رشیدیؒ کا فتوے
- لایمستہ میں چھونے کے دو مفہوم
- مس کے حقیقی اور مجازی دو معنی
- طہارت کا ذکر کامل پر دو حدیثیں پاک ہونا ہے
- امام ترمذیؒ کا بیان
- دیکھ کر پڑھنے کے لیے وضو ضروری
- روح محفوظ کے نقوش اور صحائف موجودہ
- ہر دو کو پاک ہاتھ ہی چھوئیں
- الاحصل فی الکلام الحقیقۃ (علامہ شامی) ۵۸
- حضرت یحییٰ بن حزامؒ کو حضورؐ کی نصیحت
- حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت
۲. قرآن کے ربانی پڑھنے کے آداب
- ربانی پڑھنے میں وضو کی شرط نہیں
- صحابہؓ اور تابعینؒ کا فیصلہ
- حضرت علامہ شعرانیؒ کا بیان
- نابالغ بچوں کے لیے وضو کی شرط نہیں
- قرآن پاک کو چھونے پر پانچ سوال ۵۰

۵۸. ندامت میں پڑھے کئے قرآن پر اجر و ثواب
۵۹. ادب تلاوت مشائخ کے ہاں
۶۰. قرآن پاک لکھنے کے ادب
۶۱. عثمانی رسم الخط کی پابندی
۶۲. ائمہ اربعہ کا متفقہ فیصلہ
۶۳. علامہ بخاری اور علامہ حلالہ کے بیانات
۶۴. بلا وضو نہ لکھے
۶۵. قرآن پاک کو تحکیر کے خون سے لکھنا حرام
۶۶. قرآن پاک سننے کے ادب
۶۷. قرآن پاک کی شانِ امامت
۶۸. حضرت زید بن ثابتؓ کا فتوے
۶۹. امام کے ساتھ قرآن نہ پڑھے
۷۰. قرآن پاک کے ادب حفظ
۷۱. قرآن کا حفظ امت پر فرض کفایہ ہے
۷۲. تین چیزیں حافظ کو پڑھاتی ہیں
۷۳. کثرت تلاوت والا حافظوں کے ساتھ
۷۴. جس قلب میں قرآن ہو اس پر آگ نہیں اُترتی
۷۵. قرآن کو بھلا دینا گناہ کبیرہ ہے
۷۶. ختم کے ادب
۷۷. ختم قرآن کے لیے اس کے حصے کرنا
۷۸. قرآن پاک کی سات منزلیں
۷۹. نزول قرآن کے وقت لوگوں کے اعتقاد
۸۰. اسلام سمجھنے کے لیے جاہلیت کا
۸۱. جائزہ لینا ضروری ہے۔
۸۲. اعتقادِ ادنیٰ کتنے طبقوں میں منقسم تھی؟
۸۳. عرب۔ ایران۔ روم۔ ہندوستان
۸۴. ۱. عرب میں پھیلے ہوئے نظریات
۸۵. ۱. عرب محصل
۸۶. مشرکین۔ یہود۔ نصاریٰ اور مجوس
۸۷. یہ قوتِ علمیہ میں بھٹکے ہوئے تھے
۸۸. ۲. عرب محصل
۸۹. ۱. دہریہ ۲. منکرین آخرت
۹۰. ۳. بشری رسالت کے منکرین
۹۱. ۴. مشرکین
۹۲. مشرکین بڑا خدا ایک ہی کو سمجھتے تھے
۹۳. بزرگوں کو عطائی طور پر خدائی
۹۴. صفوں میں شریک کرتے
۹۵. بندگی کے تمام ادب بزرگوں سے وابستہ کرنا
۹۶. مشرکین کے سات ادب بندگی ان کے حضور میں
۹۷. ان کی بتوں کے ہاں نیاز مندی وسیلہ کے طور پر تھی
۹۸. مقدس مہبتوں کو قرب الہی میں اسطہ فی الشبہ تھے
۹۹. یہ بزرگ فرق الاسباب مدد کرتے ہیں
۱۰۰. ہر ضرورت کے وقت بزرگوں کی روتوں کی طرف توجہ
۱۰۱. بت جن بزرگوں کے نام کے ہیں وہ مدد کرتے ہیں

- ۱۵ حضرت عیسیٰ کو بلا تاویل معبود ماننا
- ۱۶ اسلام میں مخلوق اللہ نہیں ہو سکتا
- ۱۷ اسلام میں اللہ کی چھ صفات
- ۱۸ ۳. تعصیب مسیح
- ۱۹ ۱. تعصیب بطور کفارہ محقق
- ۲۰ ۲. خدا بطور خود گناہ معاف نہ کر پایا
- ۲۱ قرآن کریم کا طریق ارشاد و اصلاح
- ۲۲ حضرت مسیح کا خود اپنے بارے میں موقف
- ۲۳ حضرت مریم کو خدا کہنے والے بھی تھے
- ۲۴ حضرت عیسیٰ کے پیروں میں غلطیاں
- ۲۵ ۱. ترک دنیا کی راہ سے خدا کا قرب
- ۲۶ قرآن کریم میں رہبانیت کی تردید
- ۲۷ ۳. یہود
- ۲۸ دین کی بجائے نسل کا امتیاز
- ۲۹ مذہبی پیشوا اجباران کے دب بنے ہوئے تھے
- ۳۰ اسلام کا اصل مقابلہ ان سے تھا اور
- ۳۱ عیسائی زیادہ تر درویش بنے ہوئے تھے۔
- ۳۲ قوم یہود کی صفات
- ۳۳ ۱. یہودیوں کی خاندانی نخوت
- ۳۴ ۲. دوہر بنیادی مرض حب مال
- ۳۵ ۳. یہود کی قسادت قلبی
- ۳۶ یہود پر ذلت و مسکنت
- ۳۷ سب یہود ایک جیسے نہ تھے
- ۳۸ قوم نوح کے بُت بزرگوں کے نام پر بنائے گئے
- ۳۹ مشرکین کے معبود یہ بزرگ ہی تھے
- ۴۰ بُت پرستی قبر پرستی سے ہی چلی (شامی)
- ۴۱ حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ کی شہادت
- ۴۲ ایک شبہ اور اس کا جواب
- ۴۳ اشراک باللہ کی تردید میں یہ اسلوب کیوں؟
- ۴۴ تدریجاً یہ بُت ہی خدا سمجھے جانے لگے
- ۴۵ بُت ابتداء قبلہ توجہ تھے پھر معبود مانے گئے
- ۴۶ وہ بت بھی تھے جن کا مصداق کوئی نہ تھا
- ۴۷ مشرکین کا ایک اور طبقہ
- ۴۸ قرآن کریم کا پر ایہ اصلاح
- ۴۹ اللہ رب العزت کے علم و قدرت کا بیان
- ۵۰ مشرکین کے نظریات کی اصلاح
- ۵۱ قرآن عرب محصل کی اصلاح میں
- ۵۲ ۱. بت بت ابراہیمی کا نام لینے والے
- ۵۳ ۲. نصاریٰ
- ۵۴ دین مسیحی کے تین بنیادی اصول
- ۵۵ ۱. تثلیث
- ۵۶ عیسائیوں کے اقانیم ثلاثہ
- ۵۷ تینوں کو ملا کر ایک کہتے تھے
- ۵۸ مسیح کو حقیقی بیٹا نہ کہتے تھے
- ۵۹ کبھی اسے عین خدا بھی کہہ دیتے
- ۶۰ ۲. الٰہیت مسیح

- ۹۳ آنحضرتؐ کی آخری وقت کی وصیت
- ۹۴ قرآن میں ایک ایک مثل کئی پیاراں میں
- بعض یہود تشبیہ کا عقیدہ رکھتے تھے
- ۹۵ مخلوق کی مصطفیٰ خالق میں لانا تشبیہ ہے
- ۹۶ ۴۰ پیروان زرتشت (مجوس)
- روح خیر اور روح شر میں جنگ جاری ہے
- ۹۷ زرتشت سے پہلے ایران کا مذہب مزدائیت تھا
- ۹۸ مزدائے مراد ذات حق لی جاتی تھی
- ۹۹ زرتشت کی کتاب کا نام اوستا
- ۱۰۰ اوستا میں آگ کی پانچ قسموں کا بیان
- ۱۰۱ شاہان ایران کا شکوہ و مبالغہ
- ۱۰۲ دین زرتشت کے مذہبی پیشوا
- ۱۰۳ حضرت عیسیٰ کے بعد زرتشتوں میں
- ۱۰۴ مانی کی تحریک (مانویت)
- ۱۰۵ ہود و زرتشت اور مسیح کی تشلیث
- ۱۰۶ ایرانیوں اور رومیوں کی جنگیں
- ۱۰۷ اس راہ سے رومی ایران میں آباد ہوئے
- ۱۰۸ بخت نصر نے یہودیوں کو فلسطین سے نکالا
- ۱۰۹ حضورؐ کی بعثت کے وقت غلط فہمی تھی
- قصص القرآن
- مقدمہ
- ۱۱۰ انجیل میں دی گئی تمثیلات
- ۱۱۱ تمثیل اور حصے میں اصولی فرق
- ۱۱۲ قرآن کی رو سے نبی کی آمد
- ۱۱۳ قرآن کی رو سے نبی کی آمد
- ۱۱۴ قرآن کی رو سے نبی کی آمد
- ۱۱۵ قرآن کی رو سے نبی کی آمد
- ۱۱۶ قرآن کی رو سے نبی کی آمد
- ۱۱۷ قرآن کی رو سے نبی کی آمد
- ۱۱۸ قرآن کی رو سے نبی کی آمد
- ۱۱۹ قرآن کی رو سے نبی کی آمد
- ۱۲۰ قرآن کی رو سے نبی کی آمد

- حضرت ابراہیم کی ہجرت ۱۱۶ تمام بنی اسرائیل کے جدا علیٰ ۱۲۶
- مصر کے حکمران کا بیویوں کو روکنا ۱۱۷ عیسیٰ اور یعقوب ۱۲۷
- شاہ مصر کی بیٹی ہاجرہ خدمت کے لیے ۱۱۸ حضرت یعقوب اہل کنعان کی طرف بھیجے گئے ۱۲۸
- حضرت ابراہیم کا علم و یقین ۱۱۹ حضرت یعقوب کی اپنے بیٹوں کو وصیت ۱۲۹
- حضرت ابراہیم علم مناظرہ کے امام ہوئے ۱۲۰ حضرت یعقوب کے علم کی تعریف ۱۳۰
- حضرت ابراہیم کے دو بیٹے اور ایک بھتیجا ۱۲۱ اولوالاہیدی والا بصار میں آپ کا ذکر ۱۳۱
- حضرت لوط علیہ السلام آپ کے بھتیجا تھے ۱۲۲ حضرت یعقوب کا وسیع سلسلہ اولاد ۱۳۲
- قوم لوط پر عذاب ۱۲۳ قرآن میں آل یعقوب کا ذکر ۱۳۳
- حضرت لوط ایک زبردست پناہ گاہ میں ۱۲۴ انبیاء کی دراشت علم میں ملتی ہے ۱۳۴
- حنوز نے اس آیت کی تفسیر کر دی ۱۲۵ حضرت یعقوب کی اولاد و اولاد ۱۳۵
- ۷۔ حضرت اسماعیل علیہ السلام ۱۲۶ ۱۰۔ حضرت یوسف علیہ السلام ۱۳۶
- آپ کی پیدائش کے وقت حضرت ابراہیم کی عمر ۱۲۷ سلسلہ نبوت حضرت یوسف پر رک گیا ۱۳۷
- کیا باندیوں سے بھی کبھی سردار پیدا ہوئے ہیں ۱۲۸ لیکن نبوت دوسرے سلسلوں میں چلی ۱۳۸
- حضرت ہاجرہ کی مکہ میں تشریف آوری ۱۲۹ یہ اس لیے بھی کہ آل فرعون کو تسلی رہے ۱۳۹
- حضرت اسماعیل تعمیر کعبہ میں باپ کے ساتھ ۱۳۰ یوسف کے معجزات کا ذکر قرآن میں ۱۴۰
- ۸۔ حضرت اسحق علیہ السلام ۱۳۱ نمایاں نہیں صرف ان کی حکایت ہے ۱۴۱
- ان کی پیدائش پر حضرت ابراہیم کی عمر سو سال کی تھی ۱۳۲ فلسطین اور مصر میں تاریخی ربط ۱۴۲
- حضرت اسماعیل اور حضرت اسحق کا تاریخی شرف ۱۳۳ حضرت یوسف مصر کیسے پہنچے ۱۴۳
- دو دنوں کے لیے بشارتیں مختلف الفاظ میں ۱۳۴ مصر میں حضرت یوسف پر کیا حالات گزرے ۱۴۴
- حضرت موسیٰ کی والدہ کو بتا دیا گیا تھا ۱۳۵ عزیز مصر کے محل میں حضرت یوسف ۱۴۵
- کہ شیرا بہ بچہ بنی ہوگا ۱۳۶ ایک آزمائش میں ۱۴۶
- ۹۔ حضرت یعقوب علیہ السلام ۱۳۷ معصیت پر جیل کی زندگی کو ترجیح دی ۱۴۷

- دود قیدیوں کا خواب اور حضرت یوسف کا تعبیر دینا ۱۳۳ مصر میں بنو اسرائیل کی حیثیت ۱۳۲
- بادشاہ کا خواب اور تعبیر کے لیے یوسف کی تلاش ۱۳۲ حضرت یوسف نے جانشین اسرائیلیوں {
- علم کی غفلت کے آگے کسی کی نہیں چلتی " سے نہ بنایا مصریوں سے بنایا۔ {
- حضرت یوسف ایک با اختیار حکمران کی حیثیت سے ۱۳۵ مصر کی حکومت پھر فرعون کے پاس {
- حضرت یوسف کے بھائی مصر کے دربار میں " مصر میں دین ابراہیم کا پورا تعارف تھا {
- کنعان میں حضرت یعقوب پر کیا گزری ۱۳۶ حضرت موسیٰ کے ہاتھوں ایک قبیلے کا قتل ۱۳۳
- حضرت یوسف کی اللہ کے حضور حاضری اور شکر ۱۳۷ حضرت موسیٰ ابھی نبوت پر فائز نہ تھے {
- بھائیوں کی حضرت یوسف کے سامنے حاضری ۱۳۸ حضرت موسیٰ کی اہل مدین میں شادی {
- حضرت یوسف کا کرتے کا معجزہ " اور مصر واپسی۔ ۱۳۴
- ۱۱۔ حضرت شعیب علیہ السلام ۱۳۹ حضرت موسیٰ اس سفر میں فائز نبوت {
- حضرت ابراہیم کی نسل بنو قنورہ سے تھے " حضرت موسیٰ کی حضرت ہارون کے لیے دُعا {
- حضرت شعیب کی بعثت مدین میں " حضرت موسیٰ اور ہارون فرعون کے دربار میں {
- مدین حضرت ابراہیم کے ایک بیٹے کا نام تھا " بنو اسرائیل ہجر قنزم کو عبور کر گئے {
- ناپ تول میں کمی کرنے کے خلاف تبلیغ " میا بان سے فلسطین لوٹنے کی تحریک ۱۴۵
- حضرت شعیب کا خطاب اصحاب ایک سے ۱۴۰ حضرت موسیٰ کی وفات اور جانشین یوشع {
- اہل مدین کا عقیدہ کہ بشر بغیر نہیں ہو سکتا " یوشع بن نون حضرت یوسف کی اولاد سے {
- اس قوم پر زلزلے کا عذاب " یوشع بن نون کے جانشین حزقیل {
- آبر کے سائبان میں آگ کا عذاب " ۱۳۔ حضرت داؤد علیہ السلام ۱۳۶
- حضرت موسیٰ اہل مدین کے ہاں ۶۰ بچے " یہ یعقوب کے بیٹے یہود کی اولاد میں سے تھے {
- ۱۲۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام ۱۴۲ حضرت شموئیل کے عہد میں جاووت کا قتل {
- حضرت موسیٰ لاوی بن یعقوب کے {
- خاندان مصر {
- حضرت موسیٰ کے والد عمران بن قامر " یہ مکر حضرت داؤد نے فتح کیا {
- پھر اللہ نے ان کو نبوت دی " {
- نبوت اور حکومت دونوں ملیں " {

- ۱۵۸ جنت کے ہاتھوں بیت المقدس کی تعمیر
- ۱۴۶ آدم کی خلافت حضرت داؤد پر ظاہر ہوئی
- ۱۵۹ حضرت سلیمان کا بدن بعد اوتنا بھی قائم رہا
- ۱۴۷ حضرت داؤد کو فضل الخطاب کی عطا
- ۱۵۹ جنات علم غیب نہیں رکھتے
- ۱۴۸ حضرت داؤد کی حدود سلطنت
- ۱۵۹ حضرت داؤد کی تعریف فرمائی
- ۱۴۹ حضرت داؤد کی زبان سے زبور کا ختم
- ۱۵۹ بیت المقدس کی خدمت میں وقف رہے
- ۱۴۸ زبور کس پیرایہ کی کتاب ہے
- ۱۶۰ حضرت مریم وہاں اُن کی کفالت میں رہیں
- ۱۴۹ تورات کس پایہ کی کتاب تھی
- ۱۶۰ حضرت مریم کے پاس خلاف موسم پھل
- ۱۵۰ حضرت داؤد کے علم کی شان
- ۱۶۰ حضرت ذکر یا کو بڑھاپے میں جرائی کا پھل ملا
- ۱۵۱ حضرت داؤد کے نرم ہو جانے کا معجزہ
- ۱۶۰ حضرت ذکر یا پر خدائی نشان اُترتا
- ۱۵۲ حضرت داؤد کے فضل خصوصیات
- ۱۶۰ حضرت یحییٰ کو سچپن میں نبوت مل گئی
- ۱۵۳ شکار کا کس طرح ایک دوسرے پر چڑھتے ہیں
- ۱۶۱ حضرت یونس علیہ السلام پر ابتلا کی گھڑی
- ۱۵۴ حضرت سلیمان علیہ السلام
- ۱۶۰ نیزا کی طرف بھیجے گئے
- ۱۵۵ حضرت سلیمان کا ہوا پر اُڑتا تخت
- ۱۶۰ قوم پر عذاب اُترنے کی خبر
- ۱۵۶ حضرت سلیمان کی دُعا کہ جنات پر کسی
- ۱۶۰ عذاب اُترا مگر ان میں گھس نہ پایا
- ۱۵۷ اور کو حکومت نہ ملے۔
- ۱۶۰ قوم کی اس وقت کی توبہ قبول ہو گئی
- ۱۵۸ حضرت سلیمان کا ملک ببا کی خبر پانا
- ۱۶۰ حضرت یونس کا بستی سے نکل پڑنا
- ۱۵۹ حضرت سلیمان کا ملک بلقیس کے نام خط
- ۱۶۰ کسی حکم خداوندی کے خلاف نہ تھا
- ۱۶۱ حضرت یونس کا پٹ میں چلا جانا
- ۱۶۰ حضرت سلیمان نے چیونٹیوں کی ملکہ کی بات سن لی
- ۱۶۱ حضرت یونس کے پٹ میں دنیاوی زندگی قائم رہی
- ۱۶۰ چیونٹیوں تک کو علم ہے کہ سیغیر کے
- ۱۶۱ پھلی کے پٹ میں بھی
- ۱۶۰ صحابہ کسی پر زیادتی نہ کر سکیں گے۔
- ۱۶۱ تسبیح و استغفار۔

- ۱۶۸ عامورہ اور سدوم میں حضرت لوط
 ۱۶۳ " حجاز کے شمال کی طرف حضرت شعیب .
 ۱۶۴ " اصحاب ایکہ اور اصحاب مدین ایک ہیں
 " اصحاب ایکہ پر چیخ کا عذاب
 ۱۶۹ " ۲۔ اصحاب القریہ
 ۱۷۰ " سورہ یسین میں ان کا ذکر
 ۱۷۱ " ان پر بھی چیخ کا عذاب اُترا
 " ایک نکتہ یاد رکھنے کے لائق
 " نقطہ مسنون کے مختلف محل
 ۱۷۲ " تورات کو لے کر چلنے والے رسول
 " اصحاب قریہ کے ذکر میں نصیحت
 " بشریت اور رسالت میں تنافی نہیں
 " ایمان باللہ اور ایمان بالآخرۃ بنیادی امور ہیں

- ۱۷۳ " ۳۔ اصحاب السبت
 " تورات کے حوالہ سے
 " یہ قوم دریا کے کنارے آباد تھی
 " پھیلیوں کی آزمائش میں
 ۱۷۴ " اس سبکی کا نام ایلہ تھا
 " ایک غور طلب بات
 ۱۷۵ " دوسری غور طلب بات
 " صمد قوں کے مسخ ہونے کا بیان
 ۱۷۶ " تیسری غور طلب بات
 " ۴۔ اصحاب الدس

بھلی کا انہیں کنارے پر ڈال دینا
 حضرت یونس یقین کے درخت کا پردہ
 اللہ کی طرف سے کالمین کی تربیت

حضرت عیسیٰ بن مریم

- آپ کے لیے آپ کے پورے خاندان کا ذکر
 آپ کے پورے وقائع حیات ابھی واقع نہیں ہوئے
 آپ قیامت کی ایک نشانی ٹھہرائے گئے
 دنیا میں وقائع حیات اس طرح گزرے
 بلا باپ پیدائش اور ماں کی گود میں کلام کرنا
 بن باپ ہونے میں حضرت عیسیٰ سے مشابہت
 آپ پر انجیل کیسے اُتری
 آپ کو اپنے مخالفین پر غلبے کی بشارت ملی
 آپ سولی نہ دیئے گئے تھے
 آپ جب عنقریب سے آسمان پر اُٹھائے گئے
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا اللہ کے حضور مکالمہ

اصحاب القرآن

- قوس اصحاب کے نام سے
 جیسے اصحاب الفیل، اصحاب الاعدود
 شخصیات کا ذکر
 شام اور فلسطین میں حضرت اسحق
 عرب میں حضرت اسماعیل علیہ السلام

امثال القرآن

۱۸۵

۱۶۲

یہ ایک پُرانی قوم گذری ہے

"

پیغمبر کو کنڈیں میں بند کیا

"

مشالوں کی افادیت

۱۶۷

۱۰۵ اصحاب الکہف

"

مشالوں سے سبق لینے کا حکم

۱۷۸

انہیں اصحاب الرقیم بھی کہا گیا ہے

"

قرآن اسی راہ سے آسان ہوتا ہے

۱۷۹

یہ تین سو سال سوتے رہے

"

مشالوں کا مقصد نظری چیزوں کو

"

بغیر کھائے پیئے یہ وہاں زندہ رہے

۱۸۱

محسوس کر دکھاتا ہے۔

"

یہ زندگی محض فضل خداوندی سے تھی

"

۱. ایمان کی ایک واضح مثال

"

۲. اصحاب النحر

۱۸۷

مومنین کا ایک اپنا وجود قائم ہو

"

یہ قوم نمود کا دوسرا نام ہے

"

۲. اہل تثلیث کے لیے ایک واضح مثال

۱۸۰

قدار بن سالف نے حضرت صالح کی

"

حضرت عیسیٰ اور آدم میں مشابہت

"

ادنیٰ کی کو سچیں کاٹیں

"

۳. منافقین کی مثال

۱۸۱

۴. اصحاب الجنۃ

۱۸۸

جیسے کوئی اندھا ایک روشن باتوں میں بیٹھا ہو

"

صبح کھیتی کاٹنے کا پروگرام تھا

"

۴. منافقین کی ایک اور مثال

"

ایک جھکڑ آیا اور باغ برباد

"

۱۸۲ کمزور تدبیروں سے اپنے آپ کو بچانا

"

۸. اصحاب الاخذود

۱۸۹

۵. حق اور باطل کی ایک مثال

"

یہ حضرت عیسیٰ کے بعد کے لوگ ہیں

۱۹۰

جھاگ کا اُبال محض ایک وقتی چیز ہے

۱۸۳

انہوں نے مسلمانوں کو آگ میں جلایا

"

۶. حق اور باطل کی ایک اور مثال

"

ایک جادوگر اور ایک درویش

۱۹۱

حق کی جڑیں بہت گہری ہیں

"

لڑکے کو وہ مار نہ سکے

"

باطل ایک گھڑ اور خست ہے جسے ٹھہرو نہیں

"

لڑکے نے پھر خود ہی ایک راہ بنائی

"

۷. دنیا کی زندگی کی ایک مثال

۱۸۴

۹. اصحاب الفیل

"

آسمان سے پانی برسا اور زمین آباد ہوئی

"

اب رہے کا لشکر جو کعبہ گرانے آیا

۱۹۲

جب حکم الہی ہوا سب کچھ جاتا رہا

"

یہ جیش کی طرف سے یمن کا حاکم تھا

- ۸۔ دنیا کی زندگی کی ایک اور مثال ۱۹۲ گدھے نے کتابیں اٹھا رکھی ہیں ۱۹۶
- ۹۔ دنیا کی زندگی کی ایک اور مثال ۱۹۳ فصل بہار آنے سے پہلے چورا چورا ۱۹۷
- ۱۰۔ اپنے بنائے معبود کیا بنا سکتے ہیں؟ ۱۹۴ کھی کا پرتک نہیں بنا سکتے ۱۹۷
- ۱۱۔ مکڑی کے جالے کی مثال ۱۹۵ کھی کی اٹھائی چیز واپس نہیں لاسکتے ۱۹۷
- ۱۲۔ مشرکین نہایت کمزور موقف اختیار کیسے بیٹھے ہیں ۱۹۵ حضرت میلی خود پرندے نہ اڑاتے تھے ۱۹۷
- ۱۳۔ آخرت پر ایمان نہ رکھنے والوں کی مثال ۱۹۵ وہ صرف صورت بناتے تھے جان خدا ڈالتا تھا ۱۹۷
- ۱۴۔ مثل السور ہے اور اللہ کی شان بہت اُپر ہے ۱۹۵ ۱۱۔ مکڑی کے جالے کی مثال ۱۹۵
- ۱۵۔ اب ان بُری مثالوں کو سنیے ۱۹۵ ۱۲۔ مشرکین نہایت کمزور موقف اختیار کیسے بیٹھے ہیں ۱۹۵
- ۱۶۔ اندھے بہرے اور گونگے ۱۹۵ ۱۳۔ آخرت پر ایمان نہ رکھنے والوں کی مثال ۱۹۵
- ۱۷۔ فزیتین کی مثال۔ یہ کبھی برابر نہیں ہو سکتے ۱۹۵ ۱۴۔ مثل السور ہے اور اللہ کی شان بہت اُپر ہے ۱۹۵
- ۱۸۔ اندھا اور دیکھنے والا ۱۹۶ ۱۵۔ اب ان بُری مثالوں کو سنیے ۱۹۵
- ۱۹۔ مہر اور سننے والا ۱۹۶ ۱۶۔ اندھے بہرے اور گونگے ۱۹۵
- ۲۰۔ زندہ اور مُردہ ۱۹۶ ۱۷۔ فزیتین کی مثال۔ یہ کبھی برابر نہیں ہو سکتے ۱۹۵
- ۲۱۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۱۸۔ اندھا اور دیکھنے والا ۱۹۵
- ۲۲۔ ۱۳۔ عمار سور کی مثال ۱۹۶ ۱۹۔ مہر اور سننے والا ۱۹۵
- ۲۳۔ ۱۴۔ عمار سور کی مثال ۱۹۶ ۲۰۔ زندہ اور مُردہ ۱۹۵
- ۲۴۔ ۱۵۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۲۱۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۲۵۔ ۱۶۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۲۲۔ ۱۷۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۲۶۔ ۱۸۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۲۳۔ ۱۹۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۲۷۔ ۲۰۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۲۴۔ ۲۱۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۲۸۔ ۲۲۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۲۵۔ ۲۲۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۲۹۔ ۲۴۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۲۶۔ ۲۴۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۳۰۔ ۲۶۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۲۷۔ ۲۶۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۳۱۔ ۲۸۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۲۸۔ ۲۸۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۳۲۔ ۳۰۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۳۰۔ ۳۰۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۳۳۔ ۳۲۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۳۲۔ ۳۲۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۳۴۔ ۳۴۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۳۴۔ ۳۴۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۳۵۔ ۳۶۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۳۶۔ ۳۶۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۳۶۔ ۳۸۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۳۸۔ ۳۸۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۳۷۔ ۴۰۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۴۰۔ ۴۰۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۳۸۔ ۴۲۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۴۲۔ ۴۲۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۳۹۔ ۴۴۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۴۴۔ ۴۴۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۴۰۔ ۴۶۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۴۶۔ ۴۶۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۴۱۔ ۴۸۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۴۸۔ ۴۸۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۴۲۔ ۵۰۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۵۰۔ ۵۰۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۴۳۔ ۵۲۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۵۲۔ ۵۲۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۴۴۔ ۵۴۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۵۴۔ ۵۴۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۴۵۔ ۵۶۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۵۶۔ ۵۶۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۴۶۔ ۵۸۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۵۸۔ ۵۸۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۴۷۔ ۶۰۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۶۰۔ ۶۰۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۴۸۔ ۶۲۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۶۲۔ ۶۲۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۴۹۔ ۶۴۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۶۴۔ ۶۴۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۵۰۔ ۶۶۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۶۶۔ ۶۶۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۵۱۔ ۶۸۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۶۸۔ ۶۸۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۵۲۔ ۷۰۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۷۰۔ ۷۰۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۵۳۔ ۷۲۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۷۲۔ ۷۲۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۵۴۔ ۷۴۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۷۴۔ ۷۴۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۵۵۔ ۷۶۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۷۶۔ ۷۶۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۵۶۔ ۷۸۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۷۸۔ ۷۸۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۵۷۔ ۸۰۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۸۰۔ ۸۰۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۵۸۔ ۸۲۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۸۲۔ ۸۲۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۵۹۔ ۸۴۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۸۴۔ ۸۴۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۶۰۔ ۸۶۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۸۶۔ ۸۶۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۶۱۔ ۸۸۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۸۸۔ ۸۸۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۶۲۔ ۹۰۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۹۰۔ ۹۰۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۶۳۔ ۹۲۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۹۲۔ ۹۲۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۶۴۔ ۹۴۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۹۴۔ ۹۴۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۶۵۔ ۹۶۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۹۶۔ ۹۶۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۶۶۔ ۹۸۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۹۸۔ ۹۸۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۶۷۔ ۱۰۰۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۱۰۰۔ ۱۰۰۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۶۸۔ ۱۰۲۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۱۰۲۔ ۱۰۲۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۶۹۔ ۱۰۴۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۱۰۴۔ ۱۰۴۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۷۰۔ ۱۰۶۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۱۰۶۔ ۱۰۶۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۷۱۔ ۱۰۸۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۱۰۸۔ ۱۰۸۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۷۲۔ ۱۱۰۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۱۱۰۔ ۱۱۰۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۷۳۔ ۱۱۲۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۱۱۲۔ ۱۱۲۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۷۴۔ ۱۱۴۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۱۱۴۔ ۱۱۴۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۷۵۔ ۱۱۶۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۱۱۶۔ ۱۱۶۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۷۶۔ ۱۱۸۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۱۱۸۔ ۱۱۸۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۷۷۔ ۱۲۰۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۱۲۰۔ ۱۲۰۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۷۸۔ ۱۲۲۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۱۲۲۔ ۱۲۲۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۷۹۔ ۱۲۴۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۱۲۴۔ ۱۲۴۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۸۰۔ ۱۲۶۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۱۲۶۔ ۱۲۶۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۸۱۔ ۱۲۸۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۱۲۸۔ ۱۲۸۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۸۲۔ ۱۳۰۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۱۳۰۔ ۱۳۰۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۸۳۔ ۱۳۲۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۱۳۲۔ ۱۳۲۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۸۴۔ ۱۳۴۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۱۳۴۔ ۱۳۴۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۸۵۔ ۱۳۶۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۱۳۶۔ ۱۳۶۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۸۶۔ ۱۳۸۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۱۳۸۔ ۱۳۸۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۸۷۔ ۱۴۰۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۱۴۰۔ ۱۴۰۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۸۸۔ ۱۴۲۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۱۴۲۔ ۱۴۲۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۸۹۔ ۱۴۴۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۱۴۴۔ ۱۴۴۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۹۰۔ ۱۴۶۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۱۴۶۔ ۱۴۶۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۹۱۔ ۱۴۸۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۱۴۸۔ ۱۴۸۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۹۲۔ ۱۵۰۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۱۵۰۔ ۱۵۰۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۹۳۔ ۱۵۲۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۱۵۲۔ ۱۵۲۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۹۴۔ ۱۵۴۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۱۵۴۔ ۱۵۴۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۹۵۔ ۱۵۶۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۱۵۶۔ ۱۵۶۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۹۶۔ ۱۵۸۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۱۵۸۔ ۱۵۸۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۹۷۔ ۱۶۰۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۱۶۰۔ ۱۶۰۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۹۸۔ ۱۶۲۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۱۶۲۔ ۱۶۲۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۹۹۔ ۱۶۴۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۱۶۴۔ ۱۶۴۔ گدھے پر کتا ۱۹۵
- ۱۰۰۔ ۱۶۶۔ گدھے پر کتا ۱۹۶ ۱۶۶۔ ۱۶۶۔ گدھے پر کتا ۱۹۵

قیامت کے بعد وزن کا یہ پیمانہ نہ رہے گا

دینا میں کیے خود ساختہ اعمال حساب کے
دن وزن نہ دے سکیں گے۔

اصطلاحات القرآن

۲۰۳

نماز و نبشت کے عرب الفاظ کے تھمیدوں
سے نا آشنا تھے۔

۲۰۴

دعویٰ اور ایرانی اثرات کے الفاظ میں بخشیں چلیں

۱۰۱ ایمان

لغوی اور اصطلاحی معنی

۲۰۵

ایمان کی شرعی حقیقت

۲۰۶

ایمان تقدیر کے بالرسالت کا نام ہے

۲۰۷

ایمان اور کفر کے اپنے اپنے احکام ہیں

۲۰۸

ایمان کچھ اعمال ہیں اور کچھ اس کی علامات

۲۰۹

حقیقت معلوم ہوجانے کے تو علامات کا
اعتبار نہیں رہتا۔

۲۱۰

قرآن کریم میں اعمال کو بھی ایمان کہا گیا ہے

۲۱۱

کبھی ایمان سحراد ایمان کی تفصیل ہوتی ہیں

۲۱۲

حدیث کی روشنی میں ایمان کا معنی

۲۱۳

ایمان اور اسلام

۲۱۴

ایمان کو ضرور تک محدود نہیں رکھا جاسکتا

۲۱۵

۲۔ کفر کی حقیقت

۲۱۶

لغوی معنی چھپانے اور انکار کے ہیں

۲۱۷

کفران نعمت کا لفظ ناشکری کے معنی میں

قرآن میں لفظ کفر لغوی معنی میں بھی آیا ہے

کفر کی شرعی حقیقت کیا ہے؟

کفر عناد و ہویا الحاد و اکم ایک ہے

عملی ترک صرف کو تا ہی ہے انکار نہیں

امام محمد کے بیان میں ایمان کی حقیقت

۳۔ دین کی حقیقت

یہ لفظ اپنے لغوی معنی میں

کبھی یہ اپنے اصل معنی پر مع جملہ تفصیلات کے

دین کے اپنے اجزاء نہیں یہ بسیط شئی ہے

اجزاء کی آپس میں برابری نسبت ہوتی ہے

تفصیلاً اور تقاضے بمنزلہ فرد کے ہیں

دین میں قوت و ضعف تو آتا ہے کمی بیشی نہیں

دین کے لغوی معنی بھگنے اور ماتحت

ہونے کے ہیں۔

قرآن میں اس لفظ کا لغوی استعمال

ابو عبیدہ لغوی کا بیان

حافظ ابن جریر کا بیان

دین کی اصل حقیقت اور اس کا شرعی بیان

دین سب پیغمبروں کا ہمیشہ ایک رہا ہے

حدیث سے اس کی شہادت

ابو حیان اندلسی کا بیان

امام فخر الدین رازی کا بیان

- ۲۲۲ ناد کے اثرات و ثمرات نماز کی حقیقت نہیں ۲۱۳ پہلے لوگوں میں زیادہ اہل جنت
- ۲۱۴ دین اور اس کے تقاضے ۲۱۴ رسولوں کے لیے غالب آنے کا وعدہ
- ۲۱۵ ایمان بچانے کے لیے مخلصانہ کوشش ۲۱۵ اللہ کا شکر کامیاب ہو کر رہے گا
- ۲۱۵ م۔ دین کا غلط تصور ۲۱۵ رسولوں کو دنیا میں بھی فلیہ ملتا ہے
- ۲۱۶ دین ایک نظام نہیں ایک حقیقت ہے ۲۱۶ منافق بھی انجام کار نامہ کام ہو کر رہیں گے
- ۲۱۶ دین کے مختلف پہلوؤں کو جوڑنا ایک نظام ہے ۲۱۶ م۔ کتاب
- ۲۱۶ اقامت شریعت اور اقامت دین میں فرق ۲۱۶ کتاب لوح محفوظ کے معنی میں
- ۲۱۶ دین کا صحیح تصور (ایک نقشہ کی صورت میں) ۲۱۶ کتاب سے مراد قرآن کریم
- ۲۱۶ ایک سوال ۲۱۶ کتاب سے کبھی مراد ایک سورت
- ۲۱۶ جو کام خاص حالات میں مسلمانوں کے ذمہ ہیں کیا ان حالات کا پیدا کرنا بھی ہمارے ذمہ ہے۔
- ۲۱۶ ۵۔ نفاق ۲۱۶ کتاب سے مراد تورات اور انجیل
- ۲۱۶ ۸۔ آیت ۲۱۶ آیت
- ۲۱۶ ۵۔ نفاق ۲۱۶ قرآن کریم کے فقرے اور جملے
- ۲۱۶ نفاق اعتقادی اسلام کو دل سے نہ مانتا ہے ۲۱۶ قدرت کے کھلے نشان
- ۲۱۶ صحابہ کی جماعت ایمان کا معیار ہو چکی تھی ۲۱۸ معجزات کو بھی آیات کہتے ہیں
- ۲۱۹ منافقوں کی اصولی علامات ۲۱۹ ۹۔ تعصیم خاص
- ۲۱۹ ۱۔ وہ دوبرعوج میں مسلمانوں میں گھسے ہوں ۲۱۹ ۱۰۔ تخصیص عام
- ۲۱۹ ۲۔ وہ مکہ کی پر آشوب زندگی میں نہ ملے ہوں ۲۱۹ ۱۱۔ برہان۔ دلیل معجزہ
- ۲۱۹ ۳۔ وہ مال خرچ کرنے سے پورے گریزاں ہیں ۲۱۹ ۱۲۔ کذلک اور کما
- ۲۱۹ ۴۔ وہ امر بالمعروف میں برابر کوشاں رہیں ۲۱۹ ۱۳۔ آل اور اہلبیت
- ۲۱۹ ابن مسیم بحرانی کی شہادت ۲۱۹ ۱۴۔ الم تر کے معنی
- ۲۱۹ ۶۔ اظہار رسالت ۲۱۹ ۱۵۔ اتما
- ۲۱۹ ایک کامیاب رسالت ۲۱۹ ۱۶۔ ثم اور وادو عاطفہ
- ۲۱۹ بعد کی گٹھری آپ کے لیے پہلی سے بہتر ۲۱۹ ۱۷۔ عذف کی مختلف صورتیں

۱۸. ابدال کے مختلف حالات ۲۳۸
۱۹. اختلاف کے مختلف معمولین ۲۳۰
۲۰. فعل کا تعلق صرف ایک معمول سے اور دوسرے معمول کا فعل محذوف۔
۱. ولہ ما سکن فی اللیل والنهار ۲۴۱
۲. ان اراد ان یملک المسمی بن مویم دامہ امہ فعل یہلک کے تحت نہیں ۲۴۲
۲۱. قرآن ترجمہ کرنے کے جواز کا فتوے ۲۵۱
۲۲. ماضی اور مضارع کے مختلف مورد ۲۵۰
۲۳. قرآن میں لفظ لعل کی حقیقت ۲۵۲
۲۴. مختلف تراجم قرآن ۲۵۳
۲۵. قرآن ترجمہ کرنے کے جواز کا فتوے ۲۵۱
۲۶. علماء ہند کی ترجمہ میں سبقت عملی ۲۵۲
۲۷. علماء عرب میں اختلافات رہے ۲۵۳
۲۸. ترجمہ میں صحت ترکیب اور الفاظ کی مناسبت ۲۵۴
۲۹. غلط ترجمہ کس طرح ہوتا ہے اور اس کے نتائج ۲۵۵
۳۰. ترجمہ میں غلطی کر جانے کی مثالیں ۲۵۶
۳۱. اشتہار اردو میں کسی اچھے معنی میں نہیں ۲۵۷
۳۲. عربی میں بطور مشاکلت اللہ کے لیے ۲۵۸
۳۳. اردو ترجمہ میں کتنا ہے ہو سکتا ہے ۲۵۹
۳۴. اشتہار کتنا ہے نہیں ہو سکتا ۲۶۰
۳۵. سورۃ فاتحہ میں غیر المغضوب کا محل ۲۶۱
۳۶. یہ الذین انعمت کا بدل ہے یا صفت ۲۶۲
۳۷. مولانا محمد جو ناگر دھکی کا غلط ترجمہ ۲۶۳
۳۸. مولانا احمد رضا خاں اس کی پیروی میں ۲۶۴
۳۹. بشکرانے کا جاوہر ذبح نہ کر سکنے والا ۲۶۵
۴۰. اپنے سات روزے کہاں رکھے۔ ۲۶۶
۴۱. اذارجعتہ کا معنی فقہ حنفی میں ۲۶۷
۴۲. اذارجعتہ کا معنی کنز الایمان میں ۲۶۸
۴۳. تاکید تنبہ کی ایک اور مثال ۲۶۹
۴۴. مفعول مہ کی چند اور مثالیں ۲۷۰
۴۵. عبادت اصطلاحی معنی میں ۲۷۱
۴۶. عبدیت اور عبودیت کے معنی ۲۷۲
۴۷. شیخ عبدالحق محدث دہلوی کا بیان ۲۷۳
۴۸. عبادت میں توجہ ساری مخلوق کے لیے ۲۷۴
۴۹. محدث کبیر طاعلی قاری کا بیان ۲۷۵
۵۰. لاجناح علیہ کا ایک استعمال ۲۷۶
۵۱. صفا اور مروہ کے درمیان دوڑنا ۲۷۷
۵۲. ان پتھروں کی تنظیم کے لیے نہیں۔ ۲۷۸
۵۳. جی کو لام کے معنی میں نہ لینے کی غلطی ۲۷۹

- ۲۵۷ سورۃ فاتحہ کے قرآن مجید ہونے کا اقرار
مولانا محمد جوناگڑھی کا غلط ترجمہ
- ۲۵۸ سورۃ فاتحہ قرآن کی رو سے قرآن عظیم ہے
غلط ترجمہ کا ایک پس منظر ایک ملکی غرض ہے
- ۵۔ بالآخرۃ کا ترجمہ
وحی کی صرف دو قسمیں ہیں
مرزا محمود کی تحریف
قادیاہی تحریف کا پس منظر
- پہلے ترجمہ میں اختلاف ہوتا ہے
پھر تفسیر میں اختلاف بنتا ہے۔
- ### تفسیر القرآن
- ۲۵۹ تفسیر کی ضرورت پر پانچ قرآن شہادتیں
۱۔ تبیین حضورؐ کا۔ اور تفکر صحابہؓ کا
تفکر تبیین کی روشنی میں ہو
- ۲۔ انشاء کا اختلاف تبیین سے ہی ختم ہوتا ہے
- ۳۔ جمع قرآن اور بیان قرآن کی الہی ذمہ داری
- ۴۔ تعلیم کتاب حضورؐ کے ذمہ لگائی گئی
- ۵۔ تلاوت اور تعلیم دو علیحدہ عمل ہیں
- ۶۔ آنحضرتؐ اراستہ ربانی سے تعلیم کتاب فرماتے تھے
- قرآن کریم میں امت کے لیے تدبیر و تفکر کا حکم
- قرآن سے دو شہادتیں
- قرآن سمجھنا لغت کافی ہوتا تو اس بے وقت کیدوں لگاتے
- ۲۵۷ عبداللہ بن عمرؓ نے آٹھ سال میں سورۃ فاتحہ پڑھی
- انام مجاہد نے حضرت ابن عباسؓ سے
- ۲۶۲ { تیس دفعہ قرآن پڑھا۔
- سورۃ البقرہ اور آل عمران پڑھنے والے
- ۲۵۸ اگے مکمل گئے۔
- حضورؐ دس آیات پڑھانے کے بعد ان پر عمل کھلا
- ۲۶۳ جو اکابر صحابہؓ تفسیر قرآن کا مرجع بنے
- ۱۔ حضرت عثمان غنیؓ۔ حضرت علی المرتضیٰؓ
- ۲۔ عبداللہ بن مسعودؓ۔ عبداللہ بن عباسؓ
- ۵۔ زید بن ثابتؓ۔ ۵۔ ابی بن کعبؓ
- حضرت ابن عباسؓ کا راوی علی بن ابی طلحہ
- ۲۵۹ تفسیر قرآن کے دو مرکز مکہ مکرمہ اور کوفہ
- مکہ میں حضرت ابن عباسؓ کے پانچ شاگرد
- کوفہ میں عبداللہ بن مسعودؓ کے چار شاگرد
- تابعین نے صحابہؓ سے حسب طرح سنت کا علم پایا
- تفسیر قرآن بھی انہوں نے انہیں سے سیکھی۔
- ۲۶۴ تبع تابعین کے فوجیہ القدر مفسرین
- تیسری صدی ہجری میں تفسیر ابن جریر لکھی گئی
- تفسیر ابن عباسؓ ان کے بعد جمع کی گئی
- علم تفسیر سے مراد قرآن کی بات کو کھولنا نہیں ہے
- علم تفسیر ابن خیاض اندلسی کے بیان میں
- قرآن کی علم کے مختلف شعبوں میں تقسیم
- ۲۶۵ ۱۔ پڑھنے میں قرأت نزول کے سات پیرائے

۲۶۰. تاویل کا معنی علامہ خازن کے ہاں
۲۶۱. تفسیر بالرای کسے کہتے ہیں
۲۶۲. قرآن میں روائے سے بات کہنا صحیح بھی ہو { }
تو اس میں اپنے نفس کا دخل ہے۔
۲۶۳. باطنیہ اور خوارج تفسیر بالرای کسے کہتے ہیں
۲۶۴. حضرت مولانا اور شاہ کے ہاں تفسیر بالرای کا معنی
۲۶۵. حضرت علامہ طاہر گجراتی کے ہاں تفسیر بالرای کا معنی
۲۶۶. تفسیر بالرای کی چند مثالیں
۲۶۷. ۱. عالم رواج کے خطاب کو یہاں کا خطاب ٹھہرانا
۲۶۸. ۲. حضرت یرم کے ہاں جبریل بھیجے ہوئے آئے تھے
۲۶۹. جبریل جو کچھ کہہ رہے تھے خدا کی طرف سے تھا
۲۷۰. ۳. صوفیاء کرام کے لطائف اور مخدین { }
کی تاویل میں فرق
۲۷۱. تفسیر بالرای کے پانچ درجہ
۲۷۲. قرآن پورے کا پورا متشابہ ہے
۲۷۳. قرآن کی مراد بتلانا آسمانی حق ہے { }
اپنی مرضی کی بات نہیں۔
۲۷۴. قرآن کی آیات کی مختلف انواع
۲۷۵. ۱. وہ آیات جواز خود واضح المراد ہوں
۲۷۶. دس مثالیں
۲۷۷. ۲. وہ آیات جو کلیات اور اشتباہ
و امثال کے درجہ میں ہیں { }
۱. امثال قرآن کو صرف عالم ہی سمجھ پاتے ہیں
۲۷۸. ۲. مدلولات میں علم لغت اور قواعد عربیت
۲۷۹. ۳. الفاظ کے افرادی احکام میں علم صرف
۲۸۰. ۴. الفاظ کے ترکیبی احکام میں علم نحو
۲۸۱. ۵. تسمات میں ناسخ و منسوخ عام و خاص
۲۸۲. محکم و متشابہہ اور قصص احکام
۲۸۳. تسمات وہ ہیں جو قرآن کی تفہیم کو پورا کریں
۲۸۴. متقدمین کے ہاں انہی تسمات کو علم تفسیر کہتے تھے
۲۸۵. ابو المنصور ماتریدی تفسیر میں نکتہ یقین کے طالب
۲۸۶. علم تفسیر علامہ سیوطی کے الفاظ میں
۲۸۷. ضروریات تفسیر بقول حضرت شاہ عبدالعزیز
۲۸۸. تاویل قریب، تاویل بعید اور تحریف میں خالصے
۲۸۹. سفر اور فسر ایک معنی میں
۲۹۰. والصبح اذا اسفر فی اسفار کا بیان
۲۹۱. تفسیر اور تاویل کے لغوی معنی
۲۹۲. حدیث میں تاویل قرآن اور تنزیل قرآن کا ذکر
۲۹۳. علامہ راجب تفسیر میں صرف مفردات لاتے ہیں۔ { }
علامہ ابو نصر قشیری کی رائے
۲۹۴. لفظ تفسیر متاخرین کے ہاں
۲۹۵. الاعتبار و التاویل
۲۹۶. ۳. مخفرت نے قرآن کی تلاوت اور تاویل میں
فرق بیان فرمایا۔ یہ علماء سے ہی مل سکے گا۔ { }
تاویل سے حضور کا منقول ہونا ضروری نہیں

- ۲۸۹ بہت شایہات انہیں حکمت کے تابع رکھا جائے گا
ان کی مراد پالینے کو بھی تاویل کہتے ہیں۔
- ۲۸۹ ۴۔ وہ آیات جن میں قصص اور اقوام سابقہ کا بیان
قرآن میں خبر دی گئی کہ اس میں الحاد کرنا تو لے بھی ہو گئے
- صحیح مفسر بننے کی چودہ شرطیں
- ۲۸۱ پندرہویں شرط علم موسبت زبانی ہے
عوام کے لیے قرآن میں راہ عمل
- ۲۸۲ تفسیر قرآن کے پانچ اہول
تفسیر قرآن کی ضرورت
- ۲۸۳ ایک شیعہ اور اس کا جواب
گنتی کی آیات لا محمد و ضرورہ کو کیسے حل کریں
- ۲۸۵ علماء میں علمی تیقظ اور ملکہ اجتہاد پیدا ہوا
تفسیر سلف میں اختلاف کی نوعیت
- ۲۸۶ سلف میں تفسیر میں بہت کم اختلاف ہوا ہے
وہ تنوع کا اختلاف ہے نہ کہ تضاد کا۔
- چند مثالیں
- ۲۸۷ ۱۔ رابطہ مستقیم کے مختلف معنی
۲۔ کوثر کے مختلف معنی
- ۳۔ ذکر سے کیا کیا مراد ہو سکتا ہے
- ۲۸۸ ان تمام وجوہ میں مسمیٰ ایک ہی رہے گا
اختلاف کی ایک اور قسم
- کسی حکم عام کے ایک نوع کی نشاندہی
ای حکم عام کے تحت دوسری نوع کی نشاندہی
- ۲۸۹ ۴۔ منہج سابق بالخیرات میں سابق کے معنی
۱۔ جو اول وقت نماز پڑھتا ہے
۲۔ جو وجاہت کے ساتھ مستحبات کا بھی پابند ہے
ظالم لنفسہ اور مقصد کے مختلف معنی
- ۲۹۰ ۱۔ تنوع کا اختلاف ہے تضاد کا نہیں
موارد نزول میں اختلاف کی حقیقت
اسباب نزول میں متقدمین کی روش کو
پہچاننے کی اشد ضرورت ہے۔
- ۲۹۱ حضرت شاہ ولی اللہ کا استقرا صحابہؓ
اور تابعین کے کلام سے۔
- ۲۹۱ ابن تیمیہ کا بیان کہ اس میں وسعت کا فرق ہے
شان نزول اور موارد نزول میں فرق
- ۲۹۲ العبارة لعدم اللفظ لا لخصوص المورد
حافظ ابن دقیق العید کی شہادت
مفسر کی بیان قرآن کی ذمہ داری
- ۲۹۳ دو تابعین کے پہلے اٹھا ہوا مفسر
تفسیر قرآن کے اجزاء بصورت روایت آگے چلے
عربی دانوں کو ان تفسیری اجزاء کی کیا ضرورت تھی؟
- ۲۹۴ تفسیر قرآن میں لغت کو ثانوی درجہ حاصل ہے
شیخ عبدالقادر جرجانی کی شہادت
امام سخو علامہ صمدی کا بیان
علامہ راعبہ اصغہانی کا بیان
تفسیری صمدی کے نامور معسرین
- ۲۹۵

۳۰۲ علماء کی سولہ تغیرات

۳۰۵ آزادی قلم کی نو تغیرات

۳۰۶ شیعہ تفاسیر عربی اور فارسی ۱۲

۳۰۷ بشیعہ تفاسیر (اردو) ۲

قرآن پاک کے فارسی تراجم و تفاسیر

قرآن پاک کے منظوم تراجم و تفاسیر ۳۰۹

علاج بالقرآن

قرآن پاک صرف علم کا خزانہ نہیں ۲۱۳

قرآن پاک کی وجہ اعجاز کئی ہیں

قرآن پاک میں علم مخفی کے کئی تار

قرآن انسان کی زبان سے نکلے

تو بھی یہ کلام اللہ ہے

علم کتاب کی بحثیں احاطہ انسانی میں محدود نہیں

زمین بسستی ہے یا زمانہ ستمنا ہے ۳۱۳

جنت کی قوت پرواز

قرآن پاک کا اثر شفا ۲۱۵

قرآن پاک کی آیت شفا

قرآن پاک کے اثر سے بدنی صحت

آیت شفا سے صحابہؓ نے کیا جانا

حضرت ابوسعید الخدریؓ کا عمل ۳۱۶

حضرت عثمان بن ابی العاصؓ کا عمل

حافظ ابن قیمؒ کا ایک تجربہ

۲۹۵ چوتھی صدی کے نامور مفسرین

پانچویں صدی کے نامور مفسرین

۲۹۶ چھٹی صدی کے نامور مفسرین

ساتویں آٹھویں نویں اور دسویں صدی کے مفسرین

گیارہویں اور بارہویں صدی کے مفسرین ۲۹۷

مختلف انواع میں تفسیریں لکھنے والے ۲۹۸

ایزکب کلام ادب و عربیت اور نحو میں :-

تفسیر جلالین، سیفادی، کشاف، مدارک

المفردات، البراسعود، بحر محیط

۲۹۹ ۲. فقہی مسائل اور استخراج احکام میں :-

احکام القرآن جصاص، رازی، وابن عربی، مالکی

تفسیرات احمدیہ، تفسیر مظہری، احکام القرآن

۳۰۰ ۳. جو تفاسیر روایتی پہلو میں متنازع ہیں

ابن جریر، معالم التنزیل، بحر محیط

تفسیر کبیر، تفسیر قطبی، غازان، ابن کثیر

تفسیر مظہری، فتح القدیر، روح البیان

۳۰۱ ۴. جو تفاسیر جامعیت میں مرجع ہیں

جیسے روح المعانی

اردو تفاسیر

موضح القرآن، مواہب الرحمن، فتح المنان

الاکسیر الاعظم، تفسیر قاضی، تفسیر رونی

عمدة البیان، ترجمان القرآن، نواب صدیق حسن

چودہویں صدی میں اردو تفاسیر کی خدمات ۳۰۲

- بدنی علاج کے متعدد دسر لائے ۳۱۶
- علم خفی کی تاثیر جلی دیکھی گئی ۳۱۷
- جادو علم خفی ہے مگر اس کی تاثیر جلی دیکھی گئی
- خاندن بیری میں تفریق پیدا کرنے کا سفلی عمل
- حضرت ابو بکر صدیقؓ کا کتاب اللہ سے عمل
- حضرت امام محمدؑ کی شہادت
- سانپ کے ٹسنے کا قرآن سے علاج ۳۱۸
- اس علاج پر اجرت کا طلب کیا جانا
- میچ بخاری کا باب النقی بالقرآن والمعوذات
- میچ سلم کا باب جواز اخذ الاجرة علی الرقیہ ۳۱۹
- علی الاطلاق قرآن پاک سے علاج
- حضرت علی المرتضیٰؑ کی شہادت
- شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی شہادت
- ۲ حضرت کا حضرت البرہرہؓ کو دم کرنا
- حضرت شیخ عبد الغنی محدث دہلوی کی شہادت ۳۲۰
- جن مصلیوں پر جنات یا جادو کا اثر ہوا
- یہود جادو کے عمل میں بہت ماہر تھے
- حضرت کعب احبارؓ کا اپنے تختہ کا عمل
- حضرت نے معراج کی رات ایک بڑا جن دیکھا ۳۲۱
- اس کے ہاتھ میں ایک شعلہ تھا۔
- یہ شعلہ کیسے بجھتا ہے
- دم اور دوا میں فرق
- اہل کبھی باطنی انداز میں ہتے میں ۳۲۲
- امراض کبھی خوراک کی بے اعتدالی سے ۳۲۳
- دم کے آداب اور مکروہات
- علامہ معینی کا بیان
- علامہ مناوی کا بیان ۳۲۴
- پہنے کپڑوں میں باریک روحانی اثرات
- حضرت یوسفؑ نے بھائیوں کو اپنی قمیص دی ۳۲۵
- حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت
- برائیت کا ایک ظہر اور ایک بطن
- اصحاب کہف کے چند خرق عادت امور
- حضرت خضرؑ کے اسرار علم
- سورۃ کہف کے اسرار اور دجال پران کی مار ۳۲۶
- حضرت ابوالدرداءؓ کی روایت
- اگر قرآن سے پہاڑ چلنے لگتے
- اور مریے اس سے بول پڑتے۔
- شیخ الاسلام کا ایمان افزہ بیان ۳۲۷
- دوا کو چھوڑ کر روحانی علاج کے درپے ہونا
- حضرت جابرؓ کی روایت بکل دوا دوا
- دم اور تعویذ میں فرق ۳۲۸
- قرآن کریم اور کتاب میں فرق
- علاج بالقرآن دم اور تعویذات سے
- تعویذ میں روحانی اثرات ۳۲۹
- حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا عمل
- مجدد مائتہ دہم طاعی القاری کی شہادت ۳۳۰

مضامین القرآن

- ۳۲۹ ۱. کتاب القرآن
 قرآن اس نے اپنے بندے پر انکرا
 ۳۲۲ قرآن سے عسیت جدا نہیں کی جاسکتی
 قرآن کے قرآن میں کئی نام
 قرآن کی ابدی حفاظت کا وعدہ
 قرآن مشکل ہے یا آسان؟
 کس زبان سے آسان کہا گیا؟
 قرآن پر ایمان لانے کا بیان
 فہم قرآن کے مختلف پیرائے
 ۳۳۵ ادب القرآن
 ۲. کتاب الایمان
 ایمان کی حقیقت
 ایمان اور اسلام ایک
 اسلام کبھی استلام کے معنی میں
 ایمان کی کمی بیشی مقدار میں نہیں
 قوت و ضعف میں ہے۔
 ایمان میں کبھی عمل بھی آجاتا ہے
 گناہ کبیرہ سے ایمان سے نہیں نکلتا
 ایمان اور کفر میں کوئی واسطہ نہیں
 ایمان کی علامات
 ۳. کتاب الکفر والالحاد

- ۳۲۸ دم میں کلمہ شکر کا نہ ہونا چاہیئے
 فتاویٰ اہلحدیث کا ایک حوالہ
 ام المؤمنین حضرت حفصہؓ کا دم سیکھنا
 شیخ احمد عبدالرحمن البنا کا فتویٰ ۳۲۹
 ہاتھوں پر دم کرنا اور ہاتھوں کا بدن پر ملنا
 ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کی شہادت
 محدث کبیر ملنا بادر عالم میرٹھی کی شہادت
 نواب صدیق حسن خاں کی شہادت
 کیا کافر کو دم کیا جاسکتا ہے؟ ۳۳۰
 مولانا شرف الدین دہلوی کی شہادت
 حضرت جبریل کا حضورؐ کو دم کرنا
 اہلحدیث کے ہاں شکر الہیہ الفاظ سے دم کا جواز ۳۳۱
 روحانی علاج پر یقین مقرر کرنا
 امام نووی کا جواز کا فتویٰ ۳۳۲
 علاج اور تشریع میں فرق ۳۳۳
 علاج حالات کے پیش نظر ہوتا ہے
 تشریع قانون کے تقاضوں کے تحت
 فقہاء کی بات علاج و حکمت سے نہیں
 قانون کے طور پر بہرتی ہے۔
 صوفیہ کا عمل حل و حرمت میں سند نہیں
 من احدث فی امرنا لہذا کی شرح
 صحابہؓ کے اجماع سے بسیل المؤمنین علی ۳۳۴
 صحابہؓ کا اجماع موقوف بغیر حق پر نہیں ہو سکتا

۳۴۹ شفاعت بھی اسی کے اذن سے
 " علم محیط اور عظیم خاصہ باری تعالیٰ
 " انبیاء کی اپنے سے علم غیب کی نفی
 " ۲۔ مغفرت سے علم شرعی کی نفی

وقت قیامت کا علم صرف اسی کے پاس
 " ہر چیز کو دیکھنے والا وہی ایک ہے
 " ہر جگہ حاضر و ناظر صرف وہی ایک ہے
 " مافوق الاسباب اسی ایک کو پکارا جائے
 " جو پیدا نہ کر سکے وہ پکارا نہ جائے
 " جو رزق نہ دے سکے پکارا نہ جائے
 " اللہ کے سوا کسی کو پکارا تو حساب دینا ہوگا
 " جس پر موت نہیں پکارنے کے لائق وہی ایک ہے
 " مشرکین کا عقیدہ توحید ۲۵۱

بڑا خدا ایک ہے پھر تم نے اس کی عقل سے میں
 " مشرکوں کی عبادت کیا تھی؟ پیکار
 " بتوں کی پوجا صرف اس لیے تھی کہ ان
 " کے بزرگ انہیں خدا کے قریب کر دیں۔
 " اللہ (عبادت کے لائق) صرف ایک ہے
 " ۶۔ کتاب النبوت والرسالة ۳۵۲

نبوت انسانوں کو ہی دی جاتی ہے
 " آدمیوں کو ہی رسول بنایا جاتا ہے
 " حضور کا اعلان کر میں انوکھا بنی نہیں ہوں
 " حضور کا اعلان کر میں بھی بشر ہوں جیسے تم

۳۴۹ سب کافریت واحدہ ہیں
 " کفر کی کئی قسم ہیں
 " اہل کتاب بھی اہل کفر ہیں
 " ضروری نہیں کہ مدعی ایمان مومن ہو
 " کفر کی ایک قسم الحاد ہے
 " مومنہ کا نکاح کافر سے نہیں
 " کافر سے ولایت کا تعلق نہیں
 " کافر کے لیے دعائے مغفرت نہیں
 " کافر کے لیے جہنم سے نکلنا نہیں
 " ۴۔ کتاب المناقین

صحابہؓ اور منافق مخلوط نہ تھے
 " منافقوں کو حضورؐ کی معیت نہ ملی
 " معیت والوں کو معیار بنانے کی دعوت
 " نماز اور انفاق میں منافقوں کا علیحدہ کردار ۳۴۷

منافقوں اور کافروں کی علیحدہ ملاقاتیں
 " مسلمانوں کی کامیابی پر ان کے ادا اس چہرے
 " ان کے اطوار عام مسلمانوں سے جدا
 " جنگوں میں منافقوں کا کردار مختلف رہا
 " ۵۔ کتاب التوحید

ہر چیز کو پیدا کرنے والا ایک
 " مالک بھی ہر چیز کا وہی ایک ۳۴۸

رزق کی تنگی اور کشادگی اس کے ہاتھ میں
 " وہی مختار کل ہے جو چاہے کرے ۳۴۹

- ۲۵۲ حضور کا دعویٰ ملک رسول کا نہیں بشر رسول کا
 دین پر بُدی مخلوق آباد ہوتی تو ملک رسول بھی جاتا
 کفار کا عقیدہ کہ بشریت اور رسالت جمع نہیں ہو سکتیں
 بشر انسان کے معنی ہیں اس میں کوئی برائی نہیں
 قرآن رسالت ۲۵۳
 احکام پہنچانا سمجھانا سکھانا اور نیک بنانا
 کافروں اور منافقوں دونوں کو جہاد کرنا
 اس دین کو دوسرے کسب دینوں پر غالب کرنا
 تبلیغ میں پیش آنے والی سختیوں پر صبر
 غلبہ رسالت
 رسول غالب اگر رہتے ہیں
 غلبہ اور نصرت ایک معنی میں
 غلبہ رسالت محمدی کی خبر ۳۵۴
 تربیت رسول
 اطاعت رسول
 شان رسالت محمدی ۳۵۵
 ادب رسول
 عصمت رسول
 ختم نبوت حضرت خاتم النبیین
 آخری دور کے لیے بھی حضور ہی رسول
 ۴ کتاب المعجزات والکرامات ۳۵۶
 غلام کے خواص فعل خداوندی سے بدلتے ہیں
 حضرت ابراہیم کے لیے آگ کے خواص بدلنا
- پرنندوں کا ذبح ہونے کے بعد پھر بُرجانا ۲۵۶
 حضرت موسیٰ کے لیے پانی کے خواص بدلنا
 حضرت سلیمان کے لیے ہوا کے خواص بدلنا
 تمام انبیاء کے لیے مٹی کے خواص بدلنا
 بنی اسرائیل پر پہاڑ کا اُٹھنا
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معجزات
 ماں کی گود میں کلام کرنا
 باذن اللہ بیماروں کو شفا دینا
 حضرت خاتم النبیین کے معجزات
 ۱۔ قرآن کریم کا معجزہ
 ۲۔ قیبی خبروں کی تصدیق
 ۳۔ پہلے نبیوں سے ملاقاتیں ۳۵۷
 ۴۔ بد میں فرشتوں کا اُتارنا
 ۵۔ چاند کا دو ٹکڑے ہونا
 ۸ کتاب الصحابہ ۳۵۷
 احادیث اور حضور کے بامین صحابہ واسطہ میں
 صحابہ پہلے خیر امت ہیں
 ایمان صحابہ کے دلوں کی زینت
 کفر و فسق سے انہیں طبعاً نفرت
 ان کے دلوں کا امتحان لیا گیا
 فتح مکہ کے آئینہ الے سبقت لے گئے
 جنت کا وعدہ ہر ایک سے ہے
 ان کی راہ سبیل المؤمنین ہے

- ۲۵۹ دفاعی ضرورت اچھی طرح جمع کرو
 معاہدہ قوم کے خلاف کسی قوم کی مدد جانتے نہیں
 حکومت کی ذمہ داری صرف خیر اخلاقی امور میں نہیں
 حضور کی خلافت صحیح طور پر قائم ہوئی
 مسلمانوں کی ولایت صرف مسلمانوں کا حق
 مالِ غنیمت میں غائبین کا حصہ
 مالِ فقی میں فوج کا حصہ نہیں
 صرف انسانی حقوق میں مساوات
 معیار معیشت میں مساوات نہیں
 معیشت میں جو محنت کرے پائے
 ۱۰۔ کتاب الجہاد والہجرہ ۳۵۹
 خلافت ارضی میں نیابت خداوندی
 انسان پر خدا کے جمال و جلال کا سایہ
 مومنین سے خلافت ارضی کا وعدہ ۳۶۰
 ظالموں سے جہاد
 جہاد بہ اہل کتاب
 جہاد بہ اہل الحاد
 جہاد بہ منافقین
 جہاد نہ سکے تو ہجرت کرے
 ۱۱۔ کتاب خلق العالم ۳۶۰
 زمین و آسمان کی پیدائش چھ دن میں
 زمین کی پیدائش آسمان سے جدا ہوئی
 زمین کی پیدائش دو دن میں
- ۳۵۷ جن کی پیروی پروری امت پر لازم ہے
 صحابہ منسوب الشریٰ رضا پاپچکے
 صحابہ کے دل ایک دوسرے سے جڑے ہوئے تھے
 صحابہ کے عمل کو خدا نے اپنا عمل کہا
 صحابہ باہمی قتال میں بھی مومن رہے
 بدر سے جان چھڑانے والے بھی مومن رہے
 پیغمبر کے ساتھ قتل میں بھی تمہارے لیے اسوہ
 حضرت ابوبکرؓ کے ایمان پر قرآن کی گواہی ۲۵۸
 حضرت عمرؓ کے ایمان پر خدا کی گواہی
 حضرت عائشہؓ کی طہارت پر قرآن کی گواہی
 صحابہ جہنم کی سرسڑا بہت بھی نہ سنیں گے
 دور تربیت کی کمزوریاں اور خدائی عقود و کرم
 ازواجِ مطہرات اولاً اہل بیت میں
 ۹۔ کتاب السیر ۳۵۸
 حضورؐ کے بعد سلطنت تسلسل سے چلے گی
 علی الامر مسلمانوں سے ہی ہوں
 اسلامی حکومت کا محور ما انزل اللہ ہے
 اولی الامر سے تنازع ہو سکے یہ معصوم نہیں
 انتخاب کی بنیاد انسانوں کے مساوی حقوق پر ۲۵۹
 لوگوں میں محاکمہ روح انتخاب ہے
 اسلام میں حکومت کی بنا شوئے پر
 اچھے اولی الامر کی علامت
 اقتدار کی امانت اہل لوگوں کے سپرد کرو

- ۳۶۱ چوپائیوں کا مقصد پیدائش
- ۳۶۲ چوپائیوں کے آٹھ جوڑے
- ” دریاؤں اور سمندروں پر قبضہ
- ” سالوں کا حساب چاند اور سورج سے
- ” پھلوں کا مقصد پیداوار
- ” رات کا نظام محنت کش کا آرام
- ۱۲۔ کتاب البرزخ ۳۶۲
- ” موت سے لے کر قیام قیامت کا دور
- ” برزخ میں کافر آگ پر پیش کیے جاتے ہیں
- ” قیامت پہلے برزخ میں العذاب الادنیٰ
- ” قیامت کے بعد اشد العذاب اور عذاب اکبر
- ” حیات شہداء
- ” حیات کا موزہ وہی ہے جو قتل کا مورد بنا ہے
- ” یہ برزخی حیات یہاں کے شعور میں نہیں
- ” یہ حیات صرف شہداء سے مختص نہیں
- ” برزخ میں رزق : شہداء کے ماسوا بھی
- ” ثم قتلوا واما توامدوں رزق پانے والے
- ” اوما توامد میں انبیاء کے رزق پانے کی خبر
- ” برزخ کے مسافروں کا کھجور دیکھا جانا
- ” حضرت خاتم النبیین کی حضرت موسیٰ سے ملاقات
- ” حضرت سلیمان کا بدن مٹی بننے سے محفوظ رہا
- ۱۳۔ کتاب المعیشت ۳۶۲
- ” زمین کی پیداوار میں ہر ایک کا حصہ
- ۳۶۰ سات آسمان دو دن میں
- ” ہر آسمان میں نزول امیر الہی
- ” آسمان سات اور زمینیں بھی سات
- ” آسمان ایک دھویں کی شکل میں
- ” اللہ کا استواری علی العرش
- ” اللہ کا استواری الی السماء
- ” عرش اور آسمان دونوں مخلوق ہیں
- ” فرشتوں کی پیدائش نور سے
- ” فرشتوں کو ہزار سال کے احکام دیئے جاتے ہیں
- ” اوپر فضا میں چار درستے
- ” سورج چاند اور ستاروں کا نظام
- ” عالم خلق اور عالم امر دونوں اس کے
- ” روح عالم امر میں سے ہے
- ” حیوان کی پیدائش کے مختلف اطوار
- ۳۶۱ چاند نور ہے اور سورج منبہد
- ” ہر چیز کی زندگی پانی سے
- ” انسان کی پیدائش پہلے مٹی سے
- ” جنوں کی پیدائش آگ سے
- ” سب انسان ایک جی سے
- ” ارتقاء ہوتا تو پہلے انسان کب ہوتے
- ” عورت کا مقصد پیدائش
- ” زندگی میں سکون کی فضا
- ” نسل انسانی کی بقا

- ۳۶۳ ماں باپ کے حقوق
- ۳۶۴ اولاد کے حقوق
- ۳۶۵ خاوند بیوی کے حقوق
- نکاح کے لیے ایک دین
- اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح
- بعض کو بعض پر فضیلت
- خرچ کرنے میں میانہ روی
- یتیم اہل ثروت کی پرورش میں
- مومنین کے مال میں قسیموں کا حق
- قیم کو دھتکارنے والا دین کا مکتب ہے
- مقروض کو سہولت تک مہلت دو
- جہالت زدہ لوگوں سے بھی حسن اخلاق
- چلنے میں میانہ روی اور آوازیں نرمی
- عورتوں کا اصلاح معاشرہ کا میثاق
۱۵. کتاب التقلید والاحتیاد
- یا خود علم پاؤ یا دوسروں کی مانو
- دین سب کے لیے مگر اسے جلتے صرف عالم میں
- جو عالم نہیں وہ دوسروں سے پوچھیں
- پیروی صرف انبیاء کی نہیں ان سب کی:
۱. جن پر اللہ کا انعام ہوا
۲. جو اللہ کے آگے منجھکے رہے
- صحابہ میں بھی تمہارے لیے اسوۂ حسنہ
- ان کے اجماعی موقف کا خلاف جنہم کی راہ
- ۳۶۲ ① درج معیشت سب کا ایک سا نہیں
- عورتوں کو کمانے کا پابند نہیں کیا گیا
- ان کا خرچہ مردوں پر ڈالا گیا ہے
- بچوں کا خرچہ باپ کے ذمہ۔ ماں کے نہیں ۳۶۳
- ② اہل ثروت غریبوں پر خرچ کریں
- یہ غریبوں کا حق ہے زیادتی نہیں
- ③ دراشت میں حقے یکساں نہیں
- سرمعشت میں مساوات نہیں
- ④ مال جمع کرنے پر الہی ناراضگی
- غریبوں سے بے پردا ہونے کو
- تکذیب دین کہا گیا۔
- ⑤ امیر مال کا سالانہ حساب کریں
۱. نقد سے حصہ زکوٰۃ دیں
۲. پیداوار سے حصہ عشر دیں
۳. عید کے دن صدقہ فطر دیں
۴. حکام ذمہ دار ہیں کہ ہر ایک کو اس کی ضرورت ملے
- ⑥ وسائل معیشت میں سب کا حصہ
- دریاؤں جنگلوں اور پہاڑوں میں حصہ
- بحری اور تہی شکار کا سب کا حق
- ⑦ سود اور جوئے کی حرمت
- شراب اور جوئے کو یکساں کہا گیا ہے
۱۴. کتاب المعاشرت
- ۳۶۳ سب مومن بھائی بھائی ہیں

۳۶۷	۱۸. کتاب الآيات المظلومة	۳۶۵	۱. مخفرت کے بعد مجتہدین کی پیروی
"	مباحث النصارى	"	اہل علم ہی مسائل کا استنباط کرسکتے ہیں
۳۶۸	مباحث القادیاہ	"	ہر طبقہ میں سے ایک گروہ فقہاء کا گٹھے
"	مباحث الرافضہ	"	پیروی ان آباء کی جو علم رکھتے ہوں
"	مباحث المبتدئہ	"	ان آباء کی پیروی جو علم اور معرفت کے حامل ہوئے
۳۶۹	۱۹. کتاب القواعد العلمیہ	۳۶۶	۱۶. کتاب اعمال القلب
"	و اذ ترتیب کے لیے نہیں	"	قلب کے حالات کا بیان
"	ماضی مضارع کے معنی میں	"	دلوں کے دھونسن کی دعوت
"	اہل کے لیے مذکر کی ضمیریں	"	قرآن پاک سے اثبات الالہام
"	جب ضمیر کا مرجع عین مرجع نہ ہو	"	علم نبوت
"	التفات	"	علم لدنی
۳۷۰	انتشار ضائر	"	بیعت توبہ
"	الامر للاستحباب وللوجوب	"	بیعت جہاد
"	جعل تکوینی اور تشرعی	"	الترام مجلس خیر
"	۲۰. کتاب الانبیاء	۳۶۷	عوام کے لیے نقیہ
"	قرآن کریم میں مذکور انبیاء کرام	"	عزیمت ترک نقیہ میں
"	حضرت عیسیٰ کے قصے پورے نہ ہونے کی وجہ سے	۳۶۸	۱۷. کتاب اشراط الساعۃ
"	ان کی زندگی کا ابھی تک نہ پورا ہونا ہے	"	ولولہ الساعۃ
۳۷۱	حضرت آدم علیہ السلام	"	یا جوج و ماجوج
"	حضرت نوح	"	دابۃ الارض
"	حضرت ادریس	"	نزول عیسیٰ بن مریم
"	حضرت ہود	"	نفع الصدق
"	حضرت صالح	"	صعقۃ الموت

حضرت خاتم النبیین علیہ الصلوٰۃ والسلام

میثاق النبیین میں آخری ۳۷۴

حضرت عیسیٰ کے بعد آنے والا ایک

حضرت کی عالمگیر رسالت ۳۷۴

حضرت کی بشریت کا بیان

انبیاء میں بعض سے بعض افضل ۳۷۵

حضرت خاتم النبیین سب نبیوں کے سردار

رسالت سب بنی نوع انسان کے لیے

۱۔ حضرت کی صفات عالیہ

۲۔ حضرت کی تربیت کے قرآنی اسباق

۳۔ حضرت کے فرائض رسالت ۳۷۶

۴۔ حضرت کو دنیوی غلبے کی بشارت

۵۔ حضرت کا عقیدہ توحید ۳۷۷

۱۔ علم غیب کی تمت بركات

۲۔ آپ کے ہر جگہ موجود ہونے کی نفی

۳۔ آپ کے مختار کل ہونے کی نفی

حضور کا سفر آخرت

آپ کے سلسلہ کے جاری رہنے کی خبر

۱۔ حضرت کے معجزات

لغات القرآن

عربی قواعد سیکھنے کی آسان راہ ۳۷۹

حضرت ابراہیم علیہ السلام

حضرت نوح بن ہاران

حضرت اسماعیل

حضرت اسحق

حضرت یعقوب

۳۷۱ حضرت یوسف علیہ السلام

۳۷۲ حضرت شعیب

انبیاء بنی اسرائیل

حضرت موسیٰ علیہ السلام

حضرت ہارون

حضرت داؤد

۳۷۳ حضرت سلیمان

حضرت یونس

حضرت ایوب

حضرت زکریا

حضرت یحییٰ

حضرت ایشع

حضرت الیاس

حضرت ذوالکفل

حضرت عزیر

حضرت عیسیٰ بن مریم

ایک قرآن

صحابہ اور ائمہ اہلبیت کا ایک قرآن

الحمد لله وسلاطین علی عبادہ الذمین اصطفیٰ اماما جیداً :

اسلام کی پہلی تین صدیاں محبت قرآن اور اس کی وحدت میں ہر اختلاف سے خالی ہیں۔ تیسری صدی کے آخر یا چوتھی صدی کے شروع میں بعض یہودی شیعہ علماء کے لباس میں سامنے آئے اور انہوں نے قرآن مجید کو مابہ اختلاف بنانے کے لیے ائمہ کے نام سے ایسی روایات گھڑی کہ اس قرآن میں بہت کمی کی گئی ہے اور اس کا بہت ساحہ ضائع ہو گیا ہے۔ نیز یہ کہ حضرت علیؑ نے جو قرآن جمع کیا تھا وہ ترتیب نزول کے مطابق تھا یہ نہ تھا۔ (معاذ اللہ)

قرآن کو اختلافی بنانے کی یہ سازش یہودیوں نے کی تھی افسوس یہ کہ بعض شیعہ علماء بھی اس رد میں بہہ گئے۔ اس اختلاف کو حضرت علیؑ سے شروع کرنا درست نہیں۔ تاریخ اس مفروضے کا ساتھ نہیں دیتی یہ صحیح ہے کہ سیدنا حضرت علیؑ اور حضرت معاویہؓ کے مابین اختلاف ہوا، اس سے پہلے حضرت علیؑ المرتضیٰؑ کا غلام ثلثہ سے کوئی اختلاف نہ ہوا تھا۔ صحابہؓ میں یہ پہلا اختلاف تھا جو حضرت علیؑ المرتضیٰؑ اور حضرت معاویہؓ میں ہوا، اس وقت تک سب صحابہؓ ایک تھے اور سب ایک ہی قرآن رکھتے تھے اور اسے اسی ترتیب سے نمازوں میں پڑھتے تھے۔ حضرت علیؑ اور حضرت معاویہؓ کا قرآن ایک تھا اور اس ایک قرآن کے سامنے لانے پر ہی جنگ منین ختم ہوئی تھی، اگر دونوں کا قرآن علیحدہ علیحدہ ہوتا تو دونوں کسی ایک قرآن کے سامنے جنگ سے کیوں رک گئے تھے۔

حضرت علی المرتضیٰؑ اور حضرت معاویہؓ کا ایک قرآن

① جنگ منین میں جب اہل شام نے ہانوں پر قرآن باندھ کر انہیں مبتد کیا اور حضرت علیؑ نے اپنی فوج کو جنگ روکنے کا حکم دیا کہ میں قرآن کا مقابلہ کرنے کے لیے راضی نہیں تو یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قرآنین کا ایک قرآن ہو، اگر دونوں قرآین ایک قرآن کو ماننے والے نہ تھے تو ایک قرآن سامنے لانے پر

اس طرح جنگ کیسے ختم ہو سکتی تھی۔

(۷) پھر فریقین میں جب تحکیم پر بات پہنچی کہ دونوں فریقین اپنے اپنے حکم مجوز کریں اور وہ دونوں مل کر مابہ النزاع کا فیصلہ کریں، حضرت علی المرتضیٰؑ نے حضرت ابو موسیٰ الاشعریؓ کو پیش کیا تھا اور حضرت معاویہؓ نے فاتح مصر حضرت عمرو بن العاصؓ کا نام پیش کیا تھا تو دونوں پر یہ پابندی عائد کی گئی تھی کہ وہ قرآن کے مطابق فیصلہ کریں تو اگر دونوں کے ہاں قرآن ایک نہ تھا تو یہ حکیم کیسے واقع ہوئی ہوگی پھر جب خوارج حضرت علیؑ کے خلاف ہر گئے تھے کہ انہوں نے انسانوں کا فیصلہ کیوں اپنے اوپر لاگو کرنے کا اقرار کر لیا۔ تو آپ نے فرمایا :-

انما لحکمکم الرجال وانما حکمنا القرآن وهذا القرآن انما هو خط مسطور بین الدفتین۔
ترجمہ ہم لے انسانوں کو حکم نہیں بنایا ہم لے قرآن کو حکم مانا ہے اور یہ قرآن مسطوریں لکھا ہوا ہے۔

(۲) حضرت علی المرتضیٰؑ ایک غلطی میں اپنے اور حضرت معاویہؓ کے اختلاف کا جائزہ لیتے ہوئے یوں فرماتے ہیں :-

ان ربنا واحد ونبینا واحد وودعتنا فی الاسلام واحد۔
ترجمہ ہم دونوں کا رب ایک ہے اور ہم دونوں کے نبی بھی ایک ہیں اور ہماری دعوے فی الاسلام بھی ایک ہی ہے۔

دعوت فی الاسلام کا پہلا ماخذ قرآن کریم ہے سو وہ ایک ہی ہے جس پر ہم دونوں متفق ہیں معلوم ہوا کہ اس وقت تک سب مسلمانوں کے پاس باہم سیاسی اختلافات کے باوجود ایک ہی قرآن تھا کسی فریق کے پاس قرآن کا کوئی متبادل نسخہ نہ تھا۔

اس کی تصدیق ڈاکٹر اقبال مرحوم سابق پرنسپل اور سینٹرل کالج لاہور کی ایک شہادت سے بھی ہوتی ہے۔ آپ نے اپنے سفر ایران میں مشہد کے کتب خانہ میں حضرت علیؑ کے ہاتھ کا لکھا ہوا قرآن پاک دیکھا جو بعینہ اسی ترتیب پر تھا جو اس وقت ہمارے سامنے موجود ہے۔ ڈاکٹر صاحب مرحوم کی یہ رپورٹ کالج میگزین کے ۱۹۳۵ء کے شمارہ میں شائع ہوئی تھی۔

حضرت علیؓ کی اولاد کا موقف

حضرت امام حسن اور حسین رضی اللہ عنہما نے جب حضرت معاویہؓ سے صلح کی تو اس میں ان حضرات نے یہ شرط رکھی تھی کہ حضرت معاویہؓ مسلمانوں میں کتاب اللہ کے مطابق معاملہ کریں گے۔ اس سے واضح ہوتا ہے دونوں کے ہاں (حضرت امام حسنؓ اور حضرت امیر معاویہؓ کے ہاں) ایک ہی قرآن تھا۔ حضرت حسنؓ اور حسینؓ رضی اللہ عنہما اگر کسی اور نسخہ قرآن کے مدعی ہوتے تو ترتیب نزول پر لکھا گیا ہوتا تو وہ امیر معاویہؓ کو کس طرح اس پیرایہ میں کتاب اللہ کا پابند کر سکتے تھے یہ اسی طرح ہو سکتا ہے کہ ان کے پاس بھی وہی قرآن ہو تو ان کے پاس تھا۔ یہ حالات کھلے طور پر بتاتے ہیں کہ اس وقت تک امت میں قرآن کی قرآنیت اور اس کی ترتیب کبھی زیر بحث نہ آئی تھی۔ تیسری ہدیٰ سحری تک ہم امت میں قرآن کریم کے بارے میں کوئی اختلاف نہیں دیکھتے۔

حضرت علی بن الحسین امام زین العابدینؓ

حضرت امام زین العابدینؓ ساآٹھ کربلا کے بعد جب مدینہ منورہ رہے تو روایت حدیث میں آپ دوسرے علماء امت کے ساتھ برابر کے شریک رہے۔ مسجد نبویؐ میں جب ان کی آمد ہوتی تو محدثین کی ایک ٹوڈی عجمت ان سے روایت لیتی اور ان سے استفادہ کرتی۔

روایت حدیث میں یہ اشتراک تبھی ہو سکتا ہے کہ دونوں ایک قرآن پر پہلے سے متفق ہوں اگر حضرت علی بن الحسین زین العابدینؓ کسی اور قرآن کے مدعی ہوتے تو اہل سنت کے ساتھ یا اشتراک فی الحدیث کیسے ہو سکتا تھا۔

حضرت امام محمد باقرؓ (۱۱۴ھ)

حضرت علی بن الحسینؓ کے بیٹے امام محمد باقرؓ اپنے وقت کی ممتاز علمی شخصیت ہیں۔ آپ کے سامنے بڑے بڑے علماء نے زانوئے تلمذ طے کیا۔ ان میں حضرت امام عظیم البغیفہؓ (۱۵۰ھ) اور حضرت امام مالکؓ (۱۶۱ھ) بھی تھے۔ حضرت امام مالکؓ کی کتاب موطا حدیث کی پہلی باقاعہ مدون کتاب ہے

اس کی ایک دوسندیں ملاحظہ فرمائیں۔ ان حضرات کا حلقہ حدیث میں یہ اشتراک بتاتا ہے کہ ان میں اس وقت (اس موجودہ قرآن کے سوا) کسی اور قرآن کا تصور تک نہ تھا۔

مالك عن جعفر بن محمد عن ابیه ان علی بن ابی طالب کان یقول
ما استیسر من الہدی شاة۔

من علی بن الحسین عن ابیہ حسین بن علی عن علی بن ابی طالب صحیح بخاری جلد ۱ ص ۲۱۹ ابھرقی علی بن الحسین بخاری جلد ۱ ص ۱۵۲ آل ابی بکر و آل عمر و آل علی و ابن سیرین جلد ۱ ص ۲۳۳ عن جعفر بن محمد عن ابیہ عن جابر۔ سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۱۹۰ ان علی بن الحسین محدثہ انہم حسین قدموا المدینہ جلد ۱ ص ۲۸۳ حدیثنا یحییٰ عن جعفر بن محمد عن ابیہ عن سنن نسائی جلد ۱ ص ۱۰۴ حدیثنا جعفر بن محمد عن ابیہ ترمذی جلد ۱ ص ۱۹۰

حضرت امام مالکؒ کے شاگردوں میں (امام شافعیؒ) (۲۰۴ھ) اور امام شافعیؒ کے شاگردوں میں حضرت امام احمد بن حنبلؒ (۲۴۱ھ) اور پھر ان کے شاگردوں میں امام بخاریؒ (۲۵۶ھ) کو لیجئے ان کی کتابوں میں بھی آپ حضرت امام محمد باقرؒ اور حضرت امام جعفر صادقؒ (۱۴۸ھ) کی روایات برابر دیکھیں گے امام بخاری اور امام مسلم کے شاگردوں میں پھر امام نسائی (۳۰۳ھ) اور امام ترمذی (۲۷۹ھ) آتے ہیں ان کے ہاں بھی ان ائمہ اہل بیت کی روایات دوسرے محدثین کے ساتھ مخلوط ملیں گی۔ ان حضرات سے یہ علمی اشتراک بتاتا ہے کہ ان کے مابین اسلام کے پہلے مصلیٰ ماخذ قرآن کریم کے بارے میں ہرگز کوئی اختلاف نہ تھا اور سب محدثین کا قرآن ایک تھا۔

قرآن کریم میں تھوک کمی بیشی کی پہلی آواز

امت مسلمہ میں اختلاف قرأت اور نسخ و منسوخ کے کئی اختلاف تھے بلکہ رہے لیکن موجودہ قرآن میں کسی نے کسی قسم کی تحریف کا دعویٰ نہ کیا تھا نہ قرآن پاک کے بارے میں یہ آواز کہیں سنی گئی تھی نہ اس میں تھوک کمی بیشی ہوئی ہے۔

قرآن کے خلاف یہ ناموس صدایہودیوں کی ایک سازش ہے کوئی مسلمان اس کا سہمنہ نہیں ہو سکتا۔ سب سے پہلے یہ آواز چوتھی صدی میں ہم علی بن ابراہیم الحمیقی (۲۰۴ھ) اور محمد بن یعقوب الکلبینی (۳۲۸ھ)

سننے میں علی بن ابراہیم النعمانی اپنی تفسیر میں جگہ جگہ تحریف کی نشاندہی کرتے ہیں اور ان کے شاگرد علامہ کلینی بھی تھوک پہیلے پر قرآن کریم میں کمی بیشی کی روایات لاتے ہیں اور ہم اس پر اظہارِ افسوس کیے بغیر نہیں رہ سکتے کہ وہ اس نئے در آمد کردہ عقیدے کا سارا بوجھ امام باقرؑ اور امام جعفر صادقؑ پر ڈالتے ہیں۔ حالانکہ ائمہ اہلبیت میں سے کوئی بھی تحریفِ قرآن کا قائل نہ تھا اور یہ حضرات اہل سنت والجماعت سے ہرگز کسی اعتقادی فاصلے پر نہ تھے۔

اسبقی اور کلینی کی تحریفِ قرآن کی ان روایات کی بنا پر کل شیعہ آبادی کو تحریفِ قرآن کا متفقہ ٹھہرانا درست نہیں، اثنا عشری اپنے کوجن بارہ اماموں کی طرف منسوب کرتے ہیں ان میں کوئی قرآن پاک میں کسی قسم کی تحریف اور تبدیل کا قائل نہ تھا اور ائمہ اہلبیت کے گرد جو علمی ملتے تھا ان میں بہت سے ایسے روایتِ حدیث بھی ہوتے تھے جو ان حضرات کے لیے کسی اسمانی امامت کا عقیدہ نہ رکھتے تھے جس طرح وہ امام ابو حنیفہؒ، امام ابو یوسفؒ، امام مالکؒ اور امام اوزاعیؒ کو علمی پذیرائی دیتے تھے۔ مثلاً محمد باقر مجلسی (۱۰۱۴ھ) لکھتا ہے:-

از اعدادیثِ ظاہرے شود کہ جمعے از راویان کہ در اعصار ائمہ بودہ اند از شیعیان اعتقاد بعصمت ایشان نہ داشتہ اند بلکہ ایشان از علمائے نیکوکار مے دانستہ اند چنانکہ از رجال کثی ظاہر مے شود دمع ذلک ائمہ حکم بایمان بلکہ عدالت ایشان مے کردہ اند۔

ترجمہ۔ احادیث سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ ائمہ کرام کے اپنے زمانوں کے شیعہ راویوں کی جمعیت ان ائمہ کے معصوم ہونے کا عقیدہ نہ رکھتی تھی اور انہیں علمائے نیکوکار ہی سمجھا جاتا تھا جیسا کہ رجال کثی سے ظاہر ہوتا ہے لیکن ان عقائد کے باوجود یہ ائمہ اظہار ان لوگوں کو نہ صرف مومن سمجھتے تھے بلکہ انہیں شہدِ عدل بھی قرار دیتے تھے۔

قاضی نور اللہ شوستری بھی لکھتا ہے:-

اکثر اہل آں زمانہ اعتقاد آں بود کہ امامت حضرت امیر علیہ السلام معنی پر امامت ایشان است۔

محمّد بن یعقوب کلینی نے گو ایک ذخیرہ حدیث علیحدہ جمع کیا: تاہم اس میں بھی ائمہ اہلبیت کا دوسرا
 ائمہ علم سے عام ملنا جتنا مذکور ہے۔ امام ابو یوسفؒ اور امام موسیٰ کاظمؒ کی ملاقات جلد ۳۵۲ پر امام سفیان
 الثوریؒ اور امام جعفر صادقؒ کی ملاقات جلد ۳۵۳ ص ۵۲ پر امام قتادہؒ اور امام باقرؒ کی ملاقات جلد ۲
 ص ۵۸ جلد ۸ ص ۲۱ امام باقرؒ کا امام ابوحنیفہؒ کے علم کا اعتراف کرنا جلد ۸ ص ۲۹۲ امام ابوحنیفہؒ کا امام خضرؒ
 سے روایت لینا جلد ۳ ص ۵۴ جلد ۳ ص ۵۴ ابو قریہ محدث اور امام رضاؒ کی ملاقات جلد ۹ ص ۹۶ امام زہریؒ کی
 روایت امام زین العابدینؒ سے جلد ۳ ص ۸۳ جلد ۱۰ ص ۱۰۸ ص ۱۲ پر دیکھی جاسکتی ہے۔

اس میں نظر میں ایک قرآن کا عقیدہ اور بھی کھل کر سامنے آتا ہے علامہ معینی اور ان کے ہمنواؤں
 نے تحریف قرآن کی جو روایتیں لکھی ہیں ان میں علماء کو جھوٹا سمجھنا آسان ہے لیکن ائمہ اہلبیت کی طرف کسی
 ایسے عقیدے کی نسبت نہیں کی جاسکتی جو کفر پر منتج ہو یا اس میں انکار قرآن کی بُرائی جائے امیر ان کے
 اثنا عشری علماء ان تمام روایات کو جو ان کی معتبر کتابوں میں پائی جاتی ہیں اور وہ تحریف قرآن کے عقیدے
 پر دلالت کرتی ہیں جھوٹا اور موضوع کہتے ہیں۔ تاہم موجودہ قرآن کو غلط کہنے کے لیے وہ بھی تیار نہیں ہوں
 جن کا عقیدہ قرآن کریم میں کمی بیشی کا رطل ان کے کفر میں کسی کو شبہ نہ ہونا چاہیے۔

ان حالات میں ہم کہہ سکتے ہیں کہ جب تک کوئی فرقہ قرآن کریم کی کوئی اور متبادل کاپی نہ دکھائے
 جو ترتیب نزول پر جمع کی گئی ہو ہم نہیں کہہ سکتے کہ ایک قرآن کے سسٹے میں کوئی فرقہ مجموعی طور پر جھوٹا اہل
 اسلام سے جدا ہوا ہو گا کل اہل اسلام ایک قرآن پر متفق ہیں۔

اصول کافی کی صحت اثنا عشری علماء کے ہاں

اثنا عشری علماء کے ہاں اصول کافی کا وہ درجہ نہیں جو صحیح بخاری کا اہل السنۃ والجماعہ کے
 ہاں ہے یہ صحیح ہے کہ دونوں کے ہاں ان کی صف اول کی کتابیں یہی ہیں اور شیعہ کے اصول اربعہ میں
 سب سے پہلا نام کافی کلینی کا ہی ہے لیکن صحیح بخاری اہل سنت کے ہاں بیشتر صحیح روایات پر مشتمل
 ہے اور اصول کافی شیعہ علماء کے ہاں بہت سی ضعیف روایات کی حامل ہے اس کی کل

احادیث میں سے ان کے ہاں صرف ۱۰۰ احادیث صحیح ہیں سو ضروری نہیں کہ ان ضعیف روایات
 میں جو کچھ مروی ہے تمام شیعوں کا اپنا اعتقاد بھی وہی ہو جو شیعہ اصول کافی کی تحریف قرآن کی روایات *
 * روایات

کا کھلم کھلا انکار کرتے ہیں یہیں بھی اسے قرآن کی شانِ عجاز کی ایک جھلک سمجھنا چاہیئے۔
 اس پس منظر میں اس لاسمیت کے طلبہ کو چاہیئے کہ اس بات پر بخوص قلب یقین رکھیں کہ اسلام
 کی پہلی تین صدیوں میں پوری امت ایک قرآن پر جمع رہی ہے اور بعد کے بعض سادہ لوح علماء نے جو
 یہود کی دسیرہ کاریوں کو نہ سمجھ پائے انہوں نے ان کی وضعی روایات کی اساس پر قرآن کو ایک مختلف فیہ
 دستاویز سمجھ لیا تاہم یہ قرآن کا عجاز ہے کہ اب تک اس کے منکرین کو بھی یہ توفیق حاصل نہیں ہوئی کہ
 وہ ایک قرآن کے سوا اس کی کوئی متبادل کاپی کہیں پیش کر سکیں۔ ماسوائے اس کے کہ وہ اسے
 کسی غار میں چھپی بتائیں۔

حضرت امام حسن عسکریؑ (۲۶۰ھ) کے بیٹے محمد بن الحسن کی ولادت ۲۵۴ھ میں قمیری صدی نصف
 آخر میں ہوئی۔ ظاہر ہے کہ اس وقت مسلمانوں میں بس ایک ہی قرآن تھا۔ سو ہم یہ بات نہیں مان سکتے کہ
 امام مہدی کے پاس کوئی اور قرآن ہو جسے وہ اپنے ظہور پر ظاہر کریں گے۔
 اس پر ہم ایک قرآن کی اس بحث کو ختم کرتے ہیں۔ اسلام کی پہلی تین صدیوں میں مسلمانوں کے
 کسی حلقے میں بھی دو قرآن کا تصور ہوتا تو اس دور کے مسیحی علماء کی طرف سے کہیں تو اس کا دعوے
 عام کیا گیا ہو۔

قتی اور کلینی ایک دوسرے قرآن کا دعویٰ

سب سے پہلے علی بن ابراہیم العقی (۳۰۷ھ) اور محمد بن یعقوب الکلینی (۳۲۸ھ) اٹھے جنہوں نے
 ایک دوسرے قرآن کی جو موافق متنزیل جمع کیا گیا خبر دی۔ یہ آواز چوتھی صدی میں لگی کہ اس قرآن
 کے علاوہ کوئی اور قرآن بھی ہے جو کسی امام کے پاس غار میں محفوظ رکھا ہے اور الثدرب العزت
 کا یہ دعوے کہ ہیں نے قرآن اُتارا ہے اور ہیں اس کی حفاظت کرنے والے ہیں، اسی نسخہ قرآن
 سے متعلق ہے۔

سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا علامہ قتبی اور کلینی اس دعوے کو ہم پوری شیعہ قوم کی آواز کہہ
 سکتے ہیں؟ ہم اثبات میں جواب دیتے اگر ان دونوں کے بعد انہی کے پایہ کے چار مقتدر شاعشری
 عالم اس کے خلاف نہ اٹھ کھڑے ہوتے (شیخ صدوق ۳۸۱ھ) شریف مرتضیٰ صاحب علم الہدیٰ (۳۲۱ھ)

ابن بابویہ القمی (۲۶۰ھ) اور شیخ مفید، بلکہ صاحب مجمع البیان بڑا اس بات کے مدعی ہوئے کہ قرآن ایک ہی جو موافق ترتیب رسول پوری دنیا میں پڑھا جا رہا ہے ترتیب نزول پر کوئی دوسرا نسخہ کہیں موجود نہیں۔

کیا ائمہ اہلبیت میں سے بھی کوئی جمع قرآن موافق تنزیل کا قائل ہوا

ان ائمہ کرام نے خود کوئی کتاب نہیں لکھی جو ہمارے پاس محفوظ پہنچی ہو۔ ان کے نام سے جو روایات علی بن ابراہیم القمی اور محمد بن یعقوب الکلینی نے لکھی ہیں ان کی بناء پر ائمہ اہل بیت کو کسی دوسرے قرآن کا قائل نہیں کہا جاسکتا۔ ان میں سے کسی کو معلوم نہ تھا کہ حضرت علی المرتضیٰؑ اور حضرت امیر معاویہؓ کے واقعہ صفین میں دونوں کا قرآن ایک ہی تھا۔ افسوس کہ ان بزرگوں کی طرف ان لوگوں نے تحریف قرآن کی روایتیں منسوب کیں جن کا اپنا عقیدہ یہ تھا کہ خلاف واقعہ بات کہنا اور تقیہ اختیار کرنا ایک بڑی نیکی ہے۔ پیش نظر رہے کہ ان ائمہ کے اصحاب سب امامت کے عقیدے پر ہرگز نہ تھے اور اس کا مجلسی نے خود اقرار کیا ہے۔

علامہ طبرسی نے تفسیر مجمع البیان، جلد ۱۰ میں لکھی اور یہ ترتیب نزول پر نہیں ترتیب نزل پر لکھی گئی اور اسے پوری شیعہ قوم نے قبول کیا۔ کوئی تاریخی شہادت نہیں ملتی کہ اس وقت کوئی شیعہ عالم علامہ طبرسی کے خلاف اٹھ کھڑے ہوئے ہوں اور انہوں نے طبرسی کو ٹھٹھا اور راہ سے اکھڑا بتایا ہو۔

سب قوم اسی مسلک پر چلی آ رہی تھی یہاں تک کہ ایران میں صفوی انقلاب آیا اور اب لوگ اس عقیدے پر نہ رہے جو ان میں قرآن کے بارے میں پہلے سے چلے آ رہا تھا۔ ملا محمد باقر مجلسی نے پھر وہی متوقف اختیار کیا جو علامہ کلینی کا تھا۔ مجلسی نے حتیٰ الیقین میں مطاعن عثمان کی بحث میں ساتویں نمبر پر اسی عقیدہ کی ترجمانی کی ہے۔

ہندوستان میں برطانوی دور میں ملا محمد مقبول دہلوی نے قرآن کریم کا ایک اردو ترجمہ کیا اور اس پر ایک حاشیہ لکھا۔ اس نے اس میں جگہ جگہ تحریف قرآن کی روایتیں لکھیں ہم اسے اتفاق نہیں کرتے لیکن ہم اس سے یہ پوچھے بغیر نہیں رہ سکتے کہ تم اس قرآن کا ترجمہ کیوں کر رہے

ہو جو موافق تنزیل جمع نہیں، اگر قرآن کا کوئی دوسرا نسخہ موافق تنزیل ہے تو تم نے اس کا ترجمہ کیوں لکھا معلوم ہو کہ قرآن ایک ہی ہے اور اس پر پوری امت مجتمع ہے طلبہ کو چاہیئے کہ ہر اس عالم کی تحریر اور تفسیر سے بچیں جو امت میں کسی دوسرے قرآن کا تصور پیش کرتا ہو۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے اختلاف کی حقیقت

ندوین قرآن میں حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تمام وہ نسخے جن میں قرآن کریم کے ساتھ کچھ اور بھی لکھا تھا (مثلاً کوئی تفسیری جملے یا تفسیری الفاظ یا اختلاف قرأۃ) اپنے قبضے میں لے لئے تھے اور ان میں قرآن کے ماسوا کو کچھ تھا اسے ان اوراق اور تحریرات سے کھترج ڈالا گیا تاکہ آئندہ اور کسی وقت میں یہ الفاظ اور عبارات قرآن نہ سمجھ لی جائیں۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ (۳۲ھ) اپنے نسخہ قرآن کو ان زائد قیمتی معلومات کی بنا پر حضرت عثمانؓ کے سپرد کرنے کے تیار نہ ہوئے۔ یہ وہ موضوع ہے جسے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے اختلاف کے طور پر ذکر کیا جاتا ہے اس تفسیری ذخیرہ میں ہودین نہ لکھی ہوئی تھیں اس کی وجہ بھی یہی ہوگی کہ کسی علمی دستاویز یا تفسیری ذخیرہ میں ضروری نہیں کہ پورا قرآن لکھا جائے حضرت علیؓ کے ہاتھ کا لکھا ہوا قرآن جو مشہد کے غلطوآت میں موجود ہے پورا قرآن نہیں ہے لیکن جو ہے وہ اسی ترتیب پر ہے جو اس وقت موجود قرآن میں پائی جاتی ہے سو اس میں تو اختلاف ہو سکتا ہے کہ یہ نسخہ پورا قرآن ہے انہیں لیکن اس میں کوئی شک نہیں کہ قرآن ایک ہی ہے گو کہیں پورا لکھا ہوا ہو یا نامکمل لکھا ہو۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا حضرت عثمانؓ سے اتفاق

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی علمی شخصیت کا تقاضا تھا کہ ان کے پاس وہ مصحف جس میں آپ کے تفسیری الفاظ اور جملے اور اختلاف قرأت بھی لکھا ہوا تھا ان کے پاس رہنے دیا جاتا لیکن حضرت عثمانؓ نے ان کی شخصی عظمت پر

امت کی حفاظت کو مقدم جانا اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے برابر درخواست کرتے رہے کہ جب سب صحابہ ایک قرآن پڑھ کر جمع ہو چکے ہیں آپ بھی اپنے اس اجماعی موقف پر آجائیں آپ نے حضرت عثمانؓ کی یہ بات تسلیم کر لی اور صحابہ کے اس اجماعی موقف کو قبول کر لیا حافظ ابن کثیرؒ (۷/۷۷۷) لکھتے ہیں۔

فكتب اليه عثمان رضي الله عنه يدعوه الى اتباع الصحابة فيما اجمعوا عليه من المصلحة في ذلك وجمع الكلمة وعدم الاختلاف فاناب واجاب الى المتابعة وترك المخالفة رضي الله عنهم اجمعين^{له} قرآن سبعہ میں سے قاری عاصم کسائی اور حمزہ نے جو اپنی سندیں، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ تک پہنچائیں ہیں اور ان اسانید کو صحیح ترین قرار دیا گیا ہے ان میں معوذتین برابر موجود ہیں جو اس بات کی کھلی شہادت ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ معوذتین کے قرآن ہونے کے ہرگز خلاف نہ تھے اپنے مصحف میں انہیں نہ لکھنا ایک امر اتفاقی ہی ہو سکتا ہے کیونکہ انہوں نے اسے لکھنے میں جمع قرآن کا کہیں اعلان نہ کیا ہوا تھا یہ ایک ان کی اپنی علمی دستاویز تھی جسے انہوں نے اپنی مصلحت سے لکھا تھا ان کا ایک قرآن سے ہرگز کوئی اختلاف نہ تھا۔

حضرت علی مرتضیٰ کا ایک قرآن کا اعلان ابراہیم تیمی اپنے والد یزید بن شریک تیمی سے روایت کرتے ہیں: — ایک دفعہ حضرت علی مرتضیٰ نے خطبہ دینے ہوئے ارشاد فرمایا کہ جو شخص یہ گمان کرتا ہے کہ ہمارے پاس کتاب اللہ اور اس صحیفہ کے علاوہ بھی کوئی اور کتاب ہے جسے ہم پڑھتے ہیں تو اس نے جھوٹ بولا لے آپ کے شاگرد ابو جحیفہ نے پوچھا کہ اس صحیفہ میں کیا لکھا ہوا ہے آپ نے فرمایا۔ اس میں دیت اور جرمانہ کے کچھ مسائل قیدیوں کو داگنارنے کے احکام اور قصاص کے احکام کا فر کے بدلے میں مسلمان کو قتل نہیں کیا جائے گا وغیرہ موجود ہیں لے اس میں اس بات کی تصریح ہے کہ حضرت علی مرتضیٰ بھی ایک قرآن ہی رکھتے تھے اور آپ کے پاس کوئی اور قرآن نہ تھا جو موافق ترتیب نزول جمع کیا ہوا ہو۔

آداب القرآن

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى آمين :

قرآن کریم کلام الہی ہے کلام الملوک ملوک الکلام مشہور ضرب المثل ہے۔ بادشاہوں کا کلام کلاموں کا بادشاہ ہے دنیا میں بادشاہوں کے فرامین عام پھینکے نہیں جاتے اور یہ تو بادشاہوں کے کے بادشاہ اور شہنشاہ حقیقی کا کلام ہے اس کے آداب کیوں نہ ہوں گے۔ قرآن کریم کو دیکھنے اور سننے سے ذہن خدا تعالیٰ کی طرف چلا جاتا ہے سو یہ خدا کے نشانوں میں سے ایک نشان ہے اور اس کے شعائر میں سے ایک شعیرہ ہے اس کی ظاہری عزت بھی اللہ کے حضور اپنی بندگی کا اقرار اور اس کی عظمت کا اظہار ہے۔

اسلام کی نگاہ میں وہ تمام اشیاء اللہ تعالیٰ کے شعائر۔ اس کی عظمت کے نشان۔ اس کی معرفت کے عنوان۔ اور اس کے تقرب کی علامت ہیں۔ واجب التعظیم ہیں۔
ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب۔ (پکا الحج ۳۲)

ترجمہ اور جس نے اللہ کی حرمتوں کی تعظیم کی سو یہ بات دلوں کے تقویٰ سے ہے
منبر و محراب، کعبہ و مسجد، نماز و قربانی، قرآن اور اذان یہ سب اللہ کے دین کے نشان ہیں اور یہ سب اس کا پتہ دیتے ہیں۔ دین حق کی پہچان جن علامات سے ہوتی ہے انہیں اللہ رب العزت کے شعائر کہا جاتا ہے یہ اس کی پہچان کی حسی مزاویں ہیں۔

ومن يعظم حرمت الله فهو خير له عند ربه۔ (پکا الحج ۳۲)
ترجمہ جو بڑائی رکھے اللہ کی حرمتوں کی سو یہ بہتر ہے اس کے لیے اس کے رب کے ہاں۔

ان شعائر کا تعلق اللہ کی ذات سے ایک رابطے کا ہے لیکن اس رابطے کے ساتھ ان کا ظاہری احترام و اجال بھی شریعت کا ایک مستقل تقاضا ہے مسجد میں جنابت کی حالت میں جانا جائز نہیں۔ کعبہ کی طرف رُخ کر کے پیشاب کرنے کی اجازت نہیں۔ قربانی کے لیے خریدنا ہوا جانور

بیجا نہیں جاسکتا۔ اذان کو کسی دوسری قرم کی خاطر روکا نہیں جاسکتا۔ ان شعائر کے تعظیم و احترام سے دین حق کا رعب و جلال قائم ہوتا ہے۔

قرآن پاک کی عظمت کا تقاضا ہے کہ اس کے بھی کچھ آداب ہوں اسے صرف ایک ضابطہ قانون اور ایک محض پیغام حیات نہ سمجھا جائے بلکہ اس کے اجمال و احترام کے ظاہری آداب بھی ہونے چاہئیں ان آداب کا اس کتاب کی تعبیل احکام پر گہرا نفسیاتی اثر پڑتا ہے۔ یہ ظاہری آداب بھی انسان کی فکر و نظر اور قلب و جگر میں بہت دور تک اثر انداز ہوتے ہیں۔ یہ صحیح ہے کہ قرآن ایک ضابطہ عمل ہے اس کی حقیقی تعظیم اس کے احکام کو تسلیم کرنا اور انہیں اپنی عملی زندگی میں لانا ہے لیکن اس کے نقوش کتابیہ Forms کا ادب و احترام بھی تکلف نہیں ہے اس کے بڑے اثرات ہیں اس کی طرف پاؤں دراز کرنا بھی ایک بڑی بے ادبی ہے۔

ممکن ہے بعض مغرب زدہ ذہن ہم سے متفق نہ ہوں ہم ان کی خدمت میں عرض کریں گے کہ اس دورِ جدید میں بیسیوں وہ مرحلے ہیں جہاں تم ظاہری آداب کے اس انداز کو نہ صرف اپنا چکے ہو بلکہ انہیں اپنی تہذیب قرار دیتے ہو۔ قرآن ہی پڑھے جانے کے وقت کس ملک کے باشندے اور کس مجلس کے حاضرین کھڑے نہیں ہوتے؟ بے شک یہ اپنے ملک سے وفا کی حقیقت نہیں لیکن کیا اسے اپنے ملک کی عظمت و محبت کا ایک نفسیاتی پیڑیہ نہیں سمجھا جاتا؟ پھر قرآن کریم کے ظاہری آداب کے باب میں شریعت کے صریح احکام موجود ہونے کے باوجود ان مخالف کو نظر انداز کرنا کہاں کا انصاف ہے۔

اس میں شک نہیں کہ قرآن کریم کی حقیقی تعظیم اسے آخری قانون ہدایت تسلیم کرنا اور اس کے مقتضا پر عمل کرنا ہے لیکن اس کے ظاہری احترام کا بھی ہمیں اسلام نے حکم دیا ہے اور تاکید کی ہے کہ دشمنانِ اسلام کے ہاتھ اسے چھونے نہ پائیں مبادا وہ اس کی بے ادبی کریں اور شعائر اللہ کی توہین ہو جائے یہ توہین اس کے باطن اور اس کے تقاضوں کی نہیں اس کے ظاہری وجود کی ہے جسے دیکھتے ہی خدا کا ایک نشان ملتا ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کہتے ہیں کہ :-

ثملى ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو ومخافة ان يناله العدو.
ترجمہ: آنحضرتؐ نے منع فرمایا ہے کہ قرآن لئے دشمن کی سرزمین میں جاؤ اور اندیشہ ہے
کہ وہ دشمن کے ہاتھ نہ لگ جائے۔

قرآن پاک اگر کفار مجاہدین کے ہاتھ نہ لگ جائے تو وہ اس سے صداقت کے جوہر تو چھین نہیں
سکتے اور نہ اس کے دلائل کا وزن کم کر سکتے ہیں۔ پھر اگر قرآن کا یہ ظاہری احترام مطلوب نہیں، تو
شرعیّت آخر کس لیے اس کے کفار کے ہاتھ لگنے پر پابندی لگا رہی ہے؟

اسلام کی نظر میں قرآن پاک کا ظاہری ادب و احترام اگر ضروری نہ ہوتا اور شرعیّت کا یہ
تقاضا نہ ہوتا کہ وہ زمین پر گرے نہ پائے، نہ پاک جگہ پر رکھا نہ جائے، بغیر طہارت اسے ہاتھ
نہ لگیں وغیرہ وغیرہ تو لسان شرعیّت اس کے کفار کے ہاتھ لگنے پر قدغن نہ لگاتی۔ ارشاد نبوت
صاف بتلا رہا ہے کہ قرآن پاک کے حقیقی احترام کے ساتھ اس کا ظاہری احترام قائم رکھنا بھی
اسلام کا حکم ہے اور ہم مکلف ہیں کہ اس کے ان آداب کو بھی اسلامی ثقافت کا جز سمجھیں۔
قرآن کریم کے آداب کی بھی مختلف جہات ہیں اس کو چھ لے اس کو ٹپھنے اس کو سننے
اس کو رکھنے اور اس کو سمجھنے کے اپنے اپنے آداب ہیں انہیں ہم طہارت تلاوت، کتابت
سماعت، امامت وغیرہ کے چند ذیلی عنوانوں سے یاد کریں گے۔

قرآن کریم کے آداب طہارت

طہارت کا لفظ کے بغیر قرآن کریم کو نہ چھونا چاہیے۔ طہارت کا لفظ یہ ہے کہ انسان حدیث اکبر
اور حدیث اصغر دونوں سے پاک ہو۔ نہ اس پر غسل فرض ہو اور نہ بے وضو ہو۔

حضرت امام شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ لکھتے ہیں:-

كان اعظم التعظيم ان لا يقرب منهما الانسان الا بطهارة كاملة. ۱۲

ترجمہ: قرآن کریم کی بڑی تعظیم یہ ہے کہ انسان بغیر فوری طہارت کے اس کے
قریب نہ آئے۔

قرآن کریم کی آسمانوں میں شان یہ ہے کہ اسے صرف فرشتے چھو پاتے ہیں تو زمین پر بھی اس کی اتنی سطوت اور عزت ہونی چاہیے کہ بغیر طہارت کاملہ کوئی اسے ہاتھ نہ لگائے۔
قرآن کریم میں ہے :-

انہ لقراٰن کرم فی کتاب مکنون لا یمسہ الا المطفرون۔ تنزیل من رب العالمین۔ (پک الواقعہ)

ترجمہ بے شک یہ قرآن ہے عزت والا لکھا ہوا لوح محفوظ میں۔ وہی چھڑتے ہیں اسے جو پاک ہیں۔ تنزیل ہے پروردگار عالمین کی طرف سے۔

① لایمسہ میں ضمیر مفعول لوح محفوظ کے قرآنی نقوش کے لیے ہو یا ان صحائف اور اق کے لیے جو اس وقت قرآن کی صورت میں ہمارے سامنے موجود ہیں امر واقع خواہ کچھ ہو اتنی بات یقینی ہے کہ قرآن اپنی عظمت اور شان کے اعتبار سے اس امر کا متقاضی ہے کہ اسے وہی ہاتھ چھوئیں جو پاک ہوں۔

یہاں موضوع قرآن کی تعظیم ہے اس لیے غالب یہی ہے کہ لایمسہ کی ضمیر مفعول موجودہ لے کتاب مکنون سے مراد لوح محفوظ ہو تو مطہرون سے فرشتے مراد ہوں گے کیونکہ انسانی ہاتھوں کی وہاں تک رسائی نہیں اور اگر صحائف اور اق مراد ہوں تو پھر مطلب یہ ہوگا کہ اُسے نہ چھوئیں مگر پاک لوگ یعنی بدوں وضو کے ہاتھ لگانا جائز نہیں اس صورت میں لایمسہ کی نفی نہی کے لیے ہوگی جیسا کہ دفت ولا فسوق ولا جدال فی الحج (پ البقرہ) میں نفی نہی کے لیے ہے (قالا العلمۃ العثماني) لے جب لوح محفوظ کے نقوش قرآن کو پاک ہاتھوں کے سوا کوئی دوسرا نہیں چھڑتا تو موجودہ تنزیل کے نقوش کتابیہ بھی اس حق کے متقاضی ہیں کہ انہیں پاک ہاتھوں کے سوا کوئی دوسرا ہاتھ چھونے نہ پائے لایستراق العلمۃ بینہما۔ ہاں لوح محفوظ ملامت ہونے کی صورت میں ہمارا اسے بے وضو نہ چھڑنا دلالت التزای پر مبنی ہوگا اور نقوش تنزیلیہ مراد ہونے کی صورت میں اس اہمیت کی اس مسئلے پر دلالت صریح ہوگی البتہ اس اختلاف کی وجہ سے اس دلالت میں قطعیت نہ رہے گی۔ قرآن کو چھڑنے کے لیے وضو عملاً تو واجب ہوگا لیکن اس کا منکر کافر نہ ہوگا شامی میں ہے لوانک الوضوء لخیر الصلوۃ یکفر عندنا۔ (رد المحتار جلد ۱ ص ۱۱۱)

قرآن کے لیے ہے۔ تنزیل میں رب العالمین کا قرینہ بتلا رہا ہے کہ یہاں قرآن پاک کے نقوش تنزیلی مراد ہیں نہ کہ لوح محفوظ کے نقوش جن کی تنزیل کبھی نہیں ہوئی۔ قرآن پاک کا لوح محفوظ میں لکھا جانا یا پہلے آسمان پر اتاری گئی ہرگز نہ تھا۔ تنزیل تدریجاً آتمے کو کہتے ہیں۔

② پھر لایمستہ الا مطہرون میں چھڑنے کے دو مفہوم ہیں۔

۱۔ جو لوگ صاف دل اور پاک اخلاق رکھتے ہیں وہی اس کے علوم و حقائق تک ٹھیک رسائی پاسکتے ہیں اس صورت میں مس کے معنی مجازی ہوں گے۔

۲۔ اس قرآن کو بغیر وضو کے ہاتھ لگانا جائز نہیں اس صورت میں مس کے معنی حقیقی ہوں گے اور مطہرون سے طہارت کا ملہ کے حاملین مراد ہوں گے۔

مطہرون کی طہارت حدیث اکبر اور حدیث اصغر دوں سے پاک ہونا ہے اللہ تعالیٰ وضو غسل جنابت اور پھر دونوں کے قائم مقام تیمم کے احکام بیان کر کے سب کی علت جامعہ یہ بیان فرماتے ہیں :-

ما یزید الله لیجعل علیکم من حرج ولكن یرید لیطہرکم۔ (پٹ المائدہ)

ترجمہ - اللہ تعالیٰ تمہیں تنگی میں ڈالنا نہیں چاہتے وہ چاہتے ہیں کہ تم پاک

رہو۔

پس طہارت صرف یہی نہیں کہ انسان جنابت سے پاک ہو بلکہ وہ تیمم جو وضو کے بدل

میں حدیث اصغر کے لیے ہوتا ہے وہ بھی طہارت ہے اور حدیث اصغر کی حالت میں آدمی باطہارت نہیں ہوتا۔ طہارت کا لفظ اگر کہیں محض جنابت سے پاک ہونے پر بولا جائے تو قرینہ لازمی ہوگا طہارت کا فرد کامل یہی ہے کہ حدیث اکبر اور حدیث اصغر دونوں سے پاک ہو پس مطہرون کے معنی با وضو ہونے کے ہی ہوں گے۔ امام ترمذیؒ نے بھی طہار کے معنی با وضو ہونا بیان کیے ہیں :-

ولا یقرأ فی المصحف الا وهو طاهر۔

ترجمہ - اور نہ چاہیے کہ تم میں کوئی دیکھ کر قرآن پڑھے اور وہ غیر طاهر ہو۔

لایمستہ میں لوح محفوظ کے نقوش مراد ہوں یا صحائف موجودہ اتنی بات بالکل واضح

لے جامع ترمذی جلد ۱ ص ۱۷۱ دہلی مزہ کھنود و یویدہ تویب ابن ماجہ ص ۱۷۱ خزرج لہ

ہے کہ قرآن انہی ہاتھوں میں آتا ہے جو پاک ہوں اور لفظ مس کے حقیقی معنی تقاضا کرتے ہیں کہ اسے بے وضو نہ چھوا جائے طہارت کا ملہ یہی ہے کہ انسان وضو سے ہو۔
علامہ شامی لکھتے ہیں :-

ان فيه حمل المس على الحقيقة والاصل في الكلام الحقيقة واحتمال
غيرها بلا دليل لا يفتح في صحة الاستدلال فلا ينافي ذلك
القطعية ^{لہ}

ترجمہ۔ یہاں لفظ مس (چھونا) اپنے حقیقی معنوں پر محمول ہے اور کلام میں اصل یہی
ہے کہ حقیقی معنی ایسے جائیں کسی دوسرے معنی کا احتمال جس کے لیے دلیل بھی کوئی
نہ ہو اصل استدلال کی صحت پر ہرگز اثر انداز نہیں ہوتا۔
۲ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مولود کو کہہ حضرت حکیم بن حزام کو جب یمن کی طرف بھیجا تو
نصیحت فرمائی :-

لا تمس القرآن الا وابت طاهر ^{بتہ}

ترجمہ۔ قرآن کو بغیر طہارت ہاتھ نہ لگانا۔

حضرت عبداللہ بن عمر ^{رضی اللہ عنہ} کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :-

لا تمس القرآن الا طاهر ^{بتہ}

ترجمہ۔ کوئی شخص قرآن کو بغیر طہارت ہاتھ نہ لگائے۔

یہ روایات اس قدر قوی حکم کی مُردور تائید کرتی ہیں کہ قرآن پاک کو وہی ہاتھ چھوئیں جو پاک
ہوں۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی لکھتے ہیں :-

وجبان لا یقر بما الا مطهر ولہی شرط الوضوء لقراءة القرآن لان

التزام الوضوء عند کل قوۃ یخل فی حفظ القرآن وتلقیہ ^{بتہ}

ترجمہ۔ ضروری ہے قرآن کے قریب انسان بغیر طہارت نہ جائے ہاں قرآن پاک

۱۔ رد المحتار جلد ۱ ص ۲۱۷ مصر ^{بتہ} رواہ الحاکم فی المستدرک جلد ۲ ص ۲۸۵ اسنادہ صحیح (عزیزی جلد ۲ ص ۲۴۴)

۲۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر والصغیر ورجالہ موثقون (جمع الزوائد جلد ۱ ص ۱۸۱) ^{بتہ} حجتہ اللہ الباقیہ

کے (ربانی) پڑھنے کے لیے وضو کی شرط نہیں کیونکہ ہر قرأت کے وقت وضو کا التزام قرآن کے حفظ اور اخذ میں غلغلہ انداز ہوگا۔

امام ترمذی صحابہؓ و تابعین کا فیصلہ ان الفاظ میں لکھتے ہیں :-

قَالُوا يَقْرَأُ الرَّجُلُ الْقُرْآنَ عَلَى غَيْرِ وَضوءٍ وَلَا يَقْرَأُ فِي الْمَصْحَفِ إِلَّا وَهُوَ طَاهِرٌ وَبِهِ يَقُولُ سَفْيَانُ الثَّوْرِيُّ وَالتَّشَافَعِيُّ وَاحْمَدُ وَاسْمَعِيلُ
ترجمہ۔ وہ کہتے ہیں کہ انسان بغیر وضو کے قرآن پڑھ تو سکتا ہے لیکن اسے دیکھ کر پڑھنے کی اجازت نہیں یہی فیصلہ امام سفیان الثوریؒ، امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کا ہے۔

یہ چار جلیل القدر محدثین کا فیصلہ آپ کے سامنے ہے امام ابو حنیفہؒ کی بات اس سے بھی ہو گئی ہے۔ حضرت علامہ شعرانیؒ (۹۷۳ھ) فرماتے ہیں :-

سم حضور اکرمؐ کی طرف سے پابند ہیں کہ کلام الہی کی تعظیم کے لیے وضو کا اہتمام رکھیں اور دوسروں کو بھی اس بات کا حکم کریں۔

ہاں نابالغ بچے جو قرآن کریم کے طالب علم ہوں انہیں بار بار وضو کرنے کی پابندی نہیں کیونکہ اس سے تدریس و تعلیم کے ضائع ہونے اور طلبہ کے دلک جانے کا قوی احتمال ہے یکے بغیر وضو کے بھی ہوں تو ہم ان کے ہاتھ میں قرآن کریم دے سکتے ہیں :-

لَا بَأْسَ بِدَفْعِ الْمَصْحَفِ إِلَى الصَّبِيَانِ وَإِنْ كَانُوا مُحَدِّثِينَ
ترجمہ۔ بچوں کو قرآن کریم اس حالت میں دینا کہ ان کا وضو نہ ہو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

ہاں نابالغ حضرات مکلف ہیں کہ وہ تعلیم و تعلم اور تعلیم میں مصحف (قرآن کریم) کو بغیر وضو کے نہ چھوئیں۔

پانچ سوال

- ① قرآن مجید کے نرمے اردو ترجمے کو چھڑنا کیسا ہے؟
- ② کتب تفسیر جن میں متعدد آیات قرآنیہ لکھی ہوتی ہیں انہیں بلا وضو ہاتھ لگانا کیسا ہے؟
- ③ فوٹو گراف کے ریکارڈ جن میں قرآن مجید کی قرأت بھری ہوتی ہے انہیں بلا وضو چھونا کیسا ہے؟
- ④ قرآن پاک کو زبانی (بغیر مصحف کے) بلا وضو پڑھنا کیسا ہے؟
- ⑤ ایسی جگہ جہاں صفائی نہیں وہاں قرآن پاک پڑھنے کا کیا حکم ہے؟

جوابات

- ① خالص اردو ترجمہ کو حقیقتہً قرآن نہیں لیکن بہتر یہ ہے کہ اُسے بھی بلا وضو نہ چھوا جائے۔
ولو كان القرآن مكتوباً بالفارسية يكره لمحمشه عند ائمة حنفية
وكذا عندهما هكذا في الخلاصة۔
ترجمہ اگر قرآن پاک نثری فارسی میں لکھا ہو تو اسے بلا وضو ہاتھ لگانا امام ابو حنیفہؒ اور صاحبین کے نزدیک مکروہ ہے۔
- ② کتب تفسیر میں تفسیری عبارات قرآنی عبارت سے زیادہ ہوتو اسے بلا وضو مس کرنا جائز ہے۔ شرح منین میں پوری بحث کر لے کے بعد ان میں لکھا ہے۔
والاصح انه لا يكره عند ائمة حنفية۔
ترجمہ صحیح بات یہی ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مکروہ نہیں۔
ہاں خاص اس مقام کو جہاں قرآن کی آیت لکھی ہوئی ہے بلا وضو چھوانا جائے علامہ شامی لکھتے ہیں۔

ان کتب التفسیر لا يجوز مس موضع القرآن منها۔

ترجمہ کتب تفسیر میں خاص آیات قرآن کے مواقع کو بلا وضو پھونانا جائز نہیں۔

② فوٹو گراف کے ریکارڈ میں ان نقوش کی دلالت نہ لفظی ہے نہ وضعی محض الفاظ کا ارتسام ہے پس یہ نقوش حروف مکتوبہ کے حکم میں نہیں ہیں انہیں بلا وضو پھونانا جائز ہے۔
انسانی دماغ میں بھی اسی طرح الفاظ قرآن کا ارتسام ہوتا ہے پس جس طرح حافظ قرآن کو بلا وضو بلکہ جنابت میں بھی پھونانا جائز ہے فوٹو گراف کے ریکارڈ کو بھی اس حالت میں پھونانا جائز نہ ہوگا۔

③ حضرت علی المرتضیٰؑ کہتے ہیں کہ حضور اکرمؐ قرأت قرآن کے لیے وضو کا التزام نہ فرماتے تھے۔
لا یحجزہ عن القرآن شیء الا الجنابة۔ؒ

ترجمہ: آپ کو قرآن پاک پڑھنے سے سوائے جنابت کے اور کوئی چیز نہ مانع ہوتی تھی۔

اس روایت سے یہ امور معلوم ہوئے:-

- ① مس مصحف نہ ہو تو زبانی قرآن پڑھنا بلا وضو بھی جائز ہے۔
- ② جنابت کی حالت میں زبانی قرآن پڑھنا بھی جائز نہیں۔
- ③ غسل جنابت میں کئی کرنا فرض ہے اگر زبان ہر حال میں پاک رہتی تو حالت جنابت میں زبانی قرآن پڑھنا ممنوع نہ ہوتا۔

قرآن کریم کس جگہ پڑھا جائے؟

پاک کلام پاک جگہوں پر ہی پڑھا جانا چاہیے جہاں اللہ کی یاد کی جائے وہاں اللہ کی رحمت اُترتی ہے اور رحمت کے فرشتے اس پڑھنے والے کو اپنے گہرے میں لے لیتے ہیں حضرت ابوسعید خدریؓ اور حضرت ابوسہریرہؓ دونوں کہتے ہیں کہ حضورؐ نے فرمایا:-

ما جلس قوم مجلساً یذکرون اللہ فیہ الا حفہم الملائکۃ وتغشہم

ملہ کذا فی امداد الفتاویٰؒ لہ سنن ابن ماجہ ص ۴۴ البداؤد جلد ۱ ص ۳۲ ترمذی جلد ۱ ص ۱۲ طحاوی ص ۵۷
متدرک حاکم جلد ۴ ص ۱۷ مسند ابی داؤد طحاوی ص ۱۷ مسند امام احمد جلد ۱ ص ۸۴، ص ۱۱، ص ۱۱۳

الرحمة وت نزلت علیہما السکينة۔ ۱۰

ترجمہ۔ لوگ جب کسی مجلس میں اللہ کے ذکر کے لیے بیٹھیں انہیں فرشتے اپنے سائے میں لے لیتے ہیں رحمت ان پر چھا جاتی ہے اور ان پر اللہ کی طرف سے سکینہ اُترتا ہے۔

قرآن کریم سے بڑا ذکر کیا ہو گا جس کے لیے لوگ مجلس میں بیٹھیں حضرت بلال بن عابدؓ کہتے ہیں کہ ایک شخص سورہ کہف پڑھ رہا تھا اس نے اپنے گھر میں ایک تختی اُترتے دیکھی اس نے اس کا حضورؐ سے ذکر کیا تو آپؐ نے فرمایا:-

انہما السکينة تنزلت عند القرآن وت نزلت للقرآن۔ ۱۱

ترجمہ۔ یہ سکینہ ہے (ایک خاص شان کا سکون) جو قرآن کے پاس اُترتا ہے یا قرآن کے لیے اُترتا ہے۔

سورہ قرآن کسی ایسی جگہ نہ پڑھا جائے جو اس نزول سکینہ کے لیے رکاوٹ ہو جہاں فرشتے نہ پہنچ سکیں فرشتے اس گھر میں بھی نہیں آتے جس میں کتا رکھا ہو۔ وہ جگہیں جہاں گائے گائے جلتے ہوں یا وہ جھعلیں جہاں عورتوں اور مردوں کا عام اختلاط ہو یا ایسی منڈیاں جہاں سودی کاروبار چلتا ہو وہاں قرآن کریم پڑھنا آداب قرآن کے خلاف ہے کیونکہ یہ ماحول فرشتوں کے لیے ایک بڑی رکاوٹ ہے۔

ایسا تعویذ جس میں قرآن کریم کی کوئی عبارت لکھی ہو اسے ساتھ لے کر بیت الخلاء نہ جائے یہ قرآن کے ادب کے خلاف ہو گا ہاں اگر وہ چاندی وغیرہ میں بند ہو تو اس کے لیے کچھ گنجائش ہو سکتی ہے تب

سو یہ بے ادبی ہو گی کہ قرآن کریم پڑھتے ملائکہ رحمت کا ایسی جگہ استقبال کیا جائے جو ملائکہ رحمت کے لیے موجب اذیت اور صاف دل انسانوں کے لیے موجب گرائی ہو قرآن پڑھتے ہر ایسے ماحول سے اجتناب کیا جائے جو فہم قرآن اور ترجمہ الی اللہ سے مانع ہو تب

مفسر جلیل ملائم قریبی فرماتے ہیں :-

لا یقرأ فی الاسواق ولا فی مواطن اللغو واللغو وجمع السفهاء
ترجمہ: قرآن کریم بازاروں میں شور و ثغیب کی مجلسوں میں اور بے وقوف (گستاخ)
لوگوں کے مجمع میں نہ پڑھا جائے۔

قرآن پڑھنے کے آداب

قرآن پاک کی تلاوت کرنے کے لیے کلام الہی کی تعظیم اور عظمت و جی کا احساس از بس ضروری ہے جس کلام کی شان یہ ہو کہ پہاڑوں پر اترے تو پہاڑ ریزہ ریزہ ہو جائیں اس کے لیے مسلمان کا دل انتہائی درجے میں مودب کیوں نہ ہو۔ اسی میں اپنے بارے میں یہ احساس ہے کہ میں وضو سے ہوں۔ تلاوت قرآن کے آداب کچھ ظاہری ہیں اور کچھ باطنی۔ باطن کے آداب سے مراد دل کی کیفیت ہے جو پڑھنے والا پڑھتے ہوئے اپنے اندر محسوس کرے پہلی کتابوں کو بھی جنہوں نے پوری توجہ سے پڑھا اور دل کو حاضر رکھا انہیں ایمان نصیب ہو گیا اور جنہوں نے ان کے آداب تلاوت میں بے پروا ہی کی وہ گھاٹے میں رہے۔

الذین انیتھم الکتاب یتلون حق تلاوتہ اولئک یومنون بہ ومن یکفر
بہ فاولئک هم الخاسرون۔ (پ البقرہ ۱۲۱)

ترجمہ: وہ لوگ جن کو دی ہم نے کتاب وہ اس کی تلاوت کرتے ہیں حق تلاوت ادا کرتے ہوئے وہی اس پر یقین لاتے ہیں اور جو اس سے بے پروا ہوئے وہ رہے گھاٹے میں۔

حضرت شیخ الہندؒ لکھتے ہیں :-

انہوں نے تورات کو غور سے پڑھا انہی کو ایمان نصیب ہوا اور جنہوں نے انکار کیا کتاب کا یعنی اس میں تحریف کی وہ غائب و خامس ہوئے۔

اس سے پتہ چلا کہ تلاوت کرتے وقت عظمت و جی کا احساس اور حضور طلب یہ وہ دو چیزیں

ہیں جن کے بغیر حق تلاوت ادا نہیں ہوگا۔

ويعظمه فورد لو انزلنا هذا القرآن على جبل لرأيت حاشا متصدعا
من خشية الله من قرأ القرآن فراى ان احدا اوتى افضل مما اوتى
فقد استصغما عظم الله ويحضر القلب لما سبق انه الاصل وبه
فسرما ورد يا ميعي خذ الكتاب بقوة۔

ترجمہ۔ قرآن کریم کی عظمت سامنے رکھے اس کی شان میں فرمایا کہ اگر ہم اس
قرآن کو پہاڑ پر اتارتے تو وہ بھی اللہ کے خوف سے ریزہ ریزہ ہو جاتا جس
لے قرآن پاک کی تلاوت کی اور گمان کیا کہ کوئی شخص اس سے فضل چیز
کا حامل ہے تو اس نے اس چیز کی توہین کی جس کی اللہ نے تعظیم فرمائی ہے
اور اپنے دل حاضر رکھے کیونکہ جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے اصل ہے حضرت یحییٰ
کو خدا نے خطاب فرمایا تو ارشاد فرمایا کہ اے یحییٰ! کتاب کو (دل کی) پوری قوت
سے لے۔

آداب ظاہرہ

① قرآن کریم کو خوب ٹھہرا ٹھہرا کر اور الفاظ کو صاف صاف کہے پڑھے۔ ارشاد الہی ہوا:-

ورتل القرآن ترتیلا۔ (پک منزل)

ترجمہ۔ سواپ پڑھیں قرآن کو کھول کھول کر۔

② اذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشیطان الرجیم۔ (پک اغل)

ترجمہ۔ جب تم قرآن پڑھو تو پہلے عوذ باللہ من الشیطان الرجیم پڑھ لیا کرو۔

③ رکوع اور سجدے کی حالت میں قرآن نہ پڑھنا۔ حضور فرماتے ہیں:-

نہیت ان اقرأ القرآن راكعاً او ساجدا۔

ترجمہ۔ مجھے منع کیا گیا ہے کہ رکوع اور سجدے میں قرآن پڑھوں۔

علامہ شامیؒ کہتے ہیں:-

تكره قراءة القرآن في الركوع والسجود والشهد باجماع الائمة الاربعة. ^{لہ}
ترجمہ: رکوع، سجدے اور تشهد میں قرآن پڑھنا ائمہ اربعہ کے نزدیک مکروہ ہے۔
اس ممانعت کی وجہ قرآن کریم کی حرمت عظیمہ اور اس کی شانِ امامت ہے رکوع اور سجدہ انتہائی عاجزی کے نشان ہیں۔ پس مناسب نہ تھا کہ قرآن کریم کو ان پیرایوں میں لایا جائے۔
تشہد میں رب اعلیٰ متیم الصلوٰۃ پڑھنا اس حکم کے خلاف نہ سمجھا جائے یہ الفاظ بطور دعا پڑھے جاتے ہیں بطور تلاوت نہیں اگر انہیں یہ نیت قرآن پڑھا جاتا تو اس سے پہلے اعوذ باللہ ضرور پڑھا جاتا۔

علامہ ابن تیمیہؒ لکھتے ہیں:-

اما كلامه فله حرمة عظيمة ولهذا ينهى ان يقرأ القرآن في
حال الركوع والسجود. ^{لہ}

ترجمہ: اللہ تعالیٰ کے کلام کی عزت بہت بڑی ہے اس لیے اسے رکوع اور سجدے کی حالت میں پڑھنے کی ممانعت ہے۔

ويؤيده ما صرح به الشيخ الاكبر في الفتوحات ان القرآن صفة
الله تعالى ومن اوصافه القيام فانه القيام والقيام والقائم بالقسط
فناسبت الصفة الصفة وحل القرآن في القيام بخلاف الركوع
السجود فليس من صفات الله تعالى فلا يحل فيه كما والله اعلم بالصواب ^{لہ}
ترجمہ: اور اسی کی تائید شیخ الکبیر کی فتوحات سے ہوتی ہے کہ قرآن اللہ تعالیٰ کی صفت
ہے اور اس کے اوصاف میں سے قیام ہے وہ قیوم بھی ہے اور قائم باقسط
بھی اور صفت صفت سے مناسب ٹھہری اور قرآن قیام میں اترنا بخلاف رکوع و
سجدہ کے یہ دونوں اللہ کی صفات میں سے نہیں سو قرآن ان میں نہ لایا
جائے۔

۴) تلاوت قرآن کا ایک ادب یہ بھی ہے کہ جہاں آیت رحمت ہو وہاں طلب کی کیفیت پیدا کرے اور جہاں وعید عذاب ہو وہاں اللہ کی پناہ مانگے۔

وَيَسْأَلُ امْرَأًا مَرَجًا مَرَعِيَهُ وَيَتَوَدَّدُ عَنْ مَغْفِرَةِ دِيَّانٍ ذَكَرًا
دَعَاءُ ۛ

ترجمہ جب اس بات سے گزرے جس کی اُمید (طلب) ہو تو سوال کرے
اور اس بات سے گزرے جس سے خوف آتا ہو تو پناہ مانگے اور حکم ذکر پر
ذکر کرتا چلے اور دعا کے موقع پر دعا کرتا جائے۔

حضرت حذیفہ بن الیمانؓ کہتے ہیں کہ حضورؐ جب آیت عذاب سے گزرتے استعاذہ فرماتے
جب آیت رحمت سے گزرتے تو رحمت مانگتے اور جب آیت تسبیح سے گزرتے تو تسبیح
کرتے۔ (مسلم)

۵) تلاوت قرآن کا ایک ادب یہ بھی ہے کہ اسی جگہ ادبھی آواز سے نہ پڑھے جہاں سننے
والے اس کی طرف توجہ نہ کریں اور اس کا پڑھنا ان کی بے ادبی کا سبب بن جائے جہاں لوگوں
کا انہماک اپنے کاموں میں ہو وہاں قرآن پاک کی تلاوت اس کی بے توقیری کا سبب ہوگی۔
۶) جب کوئی شخص نماز پڑھ رہا ہو تو اس کے سامنے بھی تلاوت نہ کرے تاکہ اسے تنزیہ
نہ ہو۔

۷) تلاوت قرآن کا ایک حق یہ بھی ہے کہ جب سجدہ کی آیت آئے تو سجدہ تلاوت کرے
حنفیہ کے نزدیک سجدہ تلاوت واجب ہے اور اس کے لیے وضو، قبلہ رخ ہونا اور سر بسجود
ہونا لازمی ہیں مسلمان کے سجدہ ریز ہونے پر شیطان ہلٹے ہلٹے کرتا ہے۔

۸) جب تلاوت سے فارغ ہو تو دعا کرے یہ وقت دعا کی قبولیت کا ہے۔

۹) قرآن پاک کو سہ دینا اور محبت الہی میں ڈوب کر اسے چوم لینا جائز ہے۔

روى عن عمرؓ انه كان ياخذ المصحف كل غداة ويقبله ويقول
عهد ربي ومنشور ربي عز وجل وكان عثمانؓ يقبل المصحف ويمسحه

علی وجہہ ۱۰

ترجمہ حضرت عمرؓ ہر صبح جب قرآن پاک کو ہاتھ میں لیتے اسے چومتے تھے اور کہا کرتے تھے کہ یہ میرے پروردگار کا عہد نامہ ہے اور میرے رب کی کتاب ہے حضرت عثمانؓ بھی قرآن پاک کو چوما کرتے تھے اور اسے اپنے چہرے پر ملا کرتے تھے۔

حضرت مولانا تھانویؒ فرماتے ہیں :-

ضروری نہیں لیکن ادب و احترام کا طریق ہے اور جائز ہے بلکہ جن لوگوں کو محبت سے کچھ واسطہ پڑا ہے وہ جانتے ہیں کہ محبوب کے خلایا اس کے کسی بیان کی کسی دل کھونے ہوئے کے یہاں کیا وقعت ہوتی ہے۔
محبت تجھ کو آداب محبت خود سکھا دے گی

قرآن کریم حسن مطلق اور جمال حقیقی کا پیغام ہی نہیں احکم الحاکمین کا کلام اور سلطان السلاطین کا فرمان بھی ہے اس پر بھی غور کیجئے کہ سلاطینی فرمان کی ہیبت دلوں پر کیا ہوسکتی ہے کلام الہی میں کلام محبوب اور کلام آقا و دونوں کے آداب یکجا مطلوب ہیں اسے جس قدر احترام و محبت سے پڑھے کم ہے۔

ایک سوال

① قرآن پاک لیٹ کر پڑھنا کیسا ہے یہ ادب کے خلاف تو نہیں؟

جواب : قرآن پاک تلاوت کرنے والا اگر بیٹھ کر تلاوت کرے اور پھر تھک جائے تو اس کے لیے لیٹ کر تلاوت کرنا بھی جائز ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ یہ تلاوت زبانی ہو اس حالت میں مصحف کا ادب قائم رکھنا بہت مشکل ہے جو شخص بیٹھ کر تلاوت کرنے کی بجائے لیٹ کر تلاوت کرے تو یہ انداز ادب کے خلاف ہے۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں لیٹ کر ذکر کرنے کو قیام وقعود کے ذکر کے بعد ذکر فرمایا ہے اور اس کا درجہ واقعی یہی ہے۔ قرآن کریم میں ہے :-

الذین یذکرون اللہ قیامًا وقعودًا وعلیٰ جنوبہم۔ (پک آل عمران ۱۹۱)
ترجمہ۔ وہ اللہ کا کھڑے ہو کر بھی ذکر کرتے بیٹھ کر بھی اور اپنی کروٹوں کے بل پر بھی
عین العلم ص ۹۹ میں ہے۔
ويعجز الاضطجاع .

ترجمہ۔ اور لیٹ کر تلاوت کرنا بھی جائز ہے۔

محدث جلیل قاریؒ فرماتے ہیں:-

حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ کھڑے ہو کر نماز میں قرآن پڑھنے سے ہر حرف
کے بدلے سونئیاں ملتی ہیں بیٹھ کر پڑھنے سے ہر حرف قرآن پر پچاس
نئیاں ملتی ہیں اور نماز سے خارج با وضو تلاوت پر ہر حرف کے بدلے
پچیس نئیاں ہیں اور جو شخص بغیر وضو کے (زیانی) تلاوت کرے تو اسے ہر
حرف کے بدلے دس نئیاں ملیں گی (اور یہ سب سے نیچا درجہ ہے)۔

صوفیائے کرام فرماتے ہیں کہ جو شخص اپنے کو قرأت کے آداب سے قاصر سمجھتا رہے
گا وہ قرب کے مراتب میں ترقی کرنا نہ سہے گا اور جو اپنے کو رضا اور عجب کی نگاہ سے دیکھے گا وہ
ترقی سے دور ہو گا۔ مشائخ نے تلاوت کے کئی آداب ذکر فرمائے ہیں:-

① منہایت احترام اور حضور قلب سے با وضو قبلہ رو ہو کر پڑھے۔ قرآن پاک کو رعل یا تکیہ
یا کسی اونچی جگہ پر رکھے۔

② اگر یاد کرنا مقصود نہ ہو تو پڑھنے میں جلدی نہ کرے ترتیل سے پڑھے۔

③ کلامِ آقا کی تعظیم اور محبت کے احساس میں آپ دیدہ ہونے کی کوشش کرے۔

④ آیاتِ رحمت پر رحمت کی دُعا اور آیاتِ عذاب پر مغفرت کی دعا مانگے۔ آیتِ سجدہ
پر سجدہ کرے یہ ان آیات کا حق ہے۔

⑤ اگر ریا کا احتمال ہو یا کسی دوسرے مسلمان کے حرج کا اندیشہ ہو تو آہستہ پڑھے ورنہ
آواز سے پڑھنا اولیٰ ہے۔

- ① بساط کے مطابق خوش الحانی سے پڑھے (لیکن گانے کا پیلا یہ اختیار نہ کرے)۔
 ② تلاوت کے دوران میں کسی سے کلام نہ کرے ضرورت پیش آئے تو کلام پاک کو بند کر کے بات کرے اور دوبارہ شروع کرنے پر پھر اعوذ باللہ پڑھے۔
 (شیخ الحدیث سہارنپوریؒ)

③ قرآن پاک لکھنے کے آداب

- ① قرآن پاک کا رسم الخط وہی ہونا چاہیے جو مصاحف عثمانیہ کا تھا اسے رومن یا کسی دوسرے حروفِ ہجری میں منتقل کرنا جائز نہیں۔ اگر اسے انگریزی حروف میں لکھا جائے تو عربی حروف بھی ساتھ رکھنے ضروری ہیں۔ قرآن کریم کو رومن رسم الخط میں لکھنے سے گو عربی تلفظ باقی رہے پھر بھی اس کی اجازت نہیں۔ حضرت امام مالکؒ سے پوچھا گیا کہ قرآن پاک کو کسی اور حروفِ ہجری کے رسم الخط میں لکھنا جائز ہے؟ تو آپ نے فرمایا:-
 لا ولكن يكتب على المكتبة الاولى۔^۱

ترجمہ: بہرگز نہیں اسے پہلے رسم الخط میں ہی لکھا جائے۔
 مشہور محدث علامہ سخاویؒ فرماتے ہیں:-

والذی ذهب الیہ مالکٌ هو الحق وهذا مذهب الأئمة الأربعة۔^۲
 ترجمہ: جو کچھ امام مالکؒ نے فرمایا وہ صحیح ہے اور یہی چاروں اماموں کا فیصلہ ہے۔
 علامہ مدارؒ لکھتے ہیں:-

قد انعقد اجماع سائر الأئمة من الصحابة وغيرهم على تلك الرسوم
 وانه لا يجوز بحال من الاحوال العدول عن كتابة القرآن الكريم
 ولا نشره بصورة تخالف رسم المصاحف العثمانية۔^۳

ترجمہ: صحابہ کرامؓ وغیرہم سب ائمہ دین کا اجماع اسی رسم الخط پر منعقد ہے اسے

۱۔ فتاویٰ ابن حجر وکذا لک فی النفحة القدسیہ ص ۲۵ للعلامة الشرنبلالی صاحب نور الایضاح
 ۲۔ رسالہ النصوص الجلیة۔

مصاحف عثمانیہ کے رسم الخط کے خلاف کسی اور رسم الخط میں لکھنا اور پھیلانا کسی طرح بھی جائز نہیں۔

② قرآن کریم کو عربی متن کے بغیر کسی اور زبان میں لکھنا جائز نہیں جب اسے کسی دوسری زبان میں ترجمہ کیا جائے تو عربی متن TEXT بھی ساتھ ہی لکھا جائے ایک دوہرتیں کسی دوسری زبان میں علیحدہ بھی لکھی جاسکتی ہیں اور اس کی فقہاء نے اجازت دی ہے جس زمانے میں بعض علماء نے ترجمہ قرآن کی مخالفت کی تھی اس کا مورد وہ ترجمہ تھا جس کے ساتھ عربی متن نہ ہو کیونکہ اس سے اصل کتاب کے ضائع ہونے کا اندیشہ تھا اس کی تفصیل ہمارے بیان لسان القرآن میں ہو چکی ہے۔

③ قرآن پاک کو بلا وضو لکھنا امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ قرآن پاک کو بلا وضو نہ لکھا جائے کیونکہ لکھنے والا قرآن پاک کو بلا وضو چھونے کا مرتکب ہو گا لیکن دوسرے ائمہ کے نزدیک نقوش قرآنیہ کو بواسطہ قلم چھونے سے قرآن کو بلا وضو چھونا لازم نہیں آتا ان کے ہاں یہ اسی طرح ہے جیسے کہ قرآن پاک کو بلا وضو کپڑے کے واسطے سے چھوا جائے، درمختار میں ہے:-
ولا تکرہ کتابۃ القرآن والصحیفۃ واللوح علی الارض عند الثانی خلافاً لمحمد وینبغی ان یقال ان وضع علی الصحیفۃ ما یحول بینہما بین یدہ یؤخذ بقول الثانی والا فبقول الثالث ب

ترجمہ کا فدیہ اتنی زمین پر قائم ہو تو اس پر قرآن پاک بغیر وضو کے لکھا جاتا
امام ابوالیسرؒ کے نزدیک جائز ہے بخلاف امام محمدؒ کے۔ بات یوں کہی جائے

سہ فتح القدیر للعلامہ ابن الہمام جلد ۱ ص ۱۲۵ درمختار سبحانہ شامی جلد ۱ ص ۱۲۵ علی شرح منیہ جلد ۱ ص ۱۸۱ قرآن پاک کو خون نکیسر سے لکھنا تاوی بالتحرم (حرام چیز سے علاج کرنا) کی تاویل سے بھی جائز نہیں اس میں صرف حرام علی کا ارتکاب نہیں کتاب عزیزی کی توہین بھی ہے جن علماء نے اس میں نرمی کی ہے وہ ہمارے امام فی المذہب نہیں، راقم الحروف ان ایک دو حضرات سے ہرگز متفق نہیں اپنا مذہب اہل سنت کے موافق ہے۔

کہ اگر کاغذ اور لکھنے والے کے درمیان حائل موجود ہے (جیسے قلم) تو فتنے امام ابویوسفؒ کا لیا جائے گا ورنہ امام محمدؒ کے قول پر فتنے لے دیا جائے گا۔

④ قرآن سننے کے آداب

آنحضرتؐ پر جب حضرت جبریلؑ امین وحی لے کر آتے تو آپؐ اسے جلدی لینے اور یاد رکھنے کے لیے ساتھ ساتھ خود بھی پڑھتے جاتے۔ اس پر ارشاد ہوا۔

لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرآنه۔ (پک القیامہ)

ترجمہ۔ آپؐ اپنی زبان کو حرکت تک نہ دیں۔ اس قرآن کا جمع کرنا اور پھر آپؐ کی

زبان سے اسے پڑھا دینا یہ سب ہمارے ذمہ ہے۔

قرآن پاک کی تعظیم و تکریم اتنی ہے کہ جب پڑھا جا رہا ہو سننے والے اپنی زبان تک نہ لائیں ہمہ تن گوش اور پوری طرح خاموش رہیں۔

واذا قرء القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون (پک اعراف ۲۰۴)

ترجمہ۔ اور جب قرآن پڑھا جا رہا ہو تو اس کی طرف کان دھرو اور بالکل چپ اور خاموش رہو تاکہ تم پر رحم کیا جائے۔

جنت بھی قرآن کریم کو سن کر پکارا اٹھے تھے کہ سننے والو خاموش رہو۔

واذ صرفنا اليك نفرًا من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا

انصتوا فلما قضی ولوا الى قومهم منذرين۔ (پک احقاف ۲۹)

ترجمہ۔ اور جب ہم نے جنوں کا ایک گروہ آپؐ کی طرف متوجہ کیا تھا اور وہ

قرآن سننے لگے تھے تو وہ بھی (اپنے ساتھیوں کو) کہہ اٹھے تھے کہ چپ

اور خاموش رہو۔ پھر جب قرآن کا پڑھا جانا ختم ہوا تو وہ اپنی قوم کی طرف

واپس ہوئے تاکہ انہیں ڈرائیں۔

قرآن کریم کے احترام کا تقاضا ہے کہ جب بھی اصلاح و ارشاد یا ذکر و عبادت کے طور پر

پڑھا جا رہا ہو تو اس ارشاد کے سامعین اور اس عبادت کے شاعین پوری طرح خاموش رہیں۔

اور بہترین گوش بنیں۔ ہاں جو لوگ اس وقت مخاطب نہ ہوں یا وہ اس عبادت میں شامل نہ ہوں تو وہ اس حکم کے مکلف نہیں۔ طالب علم ایک جگہ بیٹھ کر سب کے سب اکٹھے پڑھتے ہیں یہ پڑھنا بطریق ارشاد نہیں بطریق مشق ہے پس اس صورت میں یہ پابندی نہیں ورنہ حفظ قرآن اور مشق ناظرہ دونوں متاثر ہوں گے۔ اسی طرح جب نماز ہو رہی ہو تو جو لوگ اس جماعت میں شامل نہیں وہ بھی اس حکم کے پابند نہیں۔ یہ قرآنی آیات انہی لوگوں کو پابند کر رہی ہیں جو شرکائے مجلس ہوں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

⑤ قرآن کی شانِ امامت

قرآن کریم شانِ الہی ہے اس کا تقاضا ہے کہ یہ کبھی ماتحتی میں نہ اترے جہاں ہو امام بن کر رہے۔ بندہ بھی اسے پڑھے تو یہ نیاز بندہ نہیں تلاوت کلام الہی ہے خدا کا کلام ہے جو بندے کی زبان پر جاری ہے رکوع اور سجدہ انتہائی عاجزی کے محل تھے ان میں قرآن پڑھنا ممنوع قرار پایا تشہد میں بیٹھنا ایک انتہائی نیا دیندگی کی شکل ہے اس میں بھی قرآن پاک پڑھنا ممنوع ٹھہرا۔ مقتدی ہونا بھی ایک ماتحتی کا اقرار ہے اس میں بھی قرآن پاک کو نہ لانا چاہیے۔ امام قرآن پڑھے منفرد قرآن پڑھے لیکن مقتدی نہ پڑھے وہ امام کے پڑھنے پر آمین کہے حضرت زید بن ثابتؓ صحابہ میں کتنی بڑی شخصیت تھے جب آپ گھوڑے پر سوار ہوتے تو ترجمان القرآن حضرت عبداللہ بن عباسؓ ان کی رکاب تھام کر چلتے۔ آپ سے بڑا قرآن کا نکتہ شناس اور کون ہوگا۔ آپ نے مقتدی کو قرآن پڑھنے سے علی الاطلاق منع فرمایا۔ آپ نے کہا:-

لا قراۃ مع الامام فی شئ ع۔

ترجمہ۔ امام کے ساتھ قرآن پڑھنا نہیں کسی بھی شے میں۔

نمازیں قرآن کے دو محل ہیں۔ ۱۔ سورۃ فاتحہ۔ ۲۔ دوسری کوئی سورت — سوال دونوں حصوں میں مقتدی نے قرآن کو ماتحتی میں نہیں لانا مقتدی امام کے پیچھے مطلقاً قرآن نہ پڑھے بنظر وفظرف کے تابع ہوتا ہے۔ قرآن کو عاجزی اور ماتحتی کے طرف میں نہ ڈالتا رہیے۔

سوال۔ امام انسان ہوتا ہے وہ جب قرآن پڑھتا ہے تو قرآن اس میں ڈھلتا ہے بیشک یہاں قرآن امام ہی رہتا ہے لیکن کتاب کو امام کہنے کی بھی تو کوئی سند چاہیے؟
جواب۔ اللہ تعالیٰ قرآن پاک میں تورات کے بارے میں فرماتے ہیں۔
ومن قبلہ کتاب موسیٰ اِمَامًا ورحمۃ۔ (پ اپتحاف ۱۲)

ترجمہ۔ اور اس سے پہلے تورات امام موسیٰ اور رحمت اور اب یہ کتاب ہے اس کی (اصولاً) تقدیر کرنے والی اور یہ عربی سانس ہے تاکہ ڈرٹ نہ لے زیادتی کرنے والوں کو اور خوشخبری دے احسان میں آنے والوں کو۔

کیا اس آیت میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی کتاب کو امام نہیں کہا گیا اور کیا دین موسوی میں کسی مقتدی نے اسے مقتدی کے قالب میں ڈھالا؟ پھر کیا اب (اس دور میں) اس کی بجائے قرآن کو امام اور رحمت ماننے کی دعوت نہیں دی گئی۔ سو یہ کسی طرح نہیں ہو سکتا کہ قرآن کریم مقام امامت میں ہوتے ہوئے کسی مقتدی کے قالب میں ڈھلے۔ ضروری ہے کہ نماز میں قرآن یا امام پڑھے یا منفرد۔ مقتدی کا وظیفہ تسبیحات و تکبیرات اور نماز کی حرکات ہیں قرآن پڑھنا نہیں۔ نہ سری نمازوں میں نہ جہری نمازوں میں کیوں کہ ان دونوں صورتوں میں مقتدی مقتدی ہی رہتا ہے۔

⑤ قرآن کے آداب حفظ

① قرآن پاک کا حفظ کرنا فرض کفایہ ہے۔
کچھ لوگ یاد کرتے رہیں تو حفظ کا بار سب سے ٹل جائے گا ورنہ سب گنہگار ہوں گے۔
محدث کبیر ملا علی قادیؒ علامہ زکریا سے نقل کرتے ہیں کہ جس شہر یا گاؤں میں کوئی قرآن پڑھنے والا نہ ہو وہاں سب مسلمان گنہگار ہیں۔ نئی تہذیب کے بعض سلمان حفظ قرآن کو بے فائدہ سمجھتے ہیں اور اس کے الفاظ رٹنے کو فضول کہا جاتا ہے۔ یہ سب باتیں تعلیمات اسلام کے خلاف ہیں حفظ قرآن کی آنحضرتؐ اور صحابہؓ سے بڑی فضیلت منتقل ہے اور آنا قرآن مجید حفظ کرنا جس سے نماز

ادا ہو جائے یہ ہر سلمان پر فرض عین ہے۔

اجیار العلوم میں حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم سے منقول ہے کہ تین چیزیں حافظہ کو بڑھاتی ہیں:-

۱. مسواک ۲. روزہ ۳. تلاوت کی کثرت

○ مجدد مائتہ دہم ملا علی قاریؒ طبرانیؒ اور بیہقیؒ سے نقل کرتے ہیں کہ جو شخص قرآن کریم پڑھتا ہے اور وہ یاد نہیں ہوتا تو اس کے لیے دوسرا اجر ہے وہ اسے یاد کرنے کی تمنا کرتا رہے لیکن یاد کرنے کی طاقت نہیں رکھتا مگر وہ پڑھنا بھی نہیں چھوڑتا حق تعالیٰ اسے قیامت کے دن فاضل کے ساتھ اٹھائیں گے۔

○ ملا علی قاریؒ نے شرح السنہ سے ابو امام کی یہ روایت نقل کی ہے:-
قرآن شریف کو حفظ کیا کرو کیونکہ حق تعالیٰ اس قلب کو عذاب نہیں فرماتے جس میں کلام پاک محفوظ ہو۔

○ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ:-
مجھ پر میری امت کے گناہ پیش کیے گئے میں نے اس سے بڑا کوئی گناہ نہ دیکھا کہ کوئی شخص قرآن پاک کی کوئی آیت یاد ہوئے کے بعد اسے بھلا دے
○ امام بیہقیؒ روایت کرتے ہیں کہ حضور اکرمؐ نے فرمایا:-

من قرء القرآن فقد استدرج الجنة بين جنبيه غير انه لا يوصل الى الله
ترجمہ جس شخص نے قرآن پاک حفظ کر لیا اس نے جنت کو اپنے سینہ میں درج کر لیا ہاں اس کی طرف وحی نہ آئے گی۔

○ امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ قرآن یاد کر کے بھلا دینا گناہ کبیرہ ہے کیونکہ یہ قرآن کریم سے بے پرواہی اور غفلت کی علامت ہے۔ یہ کہنا کہ میں نے قرآن کی فلاں آیت بھلا دی یہ بھی مکروہ ہے ضرورت ہے تو یہ کہے کہ ”میں بھلا دیا گیا ہوں“

④ ختم قرآن کے آداب

قرآن کریم کا ختم بہت بڑی نیکی اور سعادت ہے اس وقت خدای رحمتیں بستی ہیں اور رحمتیں اترتی ہیں حضرت انس بن مالکؓ ختم قرآن کے موقع پر اپنے اہل و عیال اور دوستوں کو جمع فرما لیتے، تاکہ وہ بھی خدای رحمتوں سے جھولیاں بھر لیں۔ (الاتقان)

ختم قرآن کی دعا پر خدا کے فرشتے بھی آمین کہتے ہیں۔ (رواہ الدارمی)

فرشتوں کی دعا پھر سارا دن یا ساری رات پڑھنے والوں کے شامل حال رہتی ہے اس لیے ابتداء کے دن یا ابتداء کے رات میں ختم کرنا مستحب ہے تاکہ عا دیا دہ سے زیادہ ساعات کو محیط رہے سردیوں میں راتیں لمبی ہوتی ہیں ان دنوں رات کے شروع میں ختم کرنا بہتر ہے اور گرمیوں میں دن طویل ہوتے ہیں ان میں دن کے اول وقت میں ختم کرے۔

قرآن کریم دیکھ کر پڑھنا دہانی پڑھنے سے افضل ہے۔ خلیفہ راشد حضرت عثمانؓ قرآن کریم کے حافظ ہونے کے باوجود دیکھ کر اس طرح تلاوت کرتے تھے کہ قرآن پاک کے کسی نسخے ان کی کثرت تلاوت سے شہید ہو گئے تھے۔ حکیم ترمذی اور امام بیہقی حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت کرتے ہیں:-

اعطوا عینکم حظہا من العبادۃ النظر فی المصحف والتفکؤ فیہ و الاعتبار عند عجائبلہ۔

ترجمہ۔ اپنی آنکھوں کو بھی ان کی عبادت کا حصہ دیا کرو۔ وہ قرآن پاک کو دیکھنا ہے اور (دیکھ دیکھ کر) اس میں غور کرنا اور انس کے عجائب سے سبق لینا ہے۔

ہاں حفظ کرنے اور حفظ کو باقی رکھنے کے لیے دہانی دور کرنا اور عہدی عہدی پڑھنا اپنے اصلی مقصد کے لیے بے شک صحیح ہے لیکن جب محض عبادت مقصود ہو تو ترتیل اور پُندی توجہ سے اعلیٰ المیزان للعلامہ الزرکشی جلد ۱ ص ۱۷۱ عین العلم جلد ۱ ص ۱۷۱ لیکن نماز میں دیکھ کر پڑھنے سے جیسا کہ بعض اہل رمضان میں دیکھتے ہوئے پڑھاتے ہیں حنفیہ کے نزدیک نماز نہیں ہوتی۔

پڑھنا چاہیئے۔ قرآن کریم کے ختم میں یکساہتی اور اعتدال بہت زیادہ مطلوب ہے۔ دوسرے لوگ اس سے غافل ہیں۔

ختم قرآن کے لیے اس کے حصے

تین دنوں سے کم وقت میں ختم کرنا عام حالات میں درست نہیں کیونکہ اس جلدی میں قرآن کے احترام اور اس کی طرف توجہ کا حق ادا نہیں ہوگا۔ حفصہؓ نے عبداللہ بن عمرؓ بن عاصؓ کو سات دنوں میں ختم کرنے کے لیے ارشاد فرمایا تھا۔ حضرت عثمانؓ، حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور حضرت ابی بن کعبؓ کا (دیکھ کر پڑھنے) کا مکمل سہی تھا۔ حضرت علیؓ نے قرآن کی سات حصوں میں تقسیم کو فی بشتوق (میرا دہن شوق سے پڑھنے میں لگا ہے) کی روش میں بیان فرمایا۔ فاء سے ملاوفا، حمیم سے المائدہ، یاء سے مراد یونس، باء سے مراد بنی اسرائیل، شین سے مراد الشعراء، واء سے مراد الصافات اور قاف سے مراد سورۃ قیٰ مراد ہیں اور یہ سات منزلوں کی سات ابتدائیں ہیں۔

ایک شخص تو رانہ پڑھ سکے اور کچھ لوگ مل کر قرآن کریم ختم کر لیں تو یہ بھی ختم قرآن ہے اور یہ بھی دعا کی قبولیت کا وقت ہے۔ لیکن قرآن پڑھنے کے لیے طلبہ اور حفاظ کو اجرت دینا (گویہ اجرت خدمت کے عنوان سے ہو) اور اس طرح قرآن پاک کو ختم کرنا یہ درست نہیں عبادت صرف عبادت کی نیت سے ہونی چاہیئے اور تلاوت میں انتہا درجے کا اخلاص درکار ہے۔ یہ کلام الہی کی تحکیم ہے (تفصیل کے لیے حضرت علامہ خالد نقشبندی کی کتاب شفاء العلیل فی انجμάτων والتہلیل دیکھ لی جائے)۔

۱۔ یہیں سے قرآن کی سات منزلیں ملے ہوتی ہیں۔ سورۃ فاتحہ کے بعد بین سو قیٰ ۲۰۔ پانچ سو قیٰ ۳۰۔ پھر سات ۴۰۔ پھر ۵۰۔ پھر اس کے بعد گیارہ ۶۰۔ اگلے دن تیرہ ۷۰۔ اور سولہ دن ۶۵ سو قیٰ۔ یہ کل ۱۴۳۔

ارض القرآن

بیان الادیان عند نزول القرآن

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفى اما بعد :

قرآن کریم نے اپنی دعوت کی صفحہ زمین پر بچائی اس میں کون کون سے تصورات موجود تھے اور کون کون سی ملتیں اپنے ڈیسے ڈالے ہوئے تھیں۔ فہم قرآن کے لیے ان تمام حالات کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے حضرت فاروق اعظمؓ نے ارشاد فرمایا :

جب مسلمانوں میں دو رجحانیت کو سمجھنے والے نہ رہیں گے تو اسلام کے اصول و فروع کی کڑیاں ایک ایک کر کے ٹوٹی جائیں گی۔

ہم یہاں عہد جاہلیت کا وہ پس منظر پیش کرتے ہیں جس پر قرآن عزیز نے اپنی دعوت کی پہلی صف بچائی۔ یہاں ارض القرآن سے ہماری مراد یہی ہے کہ وہ کون سا ماحول تھا جہاں آنحضرتؐ کی رسالت کی پہلی کرنیں پھوٹیں۔

اس وقت کی معروضہ دنیا بلحاظ اعتقاد ان طبقوں میں منقسم تھی :-

عرب

ان میں ۱۔ دہریہ ۲۔ مشرکین ۳۔ یہود ۴۔ نصاریٰ ۵۔ مجوس آتش پرست ۶۔ صابئین سب طرح کے لوگ تھے لیکن زیادہ لوگ بُت پرست تھے تاہم اپنے کو وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا پیرو ظاہر کرتے تھے۔

ایران

ان میں ۱۔ پیروان زرتشت ۲۔ پیروان مانی ۳۔ نصاریٰ ۴۔ یہود ۵۔ مزدکی اور اشترکی عقائد کے حامی پائے جاتے تھے زیادہ آبادی پیروان زرتشت کی تھی۔

روم

یہاں کے زیادہ لوگ عیسائی تھے، یونانی اثرات کے ماتحت اجرام فلکی کے پرستار یعنی

ستارہ پرست قومیں بھی موجود ہیں۔

ہندوستان

ہندو مشرکین اصنام، عناصر، اجرام فلکی، نباتات و حیران وغیرہ کے پرستار تھے یہ لوگ ایک دینی تصور کے تحت مختلف ذاتوں میں بٹے ہوتے تھے۔ کچھ لوگ ہستی باری تعالیٰ کے منکر بھی تھے مگر نوع انسانی کی شکتی کے لیے نظام عمل کے قائل تھے۔ بدھ بھی ایک اچھی تعداد میں وہاں پائے جاتے تھے۔

جن جن ملکوں میں باقاعدہ مرکزی حکومتیں قائم تھیں ان میں دینی خیالات اس قدر منتشر نہ تھے جس قدر کہ دوسرے ملکوں میں تھے وہاں اعیان سلطنت اور حکومت کا مذہب ہی ”عوامی دین“ سمجھا جاتا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ روم و ایران کی سلطنتیں باوجود یکہ صدیوں کی تہذیب اپنی وراثت میں لیے ہوئے تھیں اپنے دینی تصورات میں تقریباً وحدت کی حامل تھیں اور ان میں نظریات کی کثرت اور مذہبی گروہ بندی اس طرح نہ تھی جس طرح ان ممالک میں تھی جہاں کوئی مرکزی نظام حکومت نہ تھا۔ نزول قرآن کے وقت ادیانِ عالم کی کیا کیفیت تھی اس کے لیے اوپر کے نقشے کو پھر دیکھئے۔ اس سے واضح ہوتا ہے کہ مختلف دینی تصورات اور طرح طرح کے عقائد میں سرزمینِ عرب کو جامعیت حاصل تھی۔ یہاں تقریباً ہر خیال کے لوگ موجود تھے ہندوستان کے مشرکین، روم کے نصاریٰ، ایران کے مجوس الغرض ہر طبقے کی اعتقادی تھلک عرب کے مشرکین یہود و نصاریٰ اور مجوس میں موجود تھی۔ پیروانِ مذاہبِ مذکورہ ظلمت و الحاد کے طوفانوں میں غوطے کھا رہے تھے کہ قرآن کریم نے اسلام کی دعوت پیش کی۔ اس کے لیے سرزمینِ عرب کو ہی چنا گیا اور پہلے یہی خطہ زمین ”ارض القرآن“ بنا جس نے تمام دنیا کے مذاہب اور تصورات کی کایا پلٹ کر رکھ دی۔ عرب میں خصوصاً شمالی عرب میں کوئی باقاعدہ نظام حکومت موجود نہ تھا اور آزادیِ رائے اور حریتِ فکر و عمل کی راہ میں کسی تمدن کی زنجیریں حاصل نہ تھیں ان حالات نے مختلف عقائد اور مختلف نظریات کے فروغ میں عرب کو جامعیت کا شرف بخشا اور پورے گروہ زمین میں صرف عرب کی زمین ہی تھی جس کی تہ میں مختلف عقائد و تصورات کا عالمی خاکہ بچھا ہوا تھا۔ عالمی ہادی آفائے نامدار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت اسی

سرزمین میں ہوئی اور اسی سرزمین سے عالمی ہدایت کا آفتاب پوری آب و تاب کے ساتھ طلوع ہوا۔ لب ہم اس امر کی تفصیل کرتے ہیں کہ عرب میں اس وقت کون کون سی ملتیں اپنے پیسے ڈالے ہوئی تھیں۔

① عرب محصلہ

یہ لوگ مستقل ملتیں رکھتے تھے اور کسی نہ کسی معروف مسلک کے پیرو تھے جیسے یہود و نصاریٰ اور مشرکین و مجوس وغیرہ ان کی گمراہی میں قوتِ نظریہ کی بجائے قوتِ عملیہ کو زیادہ دخل تھا نظریات پھر اس کے مطابق ڈھلتے چلے گئے۔

② عرب معطلہ

یہ لوگ کسی مذہب کے پیرو نہ تھے قوتِ نظریہ انتہائی سستی میں تھی اور یہ لوگ محض منفی موقف رکھنے کی وجہ سے کوئی ملت نہ بنے تھے۔ یہ پھر آگے خود مختلف طبقات میں منقسم تھے جیسے دہریہ، منکرینِ بعثت، منکرینِ رسالتِ بشریت، مشرکینِ عامہ وغیرہ۔

عرب معطلہ کے مختلف طبقات

قرآنِ کریم میں ان کا ذکر اس پیرایہ میں ملتا ہے۔

① دہریہ

قرآنِ کریم نے ان کا تعارف یوں کرایا ہے:-
 وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حِيلَاتُ الْذِّينِ وَمَا عَلَّمْنَاهُ إِلَّا الْقَوْلَ دَرَمًا
 لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمِ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ۔ (سُورَةُ الْبَقَرَةِ ۲۴)

لہٰذا یہاں صرف وہ مشرکین مراد ہیں جو اپنے آپ کو ملتِ ابراہیمی سے وابستہ کرتے تھے دوسرے مشرکین عرب معطلہ کے قریب ہیں۔

ترجمہ۔ وہ کہتے ہیں ”اور کچھ نہیں“ بس یہی ہے ہمارا جینا دنیا کا ہم مرتے اور زندہ رہتے ہیں ہماری موت صرف دہر (زمانے کے چکر) سے ہے اُن کو کچھ خبر نہیں۔ محض اٹکیں دوڑا رہے ہیں۔

اس نظر و فکر کے ابطال کے لیے قرآن کریم نے انہیں کارخانہ کائنات کی انسانی اور آفاقی آیات کی طرف متوجہ کیا۔ صرف اسی طریق سے ان کی قوتِ نظریہ کو عملاً حاصل ہو سکتی تھی۔ قرآن کریم میں یہ مضامین مختلف مقامات پر پھیلے ہوئے ہیں ان آیات کا طرز بیان بہت موثر اور بڑا ہی دلآویز ہے :-

(ان فی خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار۔ (پ ۲ البقرہ ۱۶۴)

ترجمہ۔ بیشک زمین اور آسمان کی پیدائش میں اور رات دن کے آگے پیچھے آنے میں عقلمندوں کے لیے خدا کی قدرت کے کھلے نشان ہیں۔

اللہ الذی رفع السموات بغیر عمدٍ ترونها۔ (پ ۳ البقرہ ۲)

ترجمہ۔ اللہ وہ ذات ہے جس نے آسمان کو بغیر ستونوں کے جنہیں تم دیکھ پاؤ اٹھا رکھا ہے۔

اولعینظروا فی ملکوت السموات والارض۔ (پ ۱ الاعراف ۱۸۵)

ترجمہ۔ کیا انہوں نے آسمان اور زمین نہیں دیکھا۔

اللہ الذی خلق السماء والارض وانزل من السماء ماء فاخرج به

من الثمرات رزقاً لکم وستخر لکم الفلک لتجری فی البحر بامره

وستخر لکم الانهار وستخر لکم الشمس والقمر دابین وستخر لکم

اللیل والنهار۔ (پ ۱ ابراہیم ۳۲)

ترجمہ۔ اللہ ہے جس نے آسمان اور زمین کو بنایا اور آسمان سے پانی اُتار اسونکالے

اس پانی سے نکالے پھل رزق تمہارے لیے اور تمہارے لیے کشتیوں کو ماتحت

کیا جو سمندر وں میں اس کے حکم سے چلتی ہیں اور کام میں لگایا ندیوں کو اور سورج

اور چاند کو تمہارے لیے کام میں لگایا ایک مستور پر چلنے والے اور دن اور

رات کو تمہارے لیے کام پر لگایا۔

② منکرین آخرت

یہ لوگ خدا تعالیٰ کی ہمتی کا انکار نہیں کرتے تھے۔ مگر دوسرے حیوانات کی طرح انسانوں کی موت کو بھی فنا کی سمجھتے تھے موت کے بعد انسان کے پھر جی اٹھنے کے قائل نہ تھے۔ اور حبل و کتاب کے منکر تھے۔

قرآن عزیز نے مفہوم موت پر ان کی اصلاح کی اور بتایا کہ موت فنا کی کا نام نہیں بلکہ یہ انتقال من الدار الی الدار ہے۔ موت ایک عالم سے دوسرے عالم میں جانا ہے اس موضوع پر قرآن کریم نے تحقیق انسانی کے مختلف مراحل سے بھی استدلال کیا ہے۔

ان كنت في ريب من البعث فانا خلقناكم من لطفة ثم من علة ثم
من مضغة۔ (پکبدا ص ۵)

ترجمہ۔ اگر تم پر پھر اٹھنے کے شک میں ہو ہم نے پیدا کیا تم کو ایک قطرہ سے پھر جے خون سے اور پھر ایک لوتھر ٹڑے سے۔

وضرب لنا مثلاً ونسي خلقه قال من يحيي العظام وهي رميمه قل يحييها
الذي انشأها اول مرة وهو بكل شئ عليم۔ (پکبدا ص ۹)

ترجمہ۔ اے انسان! تم نے ہم پر باتیں کرنی شروع کر دیں اور اپنی پیدائش کو مجھل گیا کہنے لگا
ان ہڈیوں کو توبہ دہ ریزہ ریزہ ہو چکی ہوں گی پھر سے زندہ کرے گا آپ انہیں کہیں

ان کو دہی زندہ کرے گا جس نے انہیں پہلی دفعہ پیدا کیا تھا وہ ہر چیز کو جادو سے
اور قرآن کریم نے اللہ رب العزت کی قدرتِ عامہ سے اس پر شہادتیں پیش کی ہیں۔ یہ

لوگ بڑے تعجب سے کہتے تھے۔
اعاذ امتنا وكنّا تراباً وعظاماً ان الله دينون۔ (پکبدا ص ۲)

ترجمہ۔ کیا جب ہم مر جائیں گے اور مٹی اور ہڈیاں ہو جائیں گے تو کیا ہم جزا
دیئے جائیں گے؟

ان خیالات کی اصلاح کے لیے اللہ رب العزت نے اپنی قدرت کے عالمگیر نقشے کھینچے

ہیں۔ قرآن کریم نے آخرت کی جزا و سزا کا تفصیلی تعارف کرایا ہے کہیں انسان کی غایت تخلیق اور اس کے مقصد حیات کی طرف توجہ دلائی گئی ہے کہ جب جملہ حیوانات اپنی زندگی کا کوئی نہ کوئی مقصد رکھتے ہیں اور ہر ادنیٰ اپنے سے اعلیٰ کے کام آ رہے ہیں تو انسان بھی تو بے فائدہ پیدا نہیں کیا گیا اسے بھی تو اپنے سے اعلیٰ تر کے کام آنا چاہیے۔

اعجب الانسان ان يتوكل سدى۔ (پہلے القیامتہ)
ترجمہ۔ کیا خیال کرتا ہے آدمی کہ اسے یہ نہی بے قید رکھا جائے گا۔

③ مُنْكَرٌ مِّن رِّسَالَتِ بَشَرِيَّةٍ

یہ لوگ خدا کی ہستی کے تو قائل تھے لیکن رسالت کو نہیں ملتے تھے ان کا خیال تھا کہ اگر خدا کی طرف سے انسانوں کے لیے کوئی ہدایت ہوتی تو اسے دُنیا کے سامنے فرشتے لے کر آتے تھے یہ نہیں ہو سکتا کہ انسانوں میں سے کسی انسان پر خدا اپنے احکام نازل کر دے وہ رسالت بشری کے منکر تھے۔

وقالوا ما هذا الرسول يا كل الطعام وميشي في الأسواق (پہلے فرقان)
ترجمہ۔ اور انہوں نے کہا کیا ہوا اس رسول کو یہ کھانا بھی کھاتا ہے اور بازاروں میں بھی چلتا پھرتا ہے۔

اجعت الله بشراً رسولاً۔ (پہلے بنی اسرائیل ۹۴)
ترجمہ۔ کیا خدا نے انسان کو پیغمبر اٹھایا ہے۔

ابشراً يهدونا فكفروا۔ (پہلے تغابن ۶)
ترجمہ۔ کیا ایک انسان ہمیں راہ دکھاتا ہے سو وہ (اس کی رسالت کے) منکر ہوئے۔
قالوا ان انتم الا بشر مثلنا..... قالت لهم رساله ان نحن الا بشر مثلكم
ولكن الله يمين على من يشاء من عباده۔ (پہلے ابراہیم ۱۱)

ترجمہ۔ انہوں نے کہا تم بھی تو ہماری طرح انسان ہو..... انہیں ان کے رسولوں نے کہا بیشک ہم بھی تمہاری طرح انسان ہیں لیکن اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں سے جس پر چاہے احسان فرماتا ہے

وما قدروا للہ حق قدرہ اذا قالوا ما انزل اللہ علیٰ بشر من شیء (پہلا نام ۹)

ترجمہ۔ اور انہوں نے اللہ کی قدر نہ کی جو اس کی قدر کا حق تھا جب انہوں نے کہہ دیا کہ اللہ تعالیٰ نے بشر پر کوئی چیز نہیں اتاری۔ (یعنی انسان پیغمبر نہیں ہو سکتا)

اور ان کے اعتقاد میں بشریت اور رسالت ایک جگہ جمع نہ ہو سکتی تھیں۔ ان لوگوں نے پیغمبروں کو انسان کہہ کر ان کی پیغمبری سے انکار کر دیا۔ یہی انکار رسالت اور استبعاد رسالت بشری ان کے کفر کا موجب بن گیا۔

ان کا ابطال قرآن کریم نے کئی طریقوں سے کیا ہے

- ① نوح انسان کو بہترین مخلوق اور احسن تقویم قرار دیا جی کہ فرشتوں پر بھی اسے فوقیت عطا فرمائی اور اس کا فرشتوں کا مسجود الیہ ہونا بیان فرمایا۔
- ② ان مقدس انسانوں کی عظمت اور عصمت کے شواہد پیش کر کے انہیں دوسرے عام انسانوں سے ممتاز کر دیا۔
- ③ دوسرے انسانوں کے لیے پیغمبروں کو نمونہ قرار دے کر واضح کر دیا کہ منصب رسالت نوح بشر کے لیے کیوں ہے۔
- ④ یہ بتلایا کہ فرشتے اس خریفہ رسالت کے متحمل نہیں ہو سکتے اگر انہیں بھیجا بھی جاتا تو وہ بھی ضرورت بشری میں ہی سمٹتے اور بات وہیں کی وہیں رہتی۔

⑤ مشرکین

یہ لوگ ہستی باری تعالیٰ کے قائل تھے اور اُسے ہی ساری کائنات کا

ما لقد خلقنا الانسان فی احسن تقویم۔ (پہلے التین) ۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸

خالق مالک رازق اور مدبر کائنات سمجھتے تھے کسی مخلوق کو وہ خدا کے ساتھ برابر کا شریک نہ مانتے تھے۔ البتہ بعض مقدس ہستیوں کو وہ عطائی طور پر پر خدائی صفتوں میں شریک کرتے تھے۔ ان کا اعتقاد تھا کہ تقرب الہی بزرگان دین کی اطاعت سے نہیں بلکہ ان کی عبادت (غایت تعظیم) سے حاصل ہوتا ہے۔ چنانچہ بندگی کے تمام آداب وہ انہی سے وابستہ کرتے تھے جیسے :-

① مافوق الاسباب ان کی پناہ میں آنا۔
 ② ان کے نام پر (ان کے تقرب کے لیے نہ کہ انہیں کھلانے کے لیے) جانور ذبح کرنا۔

③ ان کی منت ماننا۔
 ④ ان کے لیے اعتکاف کرنا۔
 ⑤ ان ناموں کے بتوں کا طواف کرنا۔
 ⑥ انہیں مشکل کے وقت پکارنا۔
 ⑦ ان کے نام کی قسم کھانا اور انہیں اپنے بواطن امور پر گواہ کرنا وغیرہ۔

انہیں یقین تھا کہ اللہ تعالیٰ نے ان مقدس ہستیوں کو کائنات کے نفع و نقصان کا مالک اور مختار بنایا ہو ہے۔ فریادری اور حاجت روائی کے لیے انہیں اختیارات سونپ

لہ دلائل سألتم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهنّ العزيز العليم (پ ۳۶ زخرف)
 کہ قل لمن الارض ومن فیہا ان کنتم تعلمون سيقولون لله۔ (پ ۳۸ مومنون)
 قل من یرزقکم من السماء والارض امن یملک السمع والابصار ومن یمخرج الحی من المیت ویمخرج المیت من الحی ومن یدبّر الامر فسیقولون لله۔ (پ ۳۱ یونس)
 کہ وہ مشرکین اپنے حج میں یہ تبلیغ کرتے تھے۔ لبتیک لا شریک لک الا شریکاً هو لک تملکہ وما ملک۔
 مسلم عن ابن عباس فتح المہم جلد ۲ ص ۳۱۷) اس سے واضح ہے کہ وہ اپنے معبودوں کو عطائی طور پر خدا کے ساتھ شریک کرتے تھے.....

ثم ما نعبدہم الا ليقربونا الہب اللہ زلفی۔ (پ ۳۶ الزمر)

دیئے ہیں، مختلف کام مختلف بزرگوں کے پُر دہیں جنہیں وہ مافوق الاسباب طریق پر سرانجام دیتے ہیں۔ وہ اپنے اور خدا کے مابین ان مقدس ہستیوں کو واسطہ فی الثبوت سمجھتے تھے اور ہر ضرورت کے وقت اس کے متعلق بزرگوں کی رجول کی طرف توجہ کرنا ان کا طریق عمل تھا۔ اپنی پاکیزہ ہستیوں کے ناموں پر ان لوگوں نے بُت بنار کھے تھے ان بُتوں کے سامنے آکر وہ ان بزرگوں کی طرف توجہ باندھتے تھے جن کی یاد میں انہوں نے وہ بُت بنائے ہوئے ہوتے تھے۔ وہ اس حقیقت سے بے خبر نہ تھے کہ بت من حیث النسل بالکل بے جان اور اپنے آپ سے بھی بے خبر ہیں لیکن ان کا عقیدہ تھا کہ من حیث الاصل (یعنی جن بزرگوں کے نام پر بت بنائے گئے ہیں) وہ ضرور ان کی فریاد کو پہنچیں گے اور ان کی مرادیں پوری کریں گے ان کا عقیدہ تھا کہ حقیقی فریاد رس بے شک اللہ تعالیٰ ہے، لیکن یہ بزرگ خود اپنے اختیار سے اس کے ہاں

لے اس لیے کہ اسباب عادیہ کے ماتحت ایک دوسرے سے مدد لینا ہرگز محل کلام نہیں۔ واط فی العروض کے طور پر نہیں کہ ہر ان اور لمحہ رب العزت کا اعتیاج رہے وہ سمجھتے تھے کہ بندگان کو رام اختیارات کے حصول میں خود خدا کے محتاج ہیں لیکن ان کے استعمال اور تصرف میں وہ اب پورے محتار ہیں کسی کے محتاج نہیں۔ سورۃ نوح میں جن بتوں کا تذکرہ ہے۔ وَلَا تَذَرْتُمْ وَلَا سِوَا عَادِلًا یَعْقُوتُ وَ یَعُوقُ وَ لِسُرًّا۔ وہ سب قوم نوح کے اولیاء اللہ تھے۔ اسماء رجال صالحین من قوم نوح (بخاری جلد ۲ ص ۴۲) بزرگ حضرت ودرحمۃ اللہ علیہ کے بُت کی، ہذیل حضرت سواح کے بُت کی، قبیلہ مذج حضرت یغوث کے بُت کی، قبیلہ ہمدان حضرت یعوق کے بُت کی اور قوم حمیر حضرت نسر کے بُت کی خصوصی طور پر پرستش کرتے تھے ان کے علاوہ اور بھی بہت سے بُت تھے جن میں سے بعض نسبتوں کے حامل تھے اور بعض بغیر نسبت کے بذاتِ خود معبود سمجھے جاتے تھے شرک کی یہ دوسری صورت بعد کے عوامی ماحول کا نتیجہ تھا۔ جعلوا لہ من عباده جزوا۔ (شپ الزخرف) عباد امتثالکم (شپ الزخرف) وما یشرعون ایان یبعثون رپ اخل و غیرہا من الاشیاء سے یہی پتہ چلتا ہے کہ ان مشرکین کے معبود بندگانِ خدا ہی تھے گواہ ان کی نسبت سے یہ بے جان بُت ان کے سامنے رکھے ہیں علامہ ابن عابدین شامیؒ نے درست لکھا ہے کہ بُت پرستی ابتداء میں قبر پرستی تھی اسی نے اب یہ شرک کی شکل پائی ہے۔

سفارش کرتے ہیں اور جو کچھ اُن سے مانگا جائے وہ اللہ تعالیٰ سے لے دیتے ہیں ان کے ہاں
بُت پرستی ایک تصور برزخی کا نام تھا۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ لکھتے ہیں :-

كانوا يفتنون من الحجر والصفرة وغير ذلك صوراً يتخذونها قبلة
التوجه الى تلك الادواح حتى يعتقد الجاهل شياءً فشيء تلك الصور
معبودة بذواتها لہ

ترجمہ۔ وہ لوگ پتھر اور دھات سے مجسمے بناتے تھے انہیں بزرگوں کی
ارواحِ مقدسہ کے لیے ایک قبلہ قرار دیتے تھے یہاں تک کہ اُن کے آئینہ
انے والے مزید، جاہلوں نے آہستہ آہستہ ان بتوں کو ہی معبود بالذات
سمجھنا شروع کر دیا۔

ایک شبہ اور اس کا جواب

یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ مشرکین عرب کا نظریہ اگر یہی تھا کہ ان کے معبود دراصل
وہ انسانی شخصیات ہیں جو رب العزت کے قرب و ولایت سے شرف یاب تھیں اور پتھروں کے
پر بُت محض ایک قبلہ توجہ ہیں تو پھر قرآن پاک بعض مقامات میں اشراک باللہ کی تردید میں یہ اسلوب
کیوں اختیار کرتا ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنے باپ کو یوں مخاطب کرتے ہیں :-

يا ابا عبد لا تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئاً

ترجمہ۔ اے میرے باپ اس چیز کی عبادت کیوں کرتے ہیں جو نہ سُن سکے نہ
دیکھ سکے اور نہ آپ کے کسی کام آ سکے۔

ان لوگوں کے نزدیک اولیاء اللہ کی شخصیات کریمہ کا دُور سے نہ سُننا اور نہ دیکھنا مسلمات

لَمْ يُولَدْ شَفْعَاءُ نَاعِدًا لِّلَّهِ (پاک یونٹس)

لَمْ يُولَدْ الْكَبِيرُ عَرَبِيٌّ

میں سے نہ تھا وہ انہیں یہی سمجھ کر پکارتے تھے کہ وہ حضرات مافوق الاسباب سنتے ہیں اور انہیں دیکھتے ہیں پھر انہیں مالا یسمع ولا یبصر کے ساتھ الزام دینا کسی طرح سمجھ میں نہیں آتا۔ مخالف کو الزام اس کے کمالات سے دیا جاتا ہے پس جب ان حضرات قدسہ کا نہ دیکھنا اور نہ سنانا ان کے کمالات میں سے نہ تھا تو ان کے اشراک باللہ کا رد اس انداز سے کیوں کیا گیا ہے؟

اجواب : اشراک باللہ اپنی ابتدائی منزل میں تو یہی تھا کہ ان کے ہل معبود اولیائے کرام کی ہی شخصیاتِ کریمہ تھیں اور یہ بت محض ایک قبل تو تہ تھے لیکن رفتہ رفتہ نظر ان نسبتوں سے دور ہوتی چلی گئی اور عوام مشرکین ان پتھر اور سونے کے بتوں کو ہی معبود بالذات سمجھنے لگے بت پرستی اور اشراک باللہ کا اصل پس منظر صرف خواص مشرکین تک ہی محدود ہو کر رہ گیا۔ قرآن عزیز اشراک باللہ کی تزیید کبھی اس کے ہل پس منظر کے پیش نظر کرتا ہے اور کبھی عوام مشرکین کے ذہن کو سامنے رکھتے ہوئے ان پتھر کے بتوں اور صورتوں کو انسانی کمالات سے عاجز بتاتا ہے۔ اس میں انہیں یہ سوچنے کی دعوت ہے کہ جو معبود انسانی کمالات سے بھی عاجز ہیں وہ خدائی اختیارات کے مالک کس طرح ہو سکتے ہیں۔ اشراک باللہ کے اس انداز کی تردید میں قرآن کریم کا استدلال یہ ہے :-

حضرت شاہ صاحبؒ ارشاد فرماتے ہیں :-

بیان شناعة عبادۃ الاصنام وسقوط الاحجار من مراتب الکالات
الانسانیه فکیف بمربطۃ اللوہیۃ وهذا الجواب مسوق لقوم یعتقدون
الاصنام معبودین لذاتہم۔

ترجمہ۔ قرآن پاک بتوں کی عبادت کی بُرائی اور پتھروں کے انسانی خوبیوں سے خالی ہونے کو بیان کرتا ہے پس جو انسانی خوبیوں سے خالی ہیں وہ خدائی کے درجہ پر کب ہو سکتے ہیں۔ یہ جواب ان لوگوں کے شرک کی تردید کے لیے ہے جو ان بتوں کو ذاتی طور پر عبادت کے لائق سمجھتے تھے۔

پس اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ مشرکین عرب میں جہاں اس قسم کا اشراک باللہ پایا جاتا تھا کہ وہ اولیاء اللہ کی ارواحِ مقدسہ کے لیے ان بتوں کو قبلہ توجہ قرار دیتے تھے وہاں اس قسم کا

اشراک بھی موجود تھا کہ وہ ان پتھر کے بتوں کو ہی معبود بالذات سمجھتے تھے یہ بت پرستی کا انتہائی مقام ضلالت اور ایک گمراہ ترین موقف جہالت تھا۔

قرآن پاک جہاں ان دوسری قسم کے مشرکین کی تردید کرتا ہے اور بتا رہا ہے کہ جو چیزیں انسانی مرتبے سے مجرور ہیں وہ خدائی شان کی مالک کیسے ہو سکتی ہیں؟ اس سے یہ نتیجہ نہیں نکل سکتا کہ پہلی قسم کے مشرکین جن کے معبود بزرگان دین تھے اور وہ پتھروں کو محض قبلہ توجہ سمجھتے تھے ان کے معبود بھی انسانی خوسروں سے یکسر خالی تھے۔

جو بت مشرکین کا قبلہ توجہ تھے ان کی صورتیں تو پتھروں کی تھیں لیکن ان کے معانی اور مطالب بعض بزرگان دین کی شخصیات کریمہ تھیں لیکن اس شرک نے پھر ایسے شرک کو بھی جگہ دے دی تھی جس میں یہی جہادات معبود بالذات ہو جائیں اور ان پتھروں کے سوا ان کے کوئی اور معانی اور مصداق مراد نہ ہوں۔ ان بتوں کے نام ان کے اپنے رکھے ہوئے تھے۔

ما تعبدون من دونه الا اسماء مسمیة وما انتم وابعاءکم۔

(پاک یوسف)

ترجمہ اللہ کے سوا تم جن کی عبادت کرتے ہو یہ سوائے اس کے نہیں کہ چند نام ہیں جو تم نے اور تمہارے باپ دادا نے رکھ لیے ہیں۔

ان مشرکین کے معبودوں کے نام تھے یہ محض ان کے اپنے گھڑے ہوئے تھے۔ ان ناموں کے مصداق پہلے کے کوئی بزرگ نہ تھے۔

مفسر حلیل علامہ قرطبیؒ لکھتے ہیں کہ ان کے معبود محض جہادات تھے۔

بین عجز الانصنام وضعفها ما تعبدون من دونه ای من دون الله الا ذوات اسماء لامعانی لها۔

ترجمہ۔ قرآن کریم نے یہاں بتوں کا عجز اور ان کی کمزوری بیان فرمائی ہے اور کہا ہے کہ تم جن کی پرستش کرتے ہو وہ محض کچھ نام ہیں جن کا کوئی مصداق نہیں۔

قرآن پاک جہاں ایسے معبودوں کی کمزوری بیان کرتا ہے ان سے انسانی صفات کی بھی

نفعی کرتا ہے اس طریق سے ان کی خدائی کی نفی از خود ہو جاتی ہے اور جہاں ان معبودوں کا انجمن بیان کرتا ہے جو واقعی انسانی شخصیات تھیں تو ان سے خدائی صفات کی نفی کرتا ہے ان سے انسانی صفات اور کمالات کی نفی نہیں کی جاتی کیوں کہ یہ بات ان کے مسلمات میں سے نہ تھی کہ وہ دیکھتے اور سنتے نہیں پس یا ابست لہ تعبد ما لا یمیع ولا یبصر میں ان دوسرے قسم کے مشرکین کا رد ہے جن کی نشاندہی حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ نے کی ہے۔

مقبولانِ بارگاہِ ایزدی کو خدا تعالیٰ کے ساتھ عطائی طور پر شریک کرنے والوں اور پھر ان تہوں کو ہی معبود بالذات سمجھنے والے مشرکین کے علاوہ اس وقت ان نظریات کے مشرکین بھی موجود تھے۔

① فشتوں کو خدائی بیٹیاں قرار دے کر ان کی عبادت کرنے والے۔

② جنات کو خدا کی اولاد کہہ کر ان کی پرستش کرنے والے۔

③ عناصرِ اجرامِ فلکی اور ارواحِ جمیہ کے پرستار و غیرہ۔

فرتی اول کی اصلاح کے لیے قرآنِ عزیز نے رب العزت کی ہم گیر قدرت اور اس کے علم محیط کی طرف توجہ دلائی۔ ذریعوں اور مشیروں کو جہاں سلاطین کی طرف سے اختیارات ملتے ہیں وہ اس لیے ہوتے ہیں کہ سلاطین کے ہر کام کو خود پہنچا اور ہر جگہ براہِ راست خود موجود ہونا عملاً محال ہوتا ہے۔ شہنشاہی کے باوجود وہ انسانی کمزوریوں سے بالا نہیں ہوتے ان کا علم صرف حاضر تک محدود ہوتا ہے اور رعایا کے غیب و شہود بیک وقت ان کے سامنے مستحضر نہیں رہتے۔ پس وہ مجبور ہوتے ہیں کہ اپنے نائبین کو اختیارات تفویض کریں تاکہ تمام سلطنت مختل ہونے نہ پائے۔ خلاف اس کے رب العزت کی حاکمیتِ اعلیٰ ہر کمزوری سے پاک ہے۔

لہ وجعلوا للملئکۃ الذین ہم عباد الرحمن انما (پ ۱۱۱) الخرف (۱) و یجعلون للہ البنات سبحنہ ولہم ما یشہون (پ ۱۱۲) الخ (۲) تعریف للملئکۃ الخ لا عا یا کہ کاوا یعبدون (پ ۱۱۳) سبا (۳) لہ وجعلوا بینہ و بین الجنۃ نسباً (پ ۱۱۴) صافات (۴) کان رجال من الانس یعوذون بجال من الجن (پ ۱۱۵) الجن (۵) لہ قال النبیؐ من قال مطرنا بنوعہ کذا وکذا فذلک کافری من بالکواکب (بخاری جلد ۱ ص ۱۱۱)

اور اسے دُنیا کے ان مادی اور فانی حکمرانوں پر قیاس نہیں کیا جاسکتا وہ مشرکین ان مقبولان بارگاہِ ایندِی کو (اور ان کے تصورِ برزخی میں) مٹی اور پتھر کے بتوں کو سیپی کہہ کر پوچھتے تھے کہ دنیوی لطافِ حکومت کی طرح یہ شخصیاتِ کریمہ اور یہ صوبہِ نظامِ ہری بھی دربارِ رب العزت کے وسائل اور وسائل ہیں اس غلط فکری کی اصلاح یہ کہہ کر کی گئی کہ رب العزت کی ہمہ گیر قدرت کے لیے کوئی دنیوی اور مادی مثال نہیں دی جاسکتی ایک ضابطے کے طور پر بیان فرمادیا۔

ليس كمثله شيء وهو السميع البصير لمعاليه السموات و
الارض يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر انه بكل شيء عليم
(پہلے سورہ ۱۲)

ترجمہ نہیں ہے اس جیسا کوئی۔ اور وہی ہے ہر جگہ سامع و ناظر۔ اسی کے پاس ہیں آسمانوں کی اور زمین کی چلیاں جسے چاہے رزقِ فراخی سے دے دے اور جس کے لیے چاہے تنگ کر دے وہ ہر چیز کی خبر رکھنے والا ہے۔ کہیں فرمایا:-

فلا تصربوا لله الامثال۔ (پہلے النمل ۴۷)

ترجمہ پس اللہ تعالیٰ کے لیے تم مثالیں نہ لاناؤ۔

رب العزت کی ہمہ گیر قدرت کا یوں اظہار فرمایا:-

وهو الذي في السماء الله وفي الارض الله۔ (پہلے زخرف ۸۲)

ترجمہ اور وہی ہے جس کی بندگی آسمان میں ہے اور وہی ہے جس کی بندگی زمین میں ہے۔

یعنی نہ آسمان میں فرشتے اور شمس و قمر معبود بن سکتے ہیں نہ زمین میں اصنام و اوثان غیر سب زمین و آسمان والوں کا معبود اکیلا وہی خدا ہے جو فرش سے عرش تک کا مالک اور تمام عالم کون میں اپنے علم و اختیار سے متصرف ہے۔

اس کی شانِ قیومتیت کو یوں بیان کیا:-

ولا تأخذه سنة ولا نوم۔۔۔ ولا يؤده حفظهما۔ (پہلے البقرہ ۲۵۵)

ترجمہ: نہیں آتی اس کو اونگھ اور نہ نیند۔ اسی کا ہے جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے اور نہیں ٹھکتا اسے زمین و آسمان کا تھا منا اور وہی ہے سب سے بزرگ عظمت والا۔

اس کے علم محیط کو اس طرح بیان کیا۔

يَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ رَدَقَةٍ اَوْ اَيْلَهُمَا وَلَا رَحْبَهُ فِي ظِلْمَتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مَبِينٍ۔ (پک الانعام ۵۹)
ترجمہ: وہ جانتا ہے جو کچھ ہے جنگلوں اور دریاؤں میں اور نہیں گرنے پاتا کوئی پتہ بھی مگر یہ کہ وہ سب جانتا ہے اور نہیں کوئی دانہ زمین کے اندھیروں میں اور نہ کوئی تر اور نہ کوئی خشک مگر یہ کہ اس کے ہاں لوح محفوظ میں موجود ہے۔

پھر فرمایا کہ سارے انسان اس کے دروازے کے محتاج ہیں اور وہی ذات ہے، جو بے پرواہ اور مختار ہے۔

وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَانْتَعَمَ الْفُقَرَاءُ۔ (پک محمد ۲۸)

ترجمہ: اور اللہ ہی ہے بے پرواہ اور تم سب اس کے محتاج ہو۔

پھر قرآن کریم نے متعدد ایسے واقعات بیان فرمائے جن میں فرشتے کیا اور انبیاء و اولیاء کیا سب رب العزت کی نظر کرم کے محتاج نظر آتے ہیں۔ ساری مخلوق اسی کے دروازے پر فریاد خولہ کھڑی ہے انبیاء بھی اپنی ضرورتوں کے لیے اسے ہی پکار رہے ہیں۔ اسی کے سامنے اولاد کے لیے دست سوال دراز ہے اور زندگی کی مشکلات میں سب اسی کے حضور میں فریاد کرتے ہیں ہر تنگی اور کشائش کی چابی صرف اسی کے دست قدرت میں ہے۔

پھر قرآن کریم نے انبیاء کرام کی اپنی زندگیوں کو ان کی پوری کٹھن منزلوں کے ساتھ پیش کیا ان کی ابتلاؤں، قربانیوں اور مشکلات کو بہت کھول کھول کر بیان کیا۔ ان حقائق و واقعات میں ہر چشم بصیرت کے لیے یہ سرمہ ہدایت پیش فرمایا کہ رب العزت اپنی صفات خاصہ میں عطائی طور پر بھی کسی کو مشربک نہیں کہتے یہ مشربکین کے نظریات کا اصلاحی نقشہ عمل تھا۔

مشرکین کے دوسرے طبقے کے لیے خطابی انداز اختیار فرمایا۔ ان کے شبہات نہایت
لیکھ بکھ تردید سے بھی مستغنی تھے پس ان کی اصلاح اس خطابی انداز میں فرمائی۔

وَإِذَا بَشَّرَ أَحَدَهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلْجَنِّ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ
كَظِيمٍ۔ (پہا زخرف، ۱۷ پکا مغل ۱۵)

ترجمہ۔ اور جب ان میں سے کسی کو خبر دی جائے اس چیز کی جسے وہ رحمن کے
نام لگاتے ہیں تو سارا دل ان کا چہرہ اتر اتر اتر ہوتا ہے اور وہ دل ہی دل میں
گھٹتا ہے۔

یعنی جب تمہارے لیے بیٹیاں باعثِ عا ہیں تو پھر تم خدا تعالیٰ کو پسند سے اعلیٰ اور برتر
ذات مانتے ہوئے اس کے لیے بیٹیاں کیوں تجویز کرتے ہو اپنے حالات پر غور کرو پھر اپنے اور
اپنے خالق کے باہمی فرق پر نگاہ کرو اور پھر سوچو کہ تم خدا کے لیے بیٹیاں تجویز کر کے کتنی کمزور اور
غلا بابت کہہ رہے ہو خدا سوچو تو سہی تم کہہ کیا رہے ہو۔

پھر قرآن کریم نے اس حقیقت کی طرف بھی متوجہ کیا کہ اولاد اور والدین ایک دوسرے
کے ہم جنس ہوتے ہیں جب رب العزت کی شان لیس کمثلہ شئی ہے تو وہ صاحبِ اولاد کہتے ہو سکتا
ہے اسی ضمن میں فریق ثالث کے نظریات کا ابطال بھی ہو گیا جو جنات کو مذکور اولاد کہہ کر انہیں
اپنی خدائی میں شریک کرتے تھے قرآن کریم نے یہ خطابی انداز اختیار فرمایا ہے۔

وَجَعَلُوا اللَّهَ شُرَكَاءَ الْجَنِّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ ۗ
سُبْحَانَہٗ وَتَعَالٰی عَمَّا یَصِفُونَ ۚ یَدْبَعُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ ۚ وَاَنۢی یَکُوۡنُ لَہٗ
وَلَدٌ وَلَمۡ یَکُنۡ لَّہٗ صَاحِبَہٗ ۚ خَلَقَ کُلَّ شَیْءٍ وَہُوَ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیۡمٌ ۚ
ذٰلَکَ اللّٰہُ رَبُّکُمۡ ۚ لَاۤ اِلٰہَ اِلَّا ہُوَ خَلَقَ کُلَّ شَیْءٍ فَاَعْبُدُوْہٗ وَہُوَ عَلٰی کُلِّ
شَیْءٍ وَکِیۡلٌ ۝ (پہا الانعام ۱۰۰)

ترجمہ۔ اور ٹھہرائے انہوں نے اللہ کے شریک (اور وہ بھی) جن، حالانکہ اسی نے
ان کو پیدا کیا۔ اور گھڑ لیے ان لوگوں نے خدا کے لیے بیٹے اور بیٹیاں جہالت کی

سے فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں کہہ کر انہیں خدا کی عبادت میں شریک کرتے۔

و جس سے اللہ تعالیٰ پاک ہے اور دُور ہے ان باتوں سے جو وہ خدا کے بارے میں بیان کرتے ہیں وہ بنانے والا ہے آسمانوں کو اور زمین کو کیوں کہ ہو سکتا ہے اس کے ہاں بیٹیا حالانکہ اس کی تو کوئی بیوی نہیں اور اسی نے بنائی ہر چیز اور وہ ہر چیز کو جلنے والا ہے یہی اللہ متہار رب ہے نہیں کوئی معبود اس کے سوا۔ وہ پیدا کرنے والا ہے ہر چیز کا۔ سو تم اسی کی عبادت کرو اور وہ ہر چیز کا کارساز ہے۔

فریقِ جہانم کے لیے ارشاد فرمایا:-

لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا للذی خلقھن (پہلے سورہ ۲۱)

ترجمہ: تم نہ سورج کے آگے جھکو اور نہ چاند کے آگے سجدہ اسی ذات کو کرو جس نے ان سب (اجرامِ فلکی) کو پیدا کیا۔

پھر قرآن عزیز نے سورج چاند اور ستاروں کے غروب ہونے سے ان کے معبود ہونے پر استدلال کیا جو غروب ہو جاتے وہ محبوب ہو جاتا ہے اور جو محبوب ہو وہ مغلوب ہوتا ہے اور جو مغلوب ہو وہ معبود نہیں ہو سکتا قرآن کریم نے کہیں کہیں ستارہ پرست قوموں پر غلبہِ توحید کے دلچسپ نقشے بھی پیش کیے جن میں ہر طالبِ متبصر کے لیے وافی سامانِ ہدایت موجود ہے۔

عرب معطل کی اس تفصیل کے بعد اب کچھ عرب محصلہ کا بھی تعارف کیجئے:-

① عرب محصلہ

ان میں بھی کئی گروہ تھے:-

ایک قلیل تعداد ان مومنین کی تھی جو اپنے آپ کو ملتِ ابراہیمی سے وابستہ کرتے تھے۔
دوید بن عمرو، قیس بن ساعدہ اور قیس بن عاصم تسمی کے نام اس سلسلہ میں خاص طور پر قابلِ ذکر ہیں۔

② نصاریٰ

یہ بھی من حیث الاصل ایک آسمانی مذہب تھا جس کی بنا وحی ربانی اور کتب آسمانی پر تھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے شریعتِ تورات کو باقی رکھتے ہوئے اس کے بعض احکام کو منسوخ کیا مگر پہلی صدی عیسوی میں ہی حالات ایسے ناسازگار ہوئے کہ اصل انجیل جس کے متنازعہ مسیح تھے محفوظ نہ رہی اور ان کے شاگردوں کے شاگردوں کی ترتیب کردہ یادداشتیں انجیل کے قائم مقام سمجھی جانے لگیں۔ چنانچہ وہ انجیلیں ان صحابہ اور تابعین کے ناموں سے ہی موسوم ہوئیں۔ پھر تصنیفِ انجیل کا بازار اس طرح گرم ہوا کہ ان کی تعداد شتر تک پہنچ گئی اب بھی بعض انجیلیں ہیں کہ کچھ عیسائی انہیں ملتے ہیں اور کچھ ان کے معتبر ہونے کے قائل ہیں۔ پھر ان انجیل مرتبہ میں بھی بے دریغ قطع و برید ہوتی رہی اور پھر معاملہ یہاں تک پہنچا کہ ان کی اصل بھی ترجموں کے سایہ تلے ناپید ہوتی چلی گئی۔

یہی وہ زمانہ تھا جب کہ دینِ مسیحی کے یہ مبنیادی اصول ایجاد ہوئے ان میں سے ایک بات بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے منہ سے نکلی ہوئی نہ تھی۔

۱۔ تثلیث ۲۔ اُلُوہیتِ مسیح ۳۔ تصلیبِ مسیح اور عقیدہ کفارہ۔

① تثلیث

یہ لوگ خدا تعالیٰ، روح القدس اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو ”اِقا نیم ثلثہ“ مانتے تھے اور تینوں کو ملا کر ازلیت اور ابدیت والا ایک خدا کہتے تھے۔ بالفاظِ دیگر وہ تین علیحدہ علیحدہ خداؤں کے قائل نہ تھے بلکہ تینوں کو ملا کر وہ ایک خدا مانتے تھے اور اسے توحید فی التثلیث یا تثلیث فی التوحید کہتے تھے۔

اس سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ ان کا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا بیٹا کہنا محض ایک مجازی

لہ ولاحل لکم بعض الدس حزم علیکم (پ آل عمران ۵۰) وکنذ لک فی الانجیل متی ۱۶
 ۱۷ جیسے انجیل بر بناس یہ آپ کے ایک حواری تھے۔

نسبت تھی کیونکہ حقیقی بیٹا اپنے باپ میں سے ہوتا ہے لیکن اس کے وجود کا جزو نہیں ہوتا اور نہ باپ بیٹا ایک ساتھ سے چلے آتے ہیں۔ بیٹا لازمی طور پر باپ سے متاخر ہوتا ہے۔ بخلاف اس کے ان کے ہاں ہر ایک اقنوم اولیٰ اور ابدی شان سے متصف ہے پس یہ نسبت محض ایک مجازی نسبت تھی، یہی وجہ ہے کہ یہ لوگ کبھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو مسیح بن النذر (پنا، التذرا) خدا کا بیٹا کہتے تھے تو دوسرے موقع پر عین خدا بھی کہہ دیتے تھے۔

لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم (پہ المائدہ ۱۷)

ترجمہ۔ بیشک وہ لوگ کافر ہوئے جنہوں نے کہا کہ اللہ مسیح ابن مریم ہے۔
پس یہ اہمیت حقیقی اہمیت سے بھی بہت اوپر کا درجہ تھا پھر ان میں ایسے لوگ بھی تھے جو عوامی ذہن کے مطابق حقیقی اہمیت کا تصور بھی کرتے تھے اور بعض ایسے افراد بھی تھے جو روح القدس کی سبائے حضرت مریم طاہرہ کو اقانیم ثلث میں شامل کرتے تھے اور قرآن کریم کو عیسائی دنیا کے ان طرح طرح کے تصورات کا سامنا تھا۔

② اُلُوہیتِ مسیح

یہ اصول بھی دراصل عقیدہ تثلیث کا ہی ایک پہلو تھا۔ عیسائی لوگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قاضی الحاجات اور دافع البلیات سمجھ کر پکارتے تھے۔ خداوند مسیح کا اطلاق ان کے ہاں عام تھا اور وہ حضرت مسیح کو بلاتا و مل الہ یعنی خدا ملتے تھے۔ یہ ان کی اُلُوہیت کا ایک کھلا دعوئے تھا۔

قرآن کریم نے اُلُوہیت کی صفات بیان فرمادی ہیں ان میں سے کسی ایک کو بھی کسی مخلوق کے لیے ثابت مانا جائے تو یہ اس مخلوق کی اُلُوہیت کا اقرار سمجھا جائے گا۔

① امن خلق السموات والارض وانزل من السماء ماء والہ مع اللہ۔

(پہ النمل ۶۰)

ترجمہ۔ بھلا کس نے زمین و آسمان بنائے؟ کیا کوئی اور بھی الہ ہے۔

امن جعل الارض قواراً۔ والہ مع اللہ۔ (پہ النمل ۶۱)

ترجمہ کس نے زمین کو ٹھہرنے کے لائق بنایا؟ کیا کوئی اور بھی اللہ ہے۔

③ امن یحبب المضطر اذا دعاه ویكشف السوء... ع اللہ مع اللہ (پنپ النمل ۶۲)
ترجمہ کون پہنچتا ہے کسی بے کس کی فریاد کو اور کون دُور کرتا ہے سختی کو؟
کیا کوئی اور بھی اللہ ہے۔

④ امن یمدکم فی ظلمات البر والبحر... ع اللہ مع اللہ (پنپ النمل ۶۳)
ترجمہ کون ہے جو ہمیں جنگوں اور دریاؤں کے اندھیروں میں رستہ دکھاتا ہے
کیا کوئی اور بھی اللہ ہے؟

⑤ امن یبدؤ الخلق ثم یعیدہ ومن یرزقکم من السماء والارض... ع اللہ
مع اللہ (پنپ النمل ۶۴)

ترجمہ کون بناتا ہے سرے سے مخلوق کو اور پھر اسے دُہراتا ہے؟ اور کون ہمیں
زمین و آسمان سے رزق پہنچاتا ہے؟ کیا کوئی اور بھی اللہ ہے۔

⑥ قل لا یعلم من فی السموات والارض الغیب الا اللہ (پنپ النمل ۶۵)
ترجمہ کہہ دیجئے زمین و آسمان میں خدا کے سوا کوئی اور غیب دان نہیں۔

یہاں اللہ کی حقیقی صفات مذکور ہوئیں انصاری کا عقیدہ اُلُوہیتِ مسیح ان سب پر مبنی تھا لیکن
خصوصیت کے ساتھ وہ تیسری صفت کی طرف زیادہ متوجہ تھے اور حضرت مسیح کو قاضی الحاجات اور
دافع البلیات کہہ کر پکارتے تھے اللہ کی انہی صفات کو وہ ایک مخلوق میں مان کر اُلُوہیتِ مسیح کا عقیدہ
رکھنے والے اور پیغمبر کو خدائی میں شریک کرنے والے گردانے لگے۔

واذ قال اللہ یاعیسیٰ بن مریم ائت لتلاس اتخذونی واتی الہدین
من دون اللہ۔ (پنپ المائدہ ۱۱۶)

ترجمہ اور جب کہے گا اللہ تعالیٰ اے عیسیٰ بن مریم کیا تو نے لوگوں کو کہا تھا مجھے اور میری
مٹی کو بھی تم اللہ کے سوا اور دو معبود بنالو۔

یہاں حضرت مریم کی اُلُوہیت ان لوگوں کے پیشِ نظر ہے جو اقاہیم ثلاثہ میں روح القدس کی
بجائے حضرت مریم کو شامل کرتے تھے۔ واللہ اعلم بحقیقۃ الحال۔

۳) تصلیبِ مسیح برائے کفارہ

مسیح عقیدے میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام یہود کے ہاتھوں سولی پر لٹکائے گئے اور اس طرح سے وہ تمام بنی آدم کے گناہوں کا کفارہ ہو گئے۔ ان کے اعتقاد میں حضرت آدم علیہ السلام کا بہشتی درخت سے کچھ کھا لینا پوری نسلِ آدم پر ایک باعظیم تھا اور یہ اس گناہ کی پاداش تھی کہ انسان عالمِ مخلوقات میں لایا گیا ان کے اعتقاد میں حضرت مسیح علیہ السلام نے اپنے خون سے نسلِ آدم کے گناہوں کو دھو دیا اس نظریے کو عقیدہ کفارہ کہا جاتا ہے اس عقیدے کے ضمن میں اس خیال کو بھی جگہ ملتی ہے کہ شاید اللہ تعالیٰ بندوں کے گناہ از خود معاف کرنے پر قادر نہ تھا اسی لیے وہ مجبور ہوا کہ اپنے اکلوتے بیٹے کے خون سے نسلِ آدم کے گناہ دھو دے۔ (معاذ اللہ ثم معاذ اللہ)

نصارے اپنے ان تینوں نظریات (تثلیث، الوہیتِ مسیح اور عقیدہ کفارہ) میں نہایت فاش غلطی میں تھے۔ قرآن کریم نے ان کی یوں اصلاح فرمائی۔

قرآن کریم کا طریقِ ارشاد اور طورِ اصلاح :-

يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكنتم له القاه الى مريم وروح منه فامنوا بالله ورسوله ولا تقولوا ثلثه ۝ انتموا اخذوا لكم انما الله واحد سبحانه ان يكون له ولد له ما في السموات وما في الارض وكفى بالله وكيداً ۝ لن يستنكف المسيح ان يكون عبداً لله ولا الملكة المقربون ۝ ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم اليه جميعاً۔ (پہ النساء آخر)

ترجمہ اے اہل کتاب! اپنے دین کی باتوں میں مبالغہ نہ کرو اور اللہ کی شان میں سچتہ بات کے سوا کچھ نہ کہو۔ بے شک مسیح ابن مریم اللہ کے رسول ہیں اور اس کا وہ کلمہ ہیں جسے مریم کی طرف ڈالا گیا اور وہ روح ہیں اس کے ہاں کی پس ایمان لاؤ

اللہ اور اس کے رسولوں پر اور نہ کہو کہ خدا تین ہیں ایسا کہنے سے مرک جاؤ مہتا کہ
 لیے یہی بہتر ہے خدا یقیناً ایک ہی معبود ہے اس کی شان کے لائق نہیں کہ اس
 کی اولاد ہو۔ اسی کا تو ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے اور
 وہی کار ساز کافی ہے مسیح کو تو اس سے عار نہیں کہ وہ خدا کے بندے ہوں
 اور نہ ملائکہ مقربین (جیسے روح القدس جبریل امین) اس کے بندے ہونے
 سے کچھ عار محسوس کرتے ہیں۔ اور جو بھی اس کا بندہ ہونے سے عار محسوس کرے
 گا اور اپنے کو اس سے بالا سمجھنے لگے تو اللہ تعالیٰ ان سب کو اپنے ہاں جلدی
 اکٹھا کریں گے۔

عقیدہ تثلیث اور الوہیت مسیح کے ابطال کے لیے حضرت مسیح علیہ السلام کے خود اپنے موقف
 کی طرف توجہ دلائی۔ انہیں بندہ قرار دے کر پیغمبر بتلایا اسی طرح ملک مقرب روح القدس کے متعلق بتایا
 کہ وہ اپنے آپ کو خدا انہیں سمجھتے اور یہ کہ حضرت مسیح علیہ السلام کی تعلیمات میں کہیں ان دو کی الوہیت
 کا دعویٰ نہیں۔ قرآن کریم نے یہاں متنبہ کیا کہ تم فرط عقیدت میں ان میں خدائی صفتیں کیوں لا رہے ہو
 یہ عیسائیوں کے اقاہیم ثلاثہ خداوند قدوس، روح القدس اور حضرت مسیح میں سے کچھ دواقتوں
 کی الوہیت کی نفی تھی اور ایک حکیمانہ انداز میں توحید کا اثبات تھا یہ اصلاح کا منطقی پہلو تھا اس کے
 ساتھ ساتھ معقولی پہلو کی طرف بھی توجہ دلائی کہ اللہ رب العزت سب کی حاجت برآری اور کار سازی
 کے لیے کافی ہیں اور سب زمین و آسمان اسی کے ہیں اسے کیا ضرورت پڑی کہ اس کا کوئی بیٹا ہو
 یا وہ اپنی کسی مخلوق کو بیٹا بنائے تو اس کی شان کے لائق نہیں جب وہ کار ساز اپنی صفات میں وحدہ
 لا شریک ہے تو اس کی ذات وحدہ لا شریک کیوں نہ ہوگی۔

۱۔ بعض عیسائی خداوند قدوس، مریم صدیقہ علیہا السلام اور حضرت مسیح کو ارکان تثلیث قرار دیتے ہیں ان کی
 طرف ائمہ سورۃ مائدہ میں موجود ہے قرآن پاک تثلیث کے دونوں گروہوں کی تردید کرتا ہے مشہور پادری
 ایس ایم پال عیسائیوں کے ایک فرقے کے متعلق لکھتے ہیں ”ہاں کا عقیدہ یہ تھا کہ خدا کے علاوہ مسیح اور
 اس کی ماں خدا تھے“ (عربستان میں مسیحیت ص ۱۲۷) حضرت مریم کی پرستش جو پچھٹی صدی میں شروع ہوئی
 تھی۔ (دیکھئے تواریخ مسیحی کلیسا ص ۲۹۹)

عقیدہ کفارہ کے ابطال میں یہ اصولی ضابطہ پیش کیا۔

لا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ . (پہلی سورہ ابراہیم ۱۵)

ترجمہ: کوئی نہیں اٹھائے گا کسی دوسرے کا بوجھ

خدا کی شانِ کریمی ہے کہ توبہ قبول فرم لے اور ہمارے گناہ بخش دے وہ چاہے توبہ کے بغیر بھی بخش سکتا ہے۔ نیکیوں کا پلڑا جھک جائے تو گناہ خود بخود اٹھ جائیں گے۔ ہمنشتر کی شفاعت سے بھی کئی گناہ گار بخشے جائیں گے۔ ان تمام صورتوں میں گناہوں کی معافی تو ہوگی لیکن ان کا بوجھ کسی بے گناہ کی گردن پر نہیں آئے گا۔ جو ہم کو معاف کر دینا یہ بے شک کریمی ہے مگر اسے چھوڑ کر اس کی سزا کسی بے گناہ پر رکھ دینی یہ نہ صرف ظلم ہے بلکہ ایک انتہائی قابلِ نفرت فعل ہے۔ **قَالَ اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ عَلَوًا كَبِيرًا**۔

مسیحی قومیں اپنے گناہوں کا بوجھ ایک بے گناہ پیغمبر کی گردن پر رکھتی ہیں وہ کہتی ہیں کہ مسیح اولادِ آدم کے گناہوں کی سزا میں سولی چڑھایا گیا۔ قرآن کریم نے لا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ کہہ کر نہ صرف عقیدہ کفارہ کی تردید کی بلکہ دنیا کو ایک مستقل ذہن دیا کہ فیصلے کے دن کوئی کسی دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھائے گا اپنے اعمال کے نتائج ہر کسی کو خود دیکھنے پڑیں گے۔

ترکِ دنیا کے ذریعے خدا کا قرب

حضرت عیسیٰ نے جس زہد و تقویٰ سے اپنے دن گزارے وہ اپنی مثال آپ ہیں آپ کا ان دنوں نکاح نہ کرنا ہی قرینِ حکمت تھا علمِ الہی میں آپ کا رُفَعِ اِلَى السَّمَاءِ مقدر تھا اور نکاح کی صورت میں اس احتمال کو جگہ ملتی کہ دنیا میں ایک ایسی نسل بھی چلے جن کے باپ آدمؑ نہ ہوں تاہم آپ نے اپنی قوم کو ترکِ دنیا کی راہ بتلائی اور نہ یہ حکم خداوندی تھا۔

حضرت عیسیٰ کے پیرو فریسیوں کے ذریعہ افسوسناک سیرتِ مسیح کے ادراک میں غلطی کر گئے اور یہ خیال قائم کر لیا کہ وصولِ الی اللہ اور قربِ خداوندی کے لیے لذتِ دنیا اور اہل دنیا سے کنارہ کشی

لے نزل کے بعد ان کا نکاح کرنا اور اولاد ہونا حدیث میں منقول ہے۔

لے یہودیوں میں یہ لوگ پیر سمجھے جاتے تھے۔

لازمی ہے یہیں سے رہبانیت چلی اور عیسائی راسبستیوں سے الگ جنگلوں اور غافقاہوں میں رہنے لگے۔

یہ اندازِ حیات نہ صرف نظامِ فطرت کے خلاف تھا بلکہ سب پیغمبروں کے طریق سے متضام تھا۔ چنانچہ ترکِ دنیا کے پردے میں وہ سب اُٹھو گیاں اُبھریں کہ زندانِ بادہ خوار بھی حیا سے آنکھیں نیچی کر گئے۔ قرآنِ کریم نے اس مقام پر نہ صرف وحی کی عصمت بیان کی کہ ہم نے ترکِ دنیا ان کے ذمہ لگائی تھی بلکہ یہ بھی بیان فرمایا کہ یہ لوگ اپنی ایجاد کردہ بدعت سے بھی وفانہ کر سکے۔ اور بدعت کسی کو نقطہ یقین نہیں بخشتی۔

ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَارِهِم بِسُلْطَانٍ وَقَفَّيْنَا بِعِيسَىٰ بْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً. وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَارِعُوهَا فِي مَا تَحْتُمِلُوا.

(کپ الحدید، ۲۷)

ترجمہ: پھر پیچھے بھیجا ہم نے عیسیٰ بن مریم کو اور اس کو دی ہم نے انجیل اور اس کے پیروؤں کے دلوں میں نرمی اور مہربانی رکھ دی اور ترکِ دنیا، عیم نے ان کے ذمہ لگائی تھی۔ انہوں نے یہ بدعت خود نکال لی تھی اللہ تعالیٰ کی رضا مندی حاصل کرنے کے لیے پھر اس کو بھی وہ ایسا نہ بجا سکے جیسا کہ اس کے (ترکِ دنیا کے) نبھا لے کا حق تھا۔

یہود

یہ قوم دین کی سبائے نسل کے لحاظ سے زیادہ جانی جاتی ہے انہیں حضرت یعقوب علیہ السلام کی اولاد سمونے پر بڑا ناز ہے عیسائیوں کی نسبت یہ لوگ اہل علم تھے ان کے مذہبی پیشوا احبار اور عیسائیوں کے رہبان کے طور پر مشہور تھے۔

قرآنِ کریم ہر دو طبقوں کا حال یوں بیان فرماتا ہے :-

اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ. (رپ التوبہ، ۳۱)

ترجمہ۔ انہوں نے اپنے اجبار (علماء) اور اپنے رہبان (درویشوں) کو خدا بنا رکھا ہے۔

اسلام کی تحریک علی بنیادوں پر اُٹھی تھی اور مسلمان ایک مستقل شریعت کے ترجمان تھے اس لیے مسلمانوں سے بغض و عناد یہود کو زیادہ تھا۔ عیسائی عقیدہ کفارہ کے سہارے شریعت سے جان چھڑا چکے تھے اس لیے وہ مسلمانوں کے ساتھ نسبتہ درویش منش تھے۔

ولتجدت اشد التاس عداوة للذين امنوا اليهود والذين اشركوا
ولتجدت اقر بهم مودة للذين امنوا الذين قالوا انا نصارى ذلك
باق منهم قسيسين ورهبانا واتهموا لا يستكبرون۔ (پہ المائدہ آخر)
ترجمہ۔ اور آپ سب سے زیادہ مسلمانوں کا دشمن یہود اور مشرکین کو پائیں گے
اور ان اہل کفر میں مسلمانوں میں سب سے زیادہ محبت کرنے والے آپ نصاریٰ
کو پائیں گے یہ اس لیے کہ ان نصاریٰ میں کچھ مبلغ ہیں اور کچھ درویش اور یہ کہ
وہ تکبر نہیں کرتے۔

۲۔ آج کل کے عیسائیوں میں کتنے قسب اور درویش ہیں یہ اس کی تفصیل کا موقع نہیں ہے
قوموں میں جہاں کہیں اور جب کبھی یہ قلت پائی جائے گی اس کا معلول بھی ضرور ظاہر ہوگا کہ وہ مسلمانوں
سے محبت کرنے والے ہوں گے اور جب یہ اقوام بھی مسلمانوں کی دشمن ہو جائیں تو سمجھ لیجئے کہ یہ
لوگ اپنی امتیازی صفات کھو چکے ہیں۔

یہود کی خاندانی نخوت یہاں تک تھی کہ اپنے آپ کو خدا کے بیٹے کہتے تھے۔ نبی انباء
اللہ واحباہ۔ نسلی غور نہ انہیں اس غلط اُمید میں مبتلا کر رکھا تھا کہ لن تمسنا النار الا اياما
معدودة۔ ہم سات دن یا چالیس دن (یعنی دن بچھڑے کی پوچھا ہوتی رہی تھی) یا چالیس سال
(یعنی مدت وادی تیرہ میں سزا یافتہ رہے) دوزخ میں رہ کر بالآخر ضرور جنت میں داخل ہوں گے
نبوت کو یہ لوگ خاندانی وراثت سمجھتے تھے۔ واللہ یختص برحمته من یشاء میں ان کی اسی فکر
کی اصلاح ہے۔

دوسرا بنیادی مرض اُن میں محبت مال تھا اسی لیے وہ دین فروشی کرتے تھے۔ اور

مسائل پر بڑی بڑی رشوتیں لیتے تھے۔ اکلہم السحت انہی کے حق میں وارو ہے ان کا منبر مجرم تھا اور
 ذہن ساز شہل کا گھر ہو چکا تھا۔ بد عملی میں یہاں تک بڑھ چکے تھے کہ انبیاء تک کو قتل کر دیتے تھے۔ و
 یقتلون الانبیاء بغير حق میں انہی کے سیاہ کردار کا تذکرہ ہے۔

ثم قست قلوبکم من بعد ذلك فہی کالحجارة او اشد قسوة میں ان کی اسی قساوت قلبی
 کا بیان ہے۔ شقاوت کی انتہا یہ تھی کہ آسمانی کتابوں میں تحریف کر دی۔

فویل للذین یکتبون الکتاب باید میفہم ثم یقولون ہذا من عند اللہ۔ (پ البقرہ ۷۹)
 ترجمہ۔ موشاہبی ہے ان کی جو لکھتے ہیں کتاب اپنے ہاتھوں سے پھر کہہ دیتے ہیں یہ
 خدا کی طرف سے ہے۔

حضرت مسیح علیہ السلام اور حضرت مریم طاہرہ پر ان لوگوں نے بڑے گندے الزام لگائے
 بالآخر ان پر ذلت اور مسکنت مسلط کر دی گئی۔

ضربت علیہم الذلۃ والمسکنۃ و باعوا بغضب من اللہ۔ (پ البقرہ ۶۱)
 ترجمہ۔ ان پر ذلت اور مسکنت مسلط کر دی گئی اور اے وہ اللہ تعالیٰ کے
 غضب میں۔

یہاں تک کہ روئے زمین پر اب یہ لوگ اپنے پاؤں پر کھڑے کہیں عزت نہیں پاسکتے
 جہاں کہیں بھی ہیں دوسری قوموں کے سہارے پر کھڑے ہیں عیسائی لوگ اعتقادی گمراہی میں گو ان
 سے بڑھ کر تھے کہ انہوں نے مخلوق کو خالق کا درجہ دے رکھا تھا مگر عملی اعتبار سے یہود ان سے
 زیادہ پست ہیں۔ بد اعمالیوں نے انہیں بد اعمالیوں کی انتہا پر پہنچا رکھا تھا۔ سورۃ بقرہ میں ان کے
 سیاہ کردار کی پوری تصویر پیش کی گئی ہے۔ ان میں صرف چند لوگ تھے جو اس قساوت و شقاوت
 سے محفوظ تھے۔ قرآن کریم ان کا یوں تعارف کرتا ہے:-

لیسوا سوا من اهل الکتاب امة قائمۃ یتلون آیات اللہ اناء اللیل
 وہم ساجدون۔ (پ آل عمران ۱۱)

ترجمہ۔ یہ سب برابر نہیں ان میں کچھ ایسے لوگ بھی ہیں جو سیدھی راہ پر قائم ہیں وہ
 اللہ کی آیات رات کے اوقات میں پڑھتے ہیں اور سجدہ ریز بھی ہوتے ہیں۔

یہ چند حضرات مشرف باسلام ہو گئے تھے۔ باقی قوم یہود مجموعی طور پر انتہائی ناقابل اعتماد تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آخر وقت میں جس وصیت کے لیے حضرت علی المرتضیٰؓ سے کاغذ طلب فرمایا۔
مقام اس وصیت میں یہ ارشاد بھی شامل تھا:-

اخرجوا الیہود من جزیرۃ العرب۔

ترجمہ: کوئی یہودی جزیرۂ عرب میں نہ رہنے پائے۔

بعض ان میں سے تشبیہ کے قائل تھے وہ اللہ تعالیٰ کے لیے جسم ^{Body} اور مکان ^{Volume} ثابت کرتے تھے وہ کہتے تھے خدا چھ دن کام کرتا ہے اور ساتویں دن چھٹی کتا ہے۔ ہفتہ کا دن اس کے آرام کے لیے ہے:-

ولقد خلقنا السموات والارض وما بینہما فی سبۃ ايام فما مننا من

لغوب۔ (پہ ق ۱۸)

ترجمہ: اور ہم نے آسمان و زمین اور جو کچھ ان کے مابین ہے چھ دن میں بنائے اور نہکان ہمارے قریب نہ آئی۔

کہیں فرمایا:-

ولا یؤدہ حفظہما وھو العلی العظیم۔ (پہ البقرہ ۲۵۵)

ترجمہ: اور اللہ تعالیٰ کو زمین و آسمان کی حفاظت کرنا نہکان میں نہیں ڈالتا وہ

بلند ذات ہے اور بہت عظمت کے لائق ہے۔

مخلوق کی صنعتیں خالق میں ثابت کرنا تشبیہ کہلاتا ہے۔ کئی یہود اس کے قائل تھے لہذا وہ مخلوق کی صنعتیں خالق میں نہیں خالق کی صنعتیں مخلوق میں لاتے تھے۔ عرب محصلہ میں یہی دو گروہ ممتاز تھے۔ پیروان زرتشت اہل کتاب میں شمار نہ ہوتے تھے۔

مجوس۔ پیروان زرتشت

نامناسب نہ ہو گا کہ ہم یہاں ایران کے پیروان زرتشت کا بھی کچھ عقائدی اور عملی تعارف کرا دیں۔

دین زرتشت کی بنیاد پر مبنی تھی کہ روح خیر اور روح شر میں جنگ جاری ہے۔ زرتشت کا زمانہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے سات سو سال پہلے کا بتایا جاتا ہے۔ زرتشت سے پہلے ایران کا مذہب مزدائیت تھا۔ زرتشت اسی اصلاح شدہ مزدائیت کے داعی تھے۔ ان کا مذہب ایک ناکام توحید تھا۔ مزداء (یعنی حکیم) سے مراد ذات حق لی جاتی تھی اور دوسری ربانی ہستیاں اسی کی تجلیات اور صفات کو کہا جاتا تھا۔ ان کا خیال تھا کہ مزداء کی ذات لاشریک ہے اور ثنویت (بیزداں اور اہرن کو مستقل بالذات ماننے کا تصور) فقط ایک ظاہری عقیدہ ہے کیونکہ روح خیر اور روح شر کی جنگ بالآخر روح خیر کی فتح پر ختم ہوگی۔ زرتشت کی کتاب کا نام اوستا تھا اس کے ۲۱ اسک تھے۔ یہ کتاب مدتوں ناپید رہنے کے بعد ”اردگ و زار“ یا ”اردو ایراف“ کے خواب میں یاد رہنے سے دوبارہ معرض وجود میں آئی۔ کلدانیوں کی متحرکتیت اسی مزدائیت پر علم نجوم کے اثرات تھے جس سے زروانی عقیدہ پیدا ہوا۔ اوستا میں آگ کی پانچ قسمیں دی گئی ہیں۔

① بزر سواہ (جو آتش کہ دل میں جلتی ہے)

② وہو فریان (وہ آگ جو انسان اور حیوان کے جسم میں ہے)

③ اُردا زشت (جو آگ درختوں میں پائی جاتی ہے)

④ وازشت (وہ آگ جو بادلوں میں ہے مراد بجلی)

⑤ پنشت (وہ جلی جو بہشت میں ابھرا مزداء کے سامنے جلتی ہے)

شاہان ایران کا مشکہ و مہال اسی پانچویں آگ کا منہر تھا اسے ہی فارسی میں فرکتے تھے

آتش کہ دل میں مراسم عبادت کی راہنمائی ”ہیر بند“ کرتے تھے خوارزمی انہیں خادام النار اور یعقوبی انہیں قیام النار کے نام سے ذکر کرتے ہیں۔ موبد، مغ اور طائفہ جوس ان کے تدریجی مراتب تھے۔ اوستا کی تفسیر کا نام ژند تھا۔

ماتنی ۲۱۵ عیسوی میں پیدا ہوا اس نے زرتشتیت، عرفانیت اور عیسائیت کا گہرا مطالعہ کیا تھا اور چھ فرقہ مغتسکہ کو ترک کر کے قارقلیط ہونے کا دعوے کر دیا۔ وہ بدھ زرتشت اور حضرت عیسیٰ

سب کو ماننا تھا مگر اس کا بھی عقیدہ یہی تھا کہ ابتدا میں دو جوہر اصلی موجود تھے ایک نیک اور دوسرا بد اور دونوں مستقل بالذات تھے یہ ثنویت خیر و شر کو ایک طاقت کے ماتحت نہ ماننے پر قائم تھی۔ اس لحاظ سے یہ بھی دین زرتشت کی ہی ایک بدلی ہوئی صورت تھی جو لوگ مسلمان کہلا کر بھی خیر و شر دونوں کا خالق اللہ رب العزت کو نہیں مانتے وہ دراصل اسی دین مجوس سے متاثر ہیں۔

القدرية مع دس هذه الامة . قدریہ لوگ اس امت کے مجوسی ہیں۔

انجام کار مانویوں کو بزورِ اقتدار ختم کر دیا گیا تھا۔ ایرانیوں اور رومیوں کی باہمی جنگوں کے نتیجے میں جو رومی ایران میں بسائے گئے ان کی وجہ سے ایران میں عیسائیت پھیلی۔ چوتھی صدی عیسوی کے شروع میں سلوکیہ طغیوں کے ہشپ نے ایران کے عیسائیوں کو ایک کلیسائی مرکز کے تحت جمع کرنے کی بڑی کوشش کی۔ ان کا بڑا تبلیغی مرکز آذلیہ (الرم) تھا۔

بخت نصر شاہ بابل نے جب یہودیوں کو فلسطین سے نکالا تو یہ آہستہ آہستہ میڈیا اور فارس تک آباد ہو گئے۔ پہلی صدی عیسوی میں شاہ ایران نے انہیں ایک باقاعدہ ملت تسلیم کر لیا تھا تیسری صدی میں انہوں نے سورا کا مدرسہ قائم کیا اور تلموذ نامی اپنی مذہبی روایات کی تردید کا شاعت کی۔

مسلمانوں کی آمد پر نئے مخلوط نظریے

آنحضرت کی بعثت کے وقت ایران میں ساسانی دورِ حکومت تھا یہ لوگ بادشاہوں کے ربانی حق

Divine right of Kings کا عقیدہ رکھتے تھے مسلمانوں کی آمد پر دونوں مذہبی نظریات

میں اختلاط ہوا اور خلافت کے ربانی حق کا عقیدہ قائم ہوا۔ مجوسیوں میں پانچ قسم کی انگ کا تصور پہلے سے موجود تھا۔ نئے مخلوط نظریے میں بھی پانچ کا تقدس قائم کر رکھا گیا۔

یہ مذہبی خیالات اور دینی رجحانات پہلے سے موجود تھے دُنیا ان مختلف قوموں میں بٹی ہوئی تھی کہ مزہدین عرب سے قرآن کی روشنی چمکی اور قرآن کریم نے راہ سے بھٹکی ہر قوم کو دینِ فطرت کی دعوت دی۔ قرآن کریم کو سمجھنے کے لیے اس ارضِ قرآن کو پیش نظر رکھنا بہت ضروری ہے۔

کچھ اور قادیانی دو قریں بہت بعد وجود میں آئی ہیں اس لیے ہم نے ارضِ قرآن میں ان پر بحث نہیں کی کچھ ہندوؤں سے نکلی ایک نئی قوم ہے اور قادیانی مسلمانوں سے نکلی ایک دوسری قوم ہیں انہیں مسلمانوں کے کچھ کہیں تو بے جا نہ ہوگا۔

أمثال القرآن

قصص القرآن من رسل الرحمن

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى آمين

قرآن کریم سے پہلے انجیل کا دور گزر رہا ہے۔ انجیل میں بہت سی باتیں تمثیل کے پیرایہ میں کہی گئی ہیں اور ان سے مقصد انسانی ذہن کو غذائی ہدایت کے قریب کرنا ہے۔ انسانی طبیعت کہانیوں اور مثالوں سے جلد متاثر ہوتی ہے۔ صرف حکمت کا بیان و انشورموں کی غذا تو بن سکتا ہے لیکن عوام کو اپنی طرف راغب نہیں کرتا۔ آسمانی کتابیں انسانوں کے لیے منبع ہدایت ہوتی ہیں تو ضروری ہے کہ ان میں مثالیں بھی دے کر باتیں سمجھائی گئی ہوں اور اس کے قصوں میں واقعی ایک انسانی راہنمائی ہو۔ قصے بھی صحیح ہوں۔ ان میں باتیں نہ بنائی گئی ہوں یہ خدا کی شان کے لائق نہیں تمثیل میں بات اپنی طرف سے کہی جاتی ہے تمثیل اور قصے میں یہی فرق ہے۔

ولقد صرفنا للناس في هذا القرآن من كل مثل فابی اکثر الناس

الاکفورا۔ (پہا بنی اسرائیل، ۸۹)

ترجمہ۔ اور ہم نے انسانوں کے لیے اس قرآن میں بھیجے پھر کر مثل بیان کہی ہے پر اکثر لوگ انکار کر گئے اور انہوں نے کفر کیا۔

اور یہ بھی فرمایا :-

ولقد صرفنا في هذا القرآن للناس من كل مثل وكان الانسان اكثر

شعيا جدلا۔ (پہا الکہف، ۵۴)

یہ انسان کی جدلی فطرت کیا ہے، انسان ہر دوسری مخلوق سے بڑھ کر بات سے بات

نکالنے والا، وہ بات کو لمبا کرنے والا اور اس کے مختلف پہلو نکالنے والا واقع ہوا ہے۔

سو اس کے لیے مختلف تمثیلات کی ضرورت ہوئی اور وہ مختلف پیمانوں میں اس کے سامنے

لائی گئیں۔ مگر یہ عبدلیات میں الجھتا گیا اگر انسان ان سے نکلنا چاہے تو ایک ہی راہ ہے کہ علم کی

پیروی میں اپنے سامنے لائے پہلو اور بنانی باتیں پھوڑ دے۔

وَلَمَّا الْاَمْتَالِ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا اِلَّا الْعَالَمُونَ (پہ انکبوت ۴۴)

یہ امثال ہیں تو سب لوگوں کے لیے مگر انہیں صرف عالم ہی سمجھ پاتے ہیں۔ دوسرے لوگ کیا کریں۔ وہ علماء کی پیروی میں ان پر چلیں جہل نام کو باقی نہ رہے گا۔

قرآن کریم میں تمثیلات سے زیادہ عبرت کی داستانیں ہیں۔ وقائع اور قصص تمثیلات سے زیادہ موثر عبرت ہیں۔ سو قرآن کریم میں پہلی قوموں اور انبیاء کے قصے بیان کیے گئے ہیں۔ ان قصوں کا مقصد قرآن کریم کو کوئی تاریخ کی کتاب بنانا نہیں ہے۔ جو مضمون پہلے سے چلا آ رہا ہے اس پر بطور شواہد پہلی قوموں کے واقعات اور قصص سامنے لائے جلتے ہیں اور یہ قصے کوئی من گھڑت باتیں نہیں ہیں۔

لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِّأُولِي الْاَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى

وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ۔ (پہ یوسف ۸۸)

ترجمہ۔ ان قصوں میں اہل فہم کے لیے بڑی عبرت کی بات ہے یہ کوئی گھڑی ہوئی بات نہیں۔ یہ تصدیق ہے اس کی جو اس سے پہلے نازل ہوئی تھی۔

وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ اِلَّا نَفْثًا مِّنْ دُونِ اللّٰهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي

بَيْنَ يَدَيْهِ۔ (پہ یونس ۳۷)

ترجمہ۔ اور یہ قرآن ایسا نہیں کہ بدول الشکر کے گھڑ لیا جائے لیکن یہ تصدیق ہے اپنے سے پہلی وحی کی۔

پہلے انبیاء کرام کو جن حالات اور مشکلات سے گزرنا پڑا وہ اس کائنات کا طبعی مزاج ہے۔ اس پر ان نفس قدسیہ نے جس طرح صبر کیا اور حالات کا خنڈہ پیشانی سے مقابلہ کیا۔ یہ واقعات خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بھی موجب سکینہ اور تسلی رہے۔ ان وقائع گزشتہ کا بار بار تذکرہ اسی لیے تھا کہ آپ کا دل تسلی پکڑے۔ اس میں آپ کو یہ سبق دیا گیا ہے کہ

آپ بھی انہی کی راہ پر چلیں۔ اصولاً سب انبیاء کی خلعت عمل ایک جیسی ہوتی ہے اور وہ اس کا بر رسالت پر کوئی معاذ صلب نہیں کرتے۔

اولئک الذین ہدی اللہ فہد اہم اقتدہ قل لا اسئلكم علیہ اجرًا۔

(پک الانعام: ۹۰)

ترجمہ: یہ انبیاء کرام وہ لوگ ہیں جنہیں اللہ نے ہدایت دی سو آپ بھی انہی کی راہ پر چلیں۔ آپ کہہ دیں کہ میں اس رسالت کے کام پر تم سے کچھ نہیں مانگتا۔

قصوں کی دو قسمیں

قرآن کریم میں اس کا ردِ ان غمیت کے واقعات اور قصے بڑے حکیمانہ پیرائے میں بیان کیے گئے اور دہرائے گئے ہیں۔ ہر دفعہ کے بیان میں ان میں ایک نیا نکھار آتا ہے اور ذہن و فکر قرآن کریم کی شانِ اعجاز کے آگے سجدہ کرنے لگتے ہیں۔ کچھ قصے قوموں کے ہیں جیسے اصحاب الایکہ قوم تبع، اصحاب مدین، اصحاب الاخذود، اصحاب الریس، اصحاب الکھف، قوم سبا، اصحاب فیل وغیرہ۔ ان میں بھی حق کی طرف لوٹنے کا عجب سامانِ عبرت ہے۔

قرآن کریم کا مطالعہ کرنے والے کسی ایک جگہ ان انبیاء کرام کا ذکر نہیں پاتے۔ اگر قرآن کریم ایک تاریخ کی کتاب ہوتا تو بے شک ایسا ہوتا۔ مگر یہ ایک کتابِ ہدایت ہے اس کے شروع میں بتا دیا گیا ہے ہدی للمتقین، سو یہاں واقعات و قصص ہدایت کے ضمن میں لائے گئے ہیں اور ہدایت کی دعوت پر رے قرآن میں بیکر لکھی گئی ہے۔ انبیاء کے ذکر میں ان کے معاندین کا ذکر بھی ساتھ چلتا ہے۔ سو غرور و فرعون اور ہامان و شداد کا تذکرہ قرآن کریم کا کوئی موضوع نہیں۔ ان کا بیان جہاں بھی آیا ہے ضمنِ آیات ہے۔ تاکہ قارئینِ خیر و شر کے معرکوں کو خود قریب سے دیکھ لیں۔

قرآن کریم کے طلبہ کے لیے ان واقعات کو اپنے مقامات سے تلمیذ کننا خاصہ مشکل

ہوتا ہے۔ اس لیے ہم نے چاہا کہ ان کے لیے قصص القرآن کے عنوان سے تمام انبیاء کے اہم واقعات ایک اپنی ترتیب سے بیان کر دیں اور اس کے بعد کچھ ان قوموں کا بھی تعارف کرادیں جو تاریخ کے مختلف ادوار میں گزری ہیں اور ان کا کچھ نہ کچھ ذکر قرآن کریم میں ملتا ہے۔ ان سے جو عبرت و نصائح حاصل ہوں ان تک پہنچنا قارئین کا اپنا کام ہے۔

ہم نے اس رسالے میں جو قصص انبیاء ذکر کیے ہیں اس سے ان نفوس قدسیہ کا صرف تعارف کرانا مقصود ہے۔ جو نبوت اور رسالت کے ذکر میں قرآن کریم میں مذکور ہے۔ ورنہ اور بھی بہت سے پیغمبر گزرے ہیں جن کا قرآن کریم میں ذکر نہیں ہے۔

وَرَسُولًا قَدْ قُصَّصْنَا هُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرَسُولًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ

(پ: النساء: ۱۶۴)

ترجمہ: اور ہم نے وہ رسول بھیجنے جن کا حال ہم تمہیں سنا چکے ہیں اور ایسے بھی کئی ہیں جن کا ہم نے تم سے بیان نہیں کیا۔

قصص القرآن کی فہرست ترتیب دینے اور جہاں جہاں ان کا ذکر ہوا ان آیات کا احاطہ کرنے میں شیخ التفسیر حضرت مولانا احمد علی لاہوریؒ نے بہت بنیادی کام کیا ہے اور قصص القرآن کی تفصیل اور متعلقہ مباحث کی تکمیل میں دیوبند کے مشہور عالم مولانا محمد حفظ الرحمن سیوہارویؒ نے بنیادی خدمت سر انجام دی ہے۔ حیدر آباد دکن کے مولانا محمد عبد الرحمن نے ہدایت کے چراغ نام سے انبیاء کرام کی تاریخ دو جلدوں میں مکمل کی ہے۔ انبیاء کی عقیدت و محبت میں یہ وہ کارنامہ ہے جو علماء کا کوئی اور گروہ اس علمی اور تحقیقی پیرائے میں آگے نہیں لاسکا۔

اِس سَعَادَتِ بَزُوْرٍ بَاذُوْنِیْمِیْتِ تَا نَہْ بَخْشَہْ خَدَائِے بَخْشَہْ

راقم الحروف انبیاء کرام کے ان طویل وقائع کو اس مختصر پیرایہ میں صرف طلبہ کی مدد کے لیے پیش کر رہا ہے۔ تاکہ قرآن کریم میں ذکر کیے گئے ان انبیاء کرام کا تاریخی تعارف ہر وقت اُن کے ذہن میں رہے۔ ان کے ساتھ وہ ان قوموں کو بھی پہچانیں جن کا ذکر قرآن کریم میں مختلف مقامات

پر آیا ہے

کالجوں کے اساتذہ اگر انبیاء کے ان وقائع حیات اور اہم باندہ و سالخ کے اہم واقعات پر تنقیدی سوالات مرتب کرتے رہیں تو طلبہ کو قرآن کریم کے ان اہم تاریخی ابواب کو یاد کرنے اور ان سے عبرت و نصائح اخذ کرنے میں بڑے قیمتی مواقع ملیں گے۔ وعاذک علی اللہ عزیز۔

سوالات کے چند نمونے

- ① حضرت ابراہیم سے بنو اسمعیل اور بنو اسرائیل کے دو سلسلے چلے حضرت شعیب علیہ السلام کن میں سے تھے؟
- ② حضرت موسیٰ کو بزرگ مصر میں ملی تھی یا اس وقت جب وہ حضرت شعیب کے ہاں مقیم تھے؟
- ③ اللہ تعالیٰ نے حضرت نوحؑ کو دس بلبے میں فرمایا۔ انما قلۃ (پچاس) یہ آزمائش کیا تھی؟
- ④ حضرت نوحؑ کے وقت جو طوفان آیا وہ کس کس علاقے پر محیط رہا۔ کیا وہ عالمگیر تھا؟
- ⑤ حضرت ابراہیم جب حضرت اسمعیل کو ذبح کے لیے لے گئے تو کیا انہیں علم تھا کہ اسمعیل ان کے ساتھ زندہ آئیں گے؟ اگر علم ہو تو کیا اسے آزمائش کہا جائے گا یا ڈرامہ؟
- ⑥ فلسطین بنو اسرائیل کا وطن تھا پھر ہمیں بنو اسرائیل کیسے جا آباد ہوئے؟
- ⑦ حضرت آدم اور حضرت حوا جب شجرہ ممنوعہ کے پاس جا رہے تھے تو کیا انہیں علم تھا کہ اللہ تعالیٰ نے اس سے منع کیا ہوا ہے؟
- ⑧ حضرت سلیمان علیہ السلام کے دربار میں وہ کون تھا جو علم کتاب رکھتا تھا اور تختِ بلقیس کو آنکھ بھینکنے میں ملکِ سبا سے لے آیا تھا؟
- ⑨ حضرت موسیٰ علیہ السلام جب فرعون کے مقابلے میں آئے تو جب جادو گروں نے رسیاں پھینکیں حضرت موسیٰ اپنی جی میں کیوں ڈرے معلوم ہوئے؟
- ⑩ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب قیامت سے پہلے تشریف لائیں گے تو انہیں یہاں آکر کیا علم نہ ہو جائے گا کہ کچھ لوگوں نے انہیں خدا کا بیٹا بنا رکھا تھا۔ پھر قیامت کے دن کیا وہ اپنے اس علم کی نفی کریں گے؟

قرآن کریم میں مذکور انبیائے کرام

حضرت آدم علیہ السلام

آپ پہلے پیغمبر ہیں اور حملہ بنی نوح انسان الن کی اولاد میں۔ آپ کی تخلیق اور حضرت ہوا کی طاء اعلیٰ میں ہوئی اور جنت میں دونوں رہتے تھے۔ ارادہ الہی پہلے سے تھا کہ آدم زمین پر بسے گا اور اللہ کی نیاست میں باقی ساری مخلوقات پر حکومت کرے گا۔ آپ کا زمین پر نہانا بطور سزا نہیں پہلے سے ارادہ الہی یہی تھا۔ گو زمین پر اترنے کو اس واقعہ کے متصل بعد رکھا گیا۔ آسمانوں پر آپ سے جو لغزش ہوئی توبہ سے وہیں اس کی معافی ہو گئی اور آپ کو زمین پر اترتے بشارت دے دی گئی کہ آپ پر اور آپ کی نسل پر اللہ کی ہدایت اُتر کرے گی۔

قرآن کریم میں پہلے پارے میں آپ کے مقصد تخلیق کا ذکر ہے۔ اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَرْضِ خَلِیْفَۃً پھر سورہ اعراف۔ الحجر بنی اسرائیل اور سورہ طہ اور ص میں آپ کے کچھ واقعات کا ذکر ہے۔ اس اشرف المخلوقات کے آگے آسمانی مخلوق بھی زیر ہوئی، علما بھی اور عمل بھی — علما اس وقت جب آدم علم اسماء پانچکے تھے اور فرشتے اس کے جواب میں لاجواب ہوئے — اور عمل اس وقت جب فرشتوں کو آدم کے تعظیمی سجدہ کا حکم ہوا۔

ابلیس کے انکار سجدہ سے تاریخ کا ایک نیا باب شروع ہوا۔ شر جو پہلے دبا ہوا تھا اب کھل کر سامنے آیا اور یہ دنیا خیر و شر کے معرکے کا میدان بنی۔ ابلیس کو فرشتہ نہ تھا مگر فرشتوں میں رہنے کے باعث وہ بھی سجدہ کے امر الہی میں مخاطب تھا۔

حضرت آدم کی لغزش اور خطاء انسان کے آگے توبہ کا دروازہ کھلا، گناہ کس طرح دھلتے ہیں یاد ہوئے جاسکتے ہیں اس کے لیے توبہ کا دروازہ کھلا۔ اصول دین کا یہ سب سے اہم مسئلہ آدم کے زمین پر آنے سے پہلے ہی واضح ہو گیا۔ اسلام میں یہی راہ نجات ہے۔

آدم علیہ السلام کی اولاد میں بہن بھائی وہی تھے جو بڑے وال پیدا ہوئے۔ پہلے اور بعد میں پیدا ہونے والوں سے نکاح بہن بھائی کا نکاح نہ سمجھا جاتا تھا۔ اولاد آدم اسی طرح آگے بھٹکتی رہی۔

معاشرت کا سب سے اہم باب خاندانی کارشتہ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے گو حضرت تواء سے آدم کو کثیر اولاد بخشی مگر بیوی کا مقصد وجود اولاد نہیں غلغلہ کا سکون قرار دیا۔ اولاد کبھی ہوتی ہے کبھی نہیں مگر مرد و عورت سے سکون ہر حال میں ملنا چاہیے۔ جو بیوی مرد کو سکون نہ دے سکی اس نے اپنا مقصد وجود نہ پایا۔ اسی طرح بیوی کی تمام ذمہ داریاں خاندانی پر آئیں اور وہ ہمیشہ اس کے مسکن اور نان و نفقہ کا ذمہ دار رہے۔ قرآن کریم میں حضرت تواء کا مقصد وجود بایں طور ذکر کیا گیا ہے۔

هو الذي خلقكم من نفس واحدة وجعل منہا زوجا لیکن الیہما

(پہ الاعراف ۱۸۹)

ترجمہ: وہ ہے جس نے تمہیں ایک جی سے پیدا کیا اور اسی سے اس کی بیوی بنائی۔ تا وہ اس سے سکون پکڑے۔

غیر اور بشر کا پہلا معرکہ حضرت آدم اور ابلیس میں قائم ہوا۔ ابلیس نے مہلت مانگی وہ بھی اس کو دی گئی۔ اس نے پھر اولاد آدم پر محنت کی اور قابیل کو اپنے ساتھ لگا لیا۔ حق اور باطل کا دوسرا معرکہ ہابیل اور قابیل میں ہوا اور اس کے بعد شیاطین جنات کے سوا انسانوں میں سے بھی ہونے لگے۔ اسی نقطے سے دندگی کا آغاز ہوا تھا اور اسی پر قرآن کریم ختم ہوا ہے۔ یوسوس فی حدود۔

الناس من الجنة والناس۔

حضرت آدم کی عمر، اولاد اور وفات

حضرت آدم کی عمر ۹۳۰ سال ہوئی۔ آپ ۱۳۰ سال کے تھے جب آپ کے بیٹے حضرت شیت

علیہ السلام پیدا ہوئے۔ آپ اس پوری دنیا کے آدم ثانی سمجھے جاتے ہیں۔ طوفان نوح کے بعد دنیا انہی کی اولاد سے آباد ہوئی جس طرح آدم علیہ السلام پہلے بنی ہوئے یہ پہلے رسول ہیں جنہیں دو منزل کی طرف بھیجا گیا۔ (شفا بہت کے لیے آپ کو اس عنوان سے توجہ دلائیں گے۔ یا نوح انت اذل الرسل الی الارض۔ صحیح مسلم جلد ۲ ص ۷۰)

آپ کا نسب نریشٹ کے بعد حضرت آدم سے مل جاتا ہے جس طرح حضرت عمرؓ کا سلسلہ نسب نریشٹ کے بعد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نسب نامہ سے متصل ہو جاتا ہے۔ آپ ان پیغمبروں میں پہلے ہیں جن کے نام کی سورتیں قرآن پاک میں ہیں۔ گمان کی ترتیب میں آپ کے نام کی سورت سب سے آخر میں ہے ۱۔ سورۃ یونس۔ ۲۔ سورۃ ہود۔ ۳۔ سورۃ یوسف۔ ۴۔ سورۃ ابراہیم۔ ۵۔ سورۃ محمد۔ ۶۔ سورۃ نوح۔

حضرت نوح علیہ السلام کے حالات واقعات سورۃ اعراف، ہود، مومنون، شعراء، قمر اور سورۃ نوح میں زیادہ تفصیل سے ملتے ہیں۔ حضرت آدم اور حضرت نوح کے مابین بڑے بڑے بزرگ بھی ہوئے جن میں حضرت وڈ۔ سوارع۔ یغوث۔ یعوق اور نسر جہم اللہ تعالیٰ سر پرست ہیں۔ بخاری ۲۳۱۱ شیطان کے شاگردوں نے ان کے نام پر بت بنا کر اپنے نفع و نقصان کے لیے ان کے آگے جھکا مشروع کر دیا تھا۔ سو دنیا میں شرک کی ابتداء اس سے ہوئی کہ شیطان فطرت لوگوں نے بزرگوں کی قبروں کو عبادت کی جگہ بنا رکھا تھا۔ بت پرستی قبر پرستی سے شروع ہوئی ہے۔ (شامی جلد ۷ ص ۷۰)

حضرت نوح کی تبلیغ

آپ نے اپنی قوم کو دن رات خدا کی طرف بلایا۔ مگر وہ اسی رفتار سے پیچھے ہٹتے رہے یہاں تک کہ حضرت نوح کا پیمانہ صبر لبریز ہو گیا۔ اور اللہ تعالیٰ نے بھی تہادیا کہ جتنے لوگوں نے آپ پر ایمان لانا تھا لاچکے۔ اللہ رب العزت نے پہلے ہی ایک زبردست عذاب کی خبر دے رکھی تھی مگر آپ پر پہلے اللہ کے نام کی اواز لگانی ضروری تھی۔

انارسلنا نوحاً الى قومہ ان انذر قومک من قبل ان ياتہم عذاب العید
ترجمہ ہم نے بھیجا نوح کو اس کی قوم کی طرف اس سے پہلے کہ ان پر دردناک
عذاب اترے۔

حضرت نوحؑ انہیں مذکی پچڑ سے ڈراتے رہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے بتلادیا۔
واوحي الى نوح انه لن یومن من قومک الا من قد آمن (پہلو ۲۶)
ترجمہ۔ اور نوح کی طرف وحی کی گئی کہ تیری قوم میں سے اب کوئی ایمان
لانے والا نہیں مگر وہی جو ایمان لایچکے۔

طوفان نوح

یہ طوفان اس لحاظ سے تو عالمی تھا کہ جہاں جہاں اولادِ آدمؑ آباد ہے سب کو اپنی لپیٹ
میں لے لے لیکن اس وقت اولادِ آدمؑ کا اتنا وسیع پھیلاؤ نہ تھا کہ کینیڈا اور نیوزی لینڈ تک
پہنچ گئی ہو۔ اس لیے صحیح بات یہ ہے کہ یہ طوفان عام معنی میں عالمی نہ تھا، اگر تمام عالم انسانی
کو محیط تھا۔ مولانا ابوالفضل محمد حسین بھوپالی نے تاریخ الادب الہندی میں اس پر تفصیل سے بحث
کی ہے اور نوح علیہ السلام کو لکھا ہے ”تمام نسل انسانی کا جہد اعلیٰ“

جب کشتی کوہِ جود پر آگئی

سورہ ہود ص ۳ میں کشتی کے کوہِ جود پر ٹھہر جانے کا ذکر ہے یعنی کشتی یہاں تھی جب
پانی اُترنا شروع ہوا اور سمندر پھر سے بھر گئے۔ دحلہ اور فرات کے درمیان یہ کوئی اس وقت
کا پہاڑ ہوگا۔ تو رات کے مطابق یہ کوہ اراراط کے پاس کی ایک جگہ ہے۔ تاریخ سے پتہ چلتا ہے
کہ آٹھویں صدی عیسوی میں وہاں ایک معبد رہا ہے۔

حضرت نوح علیہ السلام نے ۹۵۰ سال تبلیغ کی (سورہ العنکبوت) آپ پھر بھی ہمت

دھرتے اگر آپ تک یہ الہی بات نہ پہنچتی کہ اب اور کوئی ایمان لانے والا نہیں رہا۔

بنی نوع انسان کے لیے اسباق عبرت

آپ کے واقع حیات سے بنی نوع انسان کو یہ عبرت آموز سبق ملتے ہیں۔

① پاپ بیٹے اپنے اچے عمل کے ذمہ دار ہیں۔ باپ کی بزرگی بیٹے کے لیے لازم نہیں
شکر کے ہاں کوئی کسی کا بوجھ نہیں اٹھائے گا۔

② انبیاء کرام بے شک ہر وقت خدا کے رنگ سے رنگین ہیں مگر اس کے ساتھ وہ بشری
تقاضوں سے (جسے اللہ کی محبت اور ان کی عاقبت کی خواہش) بے تعلق نہیں ہوتے۔ پھر جب
خدا کی بات سامنے آجاتی ہے تو پھر ان کا ہر تقاضا بدل جاتا ہے۔

③ اصل دارالبحر از اسخت ہے مگر کبھی یہاں دنیا میں بھی پچھلیوں کی منزل مل جاتی ہے اور
اس سے اسخت کی منزل کی بھی منتفی نہیں ہوتی۔

④ طوفان سے بچنے کے لیے کشتی بنانا تو کل کے خلاف نہیں۔ اللہ رب العزت کا فطری
قانون ترک اسباب کی تعلیم نہیں دیتا۔

حضرت ادبیس علیہ السلام

ان کے زمانے میں بہت اختلاف ہے۔ بعض لوگ ان کا دور حضرت نوح سے پہلے کا
بتاتے ہیں قرآن پاک نے انہیں حضرت اسماعیل علیہ السلام کے بعد ذکر کیا ہے۔

واسمعیل وادریس وذاکحل کل من الصابرين۔ (پکا انبیاء ۸۵)

لیکن مولد کا ترتیب کے لیے یہونا بھی ضروری نہیں۔ ایک دوسرے مقام پر فرمایا آپ
قرآن کریم میں ادیس کو یاد کریں۔

ذکر فی الکتاب ادیس لہ کل صدیقاً نبیاً ورضاء مکاناً علیاً (پاک میم ۵۶)

یہ آیت تعاضا کرتی ہے کہ قرآن کریم میں کہیں اور حضرت ادریس کا ذکر ضرور ہے اسے دیکھ لیں۔
عبرانی میں حضرت ادریس کا نام اثنوخ یا حنوک ذکر کیا جاتا ہے یہ واقعی حضرت نوح سے
پہلے گزرے ہیں۔ امام بخاری لکھتے ہیں:-

ویدکر عن ابن مسعود وابن عباس ان الیاس هو ادریسؑ

امام بخاری نے اس پر یہ حدیث پیش کی ہے کہ معراج کی رات حضرت ادریس نے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کو مرحبا بالنبی الصالح والایح الصالح کہا ابن الصالح نہ کہا سو یہ کوئی حضرت نوح سے
پہلے کی شخصیت ہوتے تو حضور کو الابن الصالح کہہ کر ذکر کرتے۔

آپ پہلے شخص میں جنہوں نے طلبہ جمع کیے اور سب سے پہلے ایک مدرسہ کی شکل قائم کی اور ان
طلبہ کو دنیا میں صحیح طریق سے رہنے کے اصول و قواعد سکھائے۔ آپ کے شاگردوں نے پھر آگے شہر لہائے
اور بستیاں آباد کیں حضرت الیاس کا ذکر جس طرح قرآن کریم میں ملتا ہے اس سے بھی متبادر ہوتا ہے کہ
آپ حضرت ادریس کے علاوہ کوئی اور شخصیت ہیں اس کا ذکر ہم حضرت الیاس کے ذکر میں کریں گے۔

حضرت ادریسؑ کا رفع آسمانی

قرآن کریم میں ہے ہم نے ادریس کو اُپر بھی جگہ اٹھالیا:-

واذ کوفی الکتاب ادریس انہ کان صدیقاً نبیاً ورفعناہ مکاناً علیاً (مریم)

ترجمہ۔ اور یاد کرو ادریس کو قرآن میں بے شک وہ ایک صدیق نبی تھے اور ہم نے
ان کو ایک اُپر کی جگہ اٹھالیا۔

تورات سفر پیدائش میں ہے:-

اور حنوک عمر ۳۶۵ برس کی ہوئی اور حنوک خدا کے ساتھ ساتھ چلتا تھا۔ اور

غائب ہو گیا۔ اس لیے کہ خدا نے اسے لے لیا۔

غائب کرن ہوتا ہے؟ دفن ہونے والا یا جس کا نشان بھی دکھائی نہ دے؟ یہاں دفنناہ مکنا علیاً سے رفع جسمانی مراد ہے۔ صرف اس صورت میں کوفی دنیا والوں سے کلیۃً غائب ہو سکتا ہے۔ قرآن کریم نے ان کے لیے لفظ رفع بڑی صراحت سے ذکر فرمایا ہے رفع روحانی حقیقت ہے یا مجاز؟ خود فیصلہ کیجئے۔ حقیقی معنی مراد لینا جب تک متحذرنہ ہو مجاز کا اعتبار نہیں کیا جاتا۔

ماظ ابن جریر طبری کہتے ہیں حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے اس اہیت کا مطلب حضرت کعب احبارؓ سے دریافت کیا۔ وہ سمجھنا چاہتے تھے کہ تاریخ بنی اسرائیل میں اس سے کیا مراد لی گئی ہے۔ آپ نے جو جواب دیا اس سے پتہ چلا کہ پہلے بھی اس سے رفع جسمانی ہی مراد لیا جاتا رہا ہے۔ کعب احبارؓ کے بیان کے مطابق حضرت ادیسؑ کی روح چوتھے آسمان پر قبض کی گئی تھی۔ اور وہ اس وقت ایک فرشتے کے کندھوں پر بٹھے۔ آپ ۸۲ سال کی عمر میں اُپر اٹھائے گئے۔ آپ ۸۲ سال کی عمر اُپر اٹھائے گئے۔ ہم حضرت ادیسؑ علیہ السلام کے رفع جسمانی پر صرف اس روایت سے استدلال نہیں کر رہے اس کی سندیں کلام ہے۔ ہم اس روایت سے قرآن کریم کی اس آیت کا مطلب سمجھنے میں مدد لے رہے ہیں۔ ابن کثیر نے اس روایت کو اسرائیلیات میں شمار کیا ہے۔

حضرت عیسیٰؑ بھی جسمانی طور پر اُپر اٹھائے گئے مگر ان کی وہاں وفات نہیں ہوئی۔ قول فرمانے کے بعد کچھ عرصہ زمین پر زندہ رہیں گے اور یہی ان کی وفات ہوگی اور پھر آپ مدینہ طیبہ کے گنبد خضریٰ میں دفن کیے جائیں گے۔

آپ کس علاقے میں بھیجے گئے؟

اس میں مختلف احوال ملتے ہیں۔ ۱۔ مصر۔ ۲۔ بابل۔ علامہ شہرستانی کہتے ہیں آپؑ نے حضرت شیث علیہ السلام سے تعلیم پائی۔ اس صورت میں ان کا وجود حضرت نوح علیہ السلام سے پہلے

ماننا پڑتا ہے۔ آپ کے بابل سے مصر ہجرت کرنے کی روایت بھی ملتی ہے۔

یہ روایت بھی ملتی ہے کہ آپ بہتر زبانیں جانتے تھے۔ تمدن کی یہ ترقی اور نسل انسان کا یہ پھیلاؤ حضرت نوح علیہ السلام کی بعثت سے پہلے وجود میں آچکا تھا۔ یہ بات بآسانی باور نہیں کی جا سکتی۔ اس لیے یہ بات زیادہ درست معلوم ہوتی ہے کہ آپ کا زمانہ حضرت نوح علیہ السلام کے بہت بعد کا ہے۔ مرزا غلام احمد نے انہیں بالکل دور آخر میں لاکھڑا کیا ہے۔ وہ توضیح مرام میں لکھتا ہے ”یہ مباحث کا نام ایلیا اور ادریس بھی ہے“ اس کے غلط ہونے میں کوئی شبہ نہیں کیا جاسکتا۔

آپ کے بارے میں یہ روایت بھی ملتی ہے کہ آپ علم نجوم کے بھی ماہر تھے۔ نجوم کے ماہر کو عبرانی میں ہرمس کہتے ہیں۔ آپ کے ناموں میں یہ نام بھی ملتا ہے۔

ایک روایت میں ہے کہ آپ پہلے شخص ہیں جنہوں نے قلم اٹھایا اور اس سے لکھا۔ ایسی صورت حال تبھی تسلیم کی جا سکتی ہے کہ آپ کا دور حضرت نوح کے بعد کا ہو۔ ایک روایت میں ہے حضور سے علم رمل کے بارے میں سوال کیا گیا۔ آپ نے فرمایا یہ علم ایک نبی کو دیا گیا تھا۔ حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں آپ پہلے شخص ہیں جنہوں نے رمل کے کلمات ادا کیے۔ آنحضرت نے معراج کی ان سے چوتھے آسمان پر ملاقات کی تھی بلکہ

اگر آپ مہیا کہ امام بخاری کا خیال ہے حضرت الیاس ہی ہیں اور یہ دو نام ایک ہی شخصیت کے ہیں تو آپ یقیناً حضرت نوح کے بعد کی شخصیت ہیں۔ کیونکہ حضرت نوح علیہ السلام کا پہلا رسول ہونا صحیح حدیث سے ثابت ہے اور حضرت الیاس علیہ السلام کا رسول ہونا قرآن کریم میں اس طرح مذکور ہے ۔

وان الیاس لمن المرسلین . (پہلے، الصافات)

حضرت ہود علیہ السلام

حضرت ہود علیہ السلام قوم عاد کی طرف بھیجے گئے۔ عاد عرب کے قدیم لوگ تھے۔ انہی سے اہم سامیہ دنیا میں پھیلیں۔ یہ اپنے وقت کے ایک بڑی قوت والی اور مقتدر قوم تھے۔ پرانے عہد نامے میں عرب کی قدیم اقوام کا کوئی ذکر نہیں ملتا۔ اس لیے علماء تورات بسا اوقات اس قوم کا بسا اوقات انکار کر دیتے ہیں۔ عاد اولیٰ اور عاد ثانیہ دونوں سامی قومیں تھیں۔ سام حضرت نوح علیہ السلام کے بیٹے کا نام تھا۔ عاد کا ذکر قرآن کریم میں نو سورتوں میں آیا ہے اور حضرت ہود جو ان کی طرف بھیجے گئے ان کا ذکر قرآن کریم میں سات جگہ ملتا ہے۔

عرب کی قدیم قوم بنو سام اور عاد اولیٰ ایک ہی قوم ہے۔ قوم عاد کا زمانہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے تقریباً دو ہزار سال پہلے کا ذکر ہے۔ یہ قوم حضرت نوح علیہ السلام کے بعد قائم ہوئی۔ حضرت ہود نے انہیں کہا :-

وَاذْكُرُوا اِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَذَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَصۜطَةً.

(پ، الاعراف ۶۹)

ترجمہ تم یاد کرو جب خدا نے تمہیں قوم نوح کے بعد انکا وارث کیا۔

ان کا ممکن اختلاف کا علاقہ تھا۔ یہ حضرموت کے شمال میں واقع ہے۔ اس کے مشرق میں عمان ہے اور شمال میں بربع الخالی — یہ لوگ بت پرست تھے جو انہوں نے بزرگوں کی یاد میں ان کے نام پر بنا رکھے تھے۔ ہود۔ ہتار اور صدا ان کے بت تھے اور یہ ان کے معبود تھے ان کا تصور رسالت یہ تھا کہ رسول انسانوں میں سے نہیں ہو سکتا۔ وہ کوئی مافوق القصور مخلوق ہو۔ ہم اپنے جیسے انسان کو کیسے بنی مان لیں۔

جس طرح حضرت نوح کی قوم طوفان میں غرق ہوئی اس قوم پر بھی حضرت ہود کی مافوقانی کے باعث تند و تیز ہوا کے طوفان اُٹھے اور ان کی سب آبادیاں تہ و بالا کر دی تھیں۔

علماء تاریخ کے حضرت ہرودیر اسلام کی وفات اور قبر کے بارے میں مختلف اقوال ہیں۔
 ۱۔ حضرت موت کی وادی برہوت میں۔ ۲۔ حضرت موت کے قریب کیٹب احمر پر۔ ۳۔ فلسطین میں۔
 یہ فلسطین کی روایت اہل کتاب کی اختراع معلوم ہوتی ہے جو اس علاقے کے کبابر
 کسی اور زمین کو ارض انبیاء ماننے کے لیے تیار نہیں۔ عرب باندہ کی اقوام عاد۔ ثمود۔ طسم اور عیسیٰ
 کا ان کے ہاں کوئی تاریخی تذکرہ نہیں ہے۔
 باغ ادم جو ستونوں پر لگایا گیا تھا قوم عاد کا شاہکار تھا اور وہ لوگ اپنے معدنی ترقی
 کی انتہا پر تھے۔

حضرت صالح علیہ السلام

قوم عاد کی تباہی کے بعد ثمود کو مروج ط۔ قرآن کریم میں قوم ثمود کا ذکر زمعات پر ملتا
 ہے۔ حضرت صالح بن عبید بن جابر اس قوم کی طرف مبعوث ہوئے یہ بھی سامی اقوام میں سے تھے
 حجاز اور شام کے درمیان وادی قریٰ ان کا مسکن تھا اسے فجی المناقہ بھی کہتے ہیں انہوں نے
 پہاڑوں کو کاٹ کاٹ کر ان میں بستیاں بنائی تھیں حضرت صالح علیہ السلام نے انہیں کہا۔

واذکروا اذ جعلکم خلفاء من بعد عاد و بواکف فی الارض متخذون من

سہولہا قصورا و متحذون الجبال میں تا۔ (پٹ ۱۱۱۱۱۱۱۱)

ترجمہ۔ اور یاد کرو جب کہ تمہیں قوم عاد کے بعد سردار کر دیا اور ٹھکانہ دیا تم کو
 زمین میں، تم بساتے ہو نرم زمین میں اونچے مقامات اور ترافٹے ہو پہاڑوں
 میں ٹھہر۔

مخاندین یہ قوم بھی عاد کے نقش قدم پر چلے اور بتوں کی پرستش کرتے تھے ان کا بھی
 عقیدہ تھا کہ بشریت اور رسالت جمع نہیں ہو سکتیں یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ہم میں سے ہی کوئی
 رسول ہو جائے۔

انہی علیہ الذکر من بیننا۔ (پٹ ۱۱۱۱۱۱۱۱) کیا ہم میں سے ہمارا دایا ہے ذکر

أَبَشْرًا مِمَّا وَاحِدًا انْتَبِعَهُ إِنْ أَدَّ الْفِي ضَلَالٍ وَسَعْرًا أَلْفِي الذَّنْجَرِ عَلَيْهِ
 مِنْ بَيْنَنَا. (رَبِّ، الْقَوْمِ ۲۵)

شود کا صالح علیہ السلام سے نشان مانگنا

قوم عادی نے تو پہلے ہی عذاب مانگا تھا اگر ہمد انہیں ساری قوم میں ہیں۔ لیکن قوم شود نے پہلے ان سے صالح علیہ السلام سے ان کی صداقت کا نشان مانگا۔

مَا لَتَ الْإِبَشْرَ مِثْلَنَا فَأَتَ مَلِيَّةَ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ. قَالَ هَذِهِ
 نَاقَةٌ لَهَا شَرْبٌ وَلَكُم شَرْبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ. (رَبِّ، الْأَشْعَارِ ۱۵۵)

ترجمہ تو ہماری ہی طرح کا ایک انسان ہے کوئی نشان دکھا اگر تو سچوں میں سے
 ہے اس نے کہا یہ ایک اونٹنی ہے ایک دن اس کے پینے کا اور ایک دن تمہارے پینے کا۔

یہ اونٹنی اس طرح نہ اور مادہ سے پیدا نہ ہوئی جس طرح اور جانور پیدا ہوتے ہیں۔ اس کی
 پیدائش ایک پہاڑ سے ہوئی اور یہ خدا کی قدرت کا نشان تھی جس پانی پر آتی سارا تالاب پی جاتی
 دوسرے سب حیوانات اس سے ڈرتے تھے۔

اس نشان دکھانے پر قوم پر یہ شرط عائد کی گئی تھی کہ کوئی شخص اس اونٹنی کو کوئی نقصان
 نہ پہنچائے۔ ان میں سب سے بد بخت وہ تھا جس نے ان کی کوئی بچیں کاٹ ڈالیں اور پھر اس قوم
 پر عذاب اترتا۔ تیسرے دن ایک چیخ نے ان سب کو آلیا۔ جہاں پڑے تھے وہیں دھرے کے
 دھرے مریے۔

فَكَلَّا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ فَنَهَمُوا مِنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَنِ اخَذَتْهُ

الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا بِالنَّكْبِ ۴۰

حضرت ابراہیم علیہ السلام

جس طرح حضرت نوح علیہ السلام کو آدم ثانی کہتے ہیں اور تمام بنی نوح انسان ان کی اولاد ہیں اس طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام بھی اپنے بعد کے تمام انبیاء علیہم السلام کی جد ہیں آپ کے بعد جو نبی بھی آیا آپ کی اولاد میں سے آیا۔

ولقد ارسلنا نوحا وابراہیم وحملنا فی ذریئہ النبوة والکتاب (پاک تحفہ ۲۶)
ترجمہ: اور ہم نے نوح اور ابراہیم کو رسالت دی اور ہم نے نبوت اور کتاب ان کی بھی اولاد میں رکھی۔

پڑانے عہد نامے میں آپ کے والد کا نام تاریخ بتایا گیا ہے اور قرآن کریم میں اسے ازر سے ذکر کیا گیا ہے۔ یہ تاریخ ایک بڑا نجاری تھا۔ کالدی زبان میں ازر بڑے نجاری کو کہتے ہیں یہی لفظ ذرا بدل کر ازر ہو گیا۔ تاریخ اس کا اصل نام تھا اور ازر وصفی نام دیا وہ معروف ہوا۔ چچا کو بھی عربی میں اب کہہ دیتے ہیں حضرت یعقوب علیہم السلام کے بیٹوں نے حضرت یعقوب کے چچا حضرت اسماعیل علیہ السلام کو ان کے آبا میں شمار کیا ہے۔

قالوا نعبدا لله والہ اباؤک ابراہیم واسمعیل واسحق الہما واحداً۔

(پاک البقرہ ۱۳۲)

حضرت ابراہیم حضرت نوح کے بیٹے سام کی اولاد میں سے ہیں۔ نویں پشت میں آپ حضرت نوح علیہ السلام کے ساتھ جا ملتے ہیں۔ قرآن کریم کی سورۃ ابراہیم کی موبت ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ مکرمہ میں رہتے ہوئے یہ موقف اختیار کیا کہ حضرت ابراہیم کہ مکہ میں آئے اور آپ نے وہاں اپنی اولاد بسائی۔ وہیں اللہ کا گھر بیت اللہ شریف تھا اور وہیں حضرت ابراہیم نے حج کی آواز لگائی تھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے بھی بیت اللہ شریف کا حج ہوتا تھا۔ حضرت ابراہیم نے دُعا کی تھی کہ اے اللہ کچھ لوگوں کے دل اس گھر کی طرف پھیر دے۔

وَبِأَنِّي اسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ. رَبَّنَا
لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ. (پاک ابراہیم ۳۷)
ترجمہ۔ اے میرے رب میں نے اپنی کچھ اولاد ایسے میدان میں لاسرائیلی ہے جہاں
کھیتی نہیں، تیرے عزت والے گھر کے پاس۔ اے رب ہمارے اس لیے کہ
وہ نماز قائم کریں سو تو کچھ لوگوں کے دل ان کی طرف مائل کر دے۔

جب حضرت ابراہیم علیہ السلام مکہ میں یہ دعا کر رہے تھے اگر وہاں حضرت ابراہیم بانی کعبہ
کی حیثیت میں معروف نہ ہوتے تو سننے والوں کے ذہن میں یہ سوال کیوں نہ اٹھا جو سالہا سال
بعد مشرق اسپنگر Spenger کو جس نے الاصابہ کا مقدمہ لکھا ہے اس طرح یاد آیا۔
اسپنگر نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ قرآن میں ایک عرصہ تک حضرت ابراہیم کی شخصیت
کعبہ کے بانی اور دین حنیف کے ہادی کی حیثیت سے روشنی میں نہیں آئی البتہ
عرصہ دراز کے بعد ان کی شخصیت ان صفات کے ساتھ متصف ظاہر کیا گیا۔

اس کے جواب میں ہم یہ کہنا کافی سمجھتے ہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے مکہ میں آنے اور
وہاں اپنی اولاد کے بسنے کا ذکر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی کئی زندگی میں ہی کر دیا تھا اور یہ عام
شہرت کہ حضرت ابراہیم ہی بانی کعبہ ہیں کسی اندھیرے میں نہ بھتی۔

حضرت ابراہیم سے دوسلے چے۔ بنو اسماعیل اور بنو اسرائیل — اسرائیل حضرت یعقوب
علیہ السلام کا لقب تھا۔ جو حضرت ابراہیم کے پوتے اور حضرت اسحاق کے بیٹے تھے۔ حضرت اسماعیل
علیہ السلام سے عرب آباد ہوا۔ ان دونوں سلسلوں کے مورث اعلیٰ حضرت ابراہیم تھے۔ ان کا اپنا وطن
عراق کے قصبہ اُدر میں تھا۔

ایک اعتراض اور اس کا جواب

عرب میں اگر حضرت ابراہیم آئے ہوتے تو قرآن کریم عرب قوم کے متعلق یہ کیوں کہتا :-

لَتَذَرُوا مَا آتَاهُمْ مِنْ مِّنْ ذِي قَبْلِكَ . (نپا اقصص ۴۶)

اس آیت کا اگر یہ مطلب ہوتا کہ سرزمین عرب میں واقعی حضورؐ سے پہلے کوئی نبی نہیں آیا تو اسی قرآن میں سورۃ ابراہیم، سورۃ النعام، اور سورۃ النمل میں حضرت اسماعیل کے عربی بنی ہونے کی شہادتیں کیوں ملتی ہیں۔ روایت مذکورہ کا مطلب یہ ہو گا کہ مدتوں ان کے پاس کوئی ڈرنے والا نہیں آیا۔ بنو اسرائیل پر بھی تو آخر ایک دور فقرت کا گزرا ہے۔ قرآن کریم میں کچھ سوئوں میں اور سرسٹھ آیات میں حضرت ابراہیم کا ذکر موجود ہے۔

حضرت ابراہیمؑ کے دو مناظرے

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے باپ کے ساتھ بھی مناظرہ کیا، اور حاکم وقت مژدہ کے ساتھ بھی جو خدا ہونے کا مدعی تھا مناظرہ کیا۔ حضرت ابراہیم کے معجزات میں آگ کا ان کے پاؤں تلے گزرا ہر جانا بہت معروف ہے۔ آپ نے اللہ تعالیٰ کی صفت احیاء کا چہرہ بھی بلا حجاب دیکھا جب آپ نے چار پرندوں کو ذبح کر کے اور ان کو ملا کر پہاڑ پر رکھ دیا۔ پھر آپ نے انہیں آواز دی اور وہ چل کر آپ کے پاس آئے۔

دین ابراہیم کے کھلے امتیازات اور ملت ابراہیمی کا قیام

حضرت ابراہیم علیہ السلام کا کھلا تعارف ان تین باتوں میں ملتا ہے۔

- ① توحیدِ خالص جس میں کوئی پیچیدگی نہیں اور اس میں کسی تاویل کو راہ نہیں۔
- ② ہجرت۔ دین کی خاطر گھر مار کو چھوڑ نکلتا۔ جب باپ نے آپ کو گھر سے نکالا تو آپ نکل کھڑے ہوئے۔
- ③ قربانی میں انسانی جان کی پیش کش یہی وہ جذبہ ہے جس نے بالآخر جہاد کا نام پایا۔ حضرت خاتم النبیین بھی آپ کی ملت پر تھے کہ توحیدِ خالص، ہجرت اور جہاد کے علمبردار رہے عیسائی اقوام آپ کی ملت پر نہیں نہ ان کی توحیدِ خالص رہی۔ نہ ان میں جہاد اور قربانی کے آثار موجود ہیں۔ یہودی بھی

ملتِ ابراہیمی پر نہیں کہ بطور مشرعی ان کی دین کی دعوت آفاقی نہیں وہ نسلی حدود میں کھد کر رہ گئے۔
 شاعرِ اسلامی میں حج عید الاضحیٰ، دس ذوالحجہ کی قربانی اور عالمی تبلیغ حق مسلمانوں کے
 ملتِ ابراہیمی پر ہونے کے کھلے نشان ہیں۔ اور غور سے دیکھا جائے تو آج اس امتِ مسلمہ کے سوا
 اور کوئی امتِ ملتِ ابراہیمی پر نہیں رہی۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام پر صحیفوں کا نزول

جس طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت داؤد علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر تورات
 دیوڑ اور انجیل اُتریں، حضرت ابراہیم علیہ السلام پر بھی صحیفے اُترے تھے۔ قرآن کریم میں حضرت ابراہیم
 علیہ السلام کو دیتے گئے صحیفوں کا ذکر موجود ہے۔ اس امتِ مسلمہ کا تعلق اپنے نبی خاتم النبیین کے
 بعد سب سے زیادہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ ہے۔ یہی وجہ ہے کہ وہ درود شریف میں ان
 دونوں نبیوں کا ذکر کرتے ہیں اور دونوں کی آل پر درود بھیجتے ہیں، مسلمانوں کے مدد ہی بڑے تہوار
 ہیں۔ ۱۔ عید الفطر، ۲۔ عید الاضحیٰ — عید الفطر وہ اپنے نبی کی امت کے طور پر اور عید الاضحیٰ حضرت ابراہیم
 کی ملت ہونے کے احساس سے مناتے ہیں۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ہجرت

حضرت ابراہیم علیہ السلام بابل کے قصبہ قدان آرم میں پیدا ہوئے تھے اور وہیں سے آپ نے
 اپنی دعوت کا آغاز کیا۔ والد نے گھر سے نکلنے کی دھمکی دی، آپ خود ہی نکل کھڑے ہوئے اور کہا: میرا
 پروردگار خود ہی میرے لیے راستہ کھول دے گا، آپ دیئے ذرات کے مغرب میں کلدانیوں کی بتی میں
 گئے۔ وہاں سے پھر عاران گئے۔ ان اسفار میں آپ کی بیوی حضرت سارہ اور بھتیجے حضرت لوط علیہ السلام
 ساتھ تھے۔ یہاں سے آپ فلسطین چلے آئے اور اس کے مغرب میں آباد ہوئے۔ ان دنوں یہاں کنعانی
 حکومت تھی کچھ عرصہ یہاں رہنے کے بعد آپ ناموس چلے گئے اور وہاں سے مصر پہنچے اور ابھی آپ کا

مصر جاری تھا۔ مصر کے حکمران فرعون کہلاتے تھے۔ فرعون نے حضرت سارہ کو اپنے پاس روکنا چاہا۔
 لیکن اس نے کچھ ایسے اٹار غیبی دیکھے کہ اپنی بات چھوڑ دی اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کو مع ان
 کی بیوی سارہ کے جانے کی اجازت دی۔

پرانے عہد نامہ میں یہ واقعہ یوں لکھلے :-

پھر خداوند نے فرعون اور اس کے خاندان کو ابراہم کی بیوی ساری کے سبب
 بڑی ماردی۔ بت فرعون نے ابراہم کو ہلاک اس سے کہا کہ تُو نے مجھ سے یہ کیا کیا
 کیوں نہ بتایا کہ یہ میری جو رو ہے۔ تُو نے کہوں کہا کہ وہ میری بہن ہے یہاں
 تک کہ میں نے اُسے اپنی جو رو بنانے کے لیے لیا۔ دیکھ یہ تیری جو رو معاصر
 ہے اس کو لے اور چلا جا۔

شاہ مصر کو جب ابراہیم علیہ السلام کی بزرگی کا احساس ہو گیا تو اس نے اپنی بیٹی ہاجرہ
 حضرت ابراہیم علیہ السلام کو دی تاکہ یہ سارہ کی خدمت کرے۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ حضرت ہاجرہ
 لونڈی بمعنی جاریہ تھیں۔ نہیں اُن کے لیے اگر کہیں باندی کا لفظ ہے تو وہ صرف خدمت گزار کے
 معنی میں اور یہ صحیح ہے کہ شاہ مصر نے اپنی بیٹی ہاجرہ آپ کو اپنی بی بی حضرت سارہ کی خدمت کے
 لیے دی تھی، حضرت سارہ کی عمر اس وقت ستر کے قریب تھی۔

نوٹ ایسی علماء اس پر بڑا اصرار کرتے ہیں کہ حضرت ہاجرہ اپنی اصل میں باندی تھیں۔ یہ
 درست نہیں ہے وہ شاہ مصر کی بیٹی تھیں اور ایک شاہی خاندان کی آزاد عورت تھیں۔ مولانا غلام رسول
 چڑیا کوٹی نے اس پر براہین باہرہ فی حربہ ہاجرہ ایک مستقل کتاب لکھی ہے علامہ سید سلیمان ندوی نے
 بھی ارض القرآن کی دوسری جلد میں اس پر بحث کی ہے۔ حضرت مولانا حفظ الرحمن سید ہارویؒ نے بھی
 ان کا ذکر کیا ہے۔ اس موضوع پر مسیحی علماء کے دلائل خاصے کمزور ہیں۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بیویاں

تورات میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ایک تیسری بیوی قطورہ کا بھی ذکر ملتا ہے۔ اسی سے بنو قطورہ چلے۔ پرانے عہد نامہ کی کتاب پیدائش باب ۲۵ میں ہے کہ قطورہ کے بطن سے حضرت ابراہیم کے چھ بیٹے ہوئے ان میں ایک کا نام میڈان تھا جس کے نام سے اصحاب مدین چلے۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ ایک سے زیادہ بیویوں کا تصور عہد حاضر کے مسلمانوں کی ایجاد نہیں ہے کثرت ازدواج کی رسالت حضرت ابراہیم سے پہلے سے چلی آرہی ہے اور اس میں ہرگز کوئی عیب کا پہلو نہیں یہ صرف پرندوں اور درندوں میں چلا آرہا ہے کہ ایک زائر ایک مادہ کے جوڑے ہیں۔ ورنہ جو جانور اور حیوانات انسانوں سے مانوس ہیں ان چریاں میں آپ کو یہ پابندی کہیں نظر نہ آئے گی۔ انسان کی فطرت ان کے ہاں پٹنے والے جانوروں اور مڑوں مرغیوں میں بھی نمایاں نظر آتی ہے۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ انسان اپنی فطرت میں شروع سے دیگر حیوانات اور پرندوں سے کچھ مختلف چلا آرہا ہے۔ پھر نبیوں کا اس پر عمل اس کی بھی تصدیق کر دیتا ہے کہ ایک مرد کے لیے زیادہ بیویاں ہوں۔ اس میں ہرگز کوئی عیب کا پہلو نہیں ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کا مقام علم

ملت ابراہیمی کے مورث اعلیٰ ہونے کی حیثیت سے آپ کا علمی مقام بہت اُونچا تھا۔ چونکہ حضرت خاتم النبیین جن کا امتیاز دائرۂ نبوت میں علم پر ہو گا اور انما بعثت معلماً کا اعلان ہو گا۔ آپ کی اولاد میں ہونے والے تھے۔ اس لیے آپ کی حقائق اشیاء کے لیے جستجو فطری تھی۔ حضرت خاتم النبیین کی دُعا اللہم ادنی حقائق الاشیاء کما ہی اس نسبت کی ایک تاثیر تھا اور آپ کا یہ ذوق طلب بہت اُونچا تھا۔ اللہ تعالیٰ کی تمام صفات پر یقین رکھنے کے باوجود آپ کی طلب رب ادنیٰ کیف تھی الموقیٰ آپ کے طبعی ذوق کا ایک سوال تھا۔ آپ علم یقین اور عین یقین کے بعد حق یقین میں آنا چاہتے

تھے اسی کو آپ نے طمانیت قلبی بتایا۔

آپ کی قوت استدلال بہت اونچی تھی۔ اپنے والد کے سامنے جس طرح آپ نے بتوں کی عاجزی اور دراندگی ثابت کی اور اجرام فلکی کی پرستش کرنے پر ساروں۔ چاند اور سورج کے بدلتے حالات سے استدلال کیا وہ اپنی مثال آپ ہے جو غروب ہوا مغلوب ہوا اور مغلوب محبوب ہوا اور یہ ادھر دظاہر تھا کہ محبوب معبود نہیں ہو سکتا۔ غرور و حیات و ممات کا سکہ نہ سمجھ پایا اور ردِ عوے کیا انا حی و اٰحیت تو آپ نے اس کی ذہنی سطح پر مطلع ہونے کے بعد اس مضمون سے جس طرح ان اللہ یأتی بالشمس من المشرق کہہ کر فائت بھامن المغرب کا مطالبہ کیا تو غرور کی شکست طشت از بام ہو گئی۔ قرآن کریم نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے جو علمی موضوعات قرآن کریم میں ذکر کیے ہیں ان کی روشنی میں اگر آپ کو علم مناظرہ کا امام مانا جائے تو یہ بے جا نہ ہوگا۔ لیکن یہ وہ مناظرات تھے جو دلوں کو نور بخشتے تھے ایسے نہیں جو آج کل ہوتے ہیں ان میں غلٹ و غور کے سوا کچھ نہیں ملتا۔ تاہم یہ ضرور ہے کہ اہل باطل سے مناظرہ کرنا سنتِ انبیاء ہے اور کسی شخص کو علم کی اس لائن کا اتخاف روا نہیں۔ اللہ وصل علی محمد و علی آل محمد کما صلیت علیٰ ابراہیم و علیٰ آل ابراہیم انک حمیدٌ مجید۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دو بیٹے اور ایک بھتیجہ

حضرت لوط علیہ السلام

حضرت لوط بن ہاران حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بھتیجے اور شاگرد تھے۔ حضرت ابراہیم پر سب سے پہلے آپ ایمان لائے اور آپ ہجرت میں بھی حضرت ابراہیم کے ساتھ رہے۔ حضرت لوط مصر میں حضرت ابراہیم کے ساتھ تھے۔ آپ وہاں سے ہجرت مکہ کے شرقِ اردن چلے آئے۔ آپ نے یہاں عامرہ اور روم کی بستیوں میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی شریعت کی روشنی میں اللہ کے نام کی آواز دیتے رہے۔ اردن کی ایک جانب اب بھی بحر لوط موجود ہے اسے بحر بھی کہتے ہیں۔

سدم میں ایک ایسی فاحش بُرائی پائی گئی جو شرفِ انسانی کے کسرِ خلاف تھی۔ حضرت لوط نے انہیں اس سے منع کیا۔ اس کے جواب میں انہوں نے حضرت لوط کو وہاں سے نکلنے کی ٹھانی اور اُن کی پاکیزگی کو وہ اپنانے کے لیے تیار نہ ہوئے۔

پہلے سورۃ الذاریات میں ہے کہ پھر اس قوم پر عذاب آیا اور خدا کی طرف سے ان پر پتھروں کی بارش ہوئی۔ جو فرشتے ان پر عذاب اتارنے کے لیے مامور ہوتے وہ وہاں جاتے ہوئے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس بھی ٹھہرے یہیں وہ واقعہ پیش کیا کہ حضرت ابراہیم نے اُن کے لیے ضیافت کا سامان کیا لیکن یہ فرشتے تھے کھانا نہ کھاسکے۔

حضرت لوط علیہ السلام پر کوئی نئی شریعت نہ اُتری۔ آپ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی شریعت لے کر ہی ان اقوام کی طرف بھیجے گئے تھے۔ قرآن کریم میں سورۃ اعراف، سورۃ ہود، سورۃ العنکبوت، سورۃ اشعراء اور سورۃ الذاریات میں ان کا ذکر ملتا ہے۔

فرشتے جب اُن پر عذاب اتارنے کے لیے وہاں پہنچے تو حضرت لوط اپنے خاندان کے ساتھ وہاں سے نکل گئے۔ آپ کی بیوی گھر سے نکلنے پر آمادہ نہ ہوئی۔ ایک ہیبت ناک چیخ اُٹھی اور دیکھتے دیکھتے اس آبادی کو تہس نہس کر دیا گیا۔ اوپر سے پتھروں کی بارش ہوئی۔ یہ سارا قصہ پ سورۃ ہود میں ملتا ہے۔

قوم کے انتہائی متمرّد اور شدتِ مخالفت سے حضرت لوط علیہ السلام کی زبان سے یہ بات نکلی۔

لَوَان لِي بَلَمَّ قَوَّةٌ اَوْ اَدْوٰى اِلٰى رُكْنٍ شَدِيدٍ۔ (پہلے ہود ۸۰)

ترجمہ: کاش! مجھ میں مہتیں روکنے کی قوت نہ ہوتی یا میں ٹھکانہ پالنے کسی زبردست پناہ گاہ میں۔

سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا حضرت لوط علیہ السلام خدا کی مدد سے بالکل ناامید ہو گئے تھے۔

جواب کسی پناہ گاہ کے سلسلے میں آنا چاہتے تھے؟ وہ پناہ گاہ اپنے قبیلے کی بھی ہو سکتی ہے۔ اور حقیقی پناہ گاہ تو اپنے پروردگار کی ذات ہے۔ آپ کے اس جملے کو ان الفاظ کے عام استعمال میں

نہیں جس درجے کا آدمی ہر اس کے کلام کے معنی اس کی شخصیت کے مطابق اور مناسب ہونے چاہیے کسی کی کوئی بات سُنتو تو اچھے سے اچھے پیرایہ میں سمجھنے کی کوشش کرنی چاہیے۔ حضور خاتم النبیین نے آپ کی اس مدد کے یہ معنی کیے کہ آپ کی زبردست قوت پناہ خود اللہ کی ذات تھی اور آپ اسی کے سایہ میں آنا چاہتے تھے۔ آپ نے فرمایا :-

يُغْفِرُ اللَّهُ لِلْوَطِ أَنْ كَانَ يَأْذِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ رَدَّ هُوَ بِهِ وَخَالَفَهُ ۖ

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ ووط کو بخشے وہ ایک بڑی پناہ آ رہے تھے۔ رکن شدید ان کا رب اور خالق تھا۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی قبر وادی غلیل میں ہے۔ آپ نے سال عمرانی۔

حضرت اسماعیل علیہ السلام

آپ حضرت ابراہیم کی خاص دُعا کا ثمرہ ہیں۔ عبرانی میں ایل اللہ کہتے ہیں۔ اِسْمَعِ دُنْ لِي (ایل اللہ) نے۔ جب آپ پیدا ہوئے تو حضرت ابراہیم کی عمر ۸۶ سال کی تھی۔ آپ کی والدہ حضرت ہاجرہ کو فرشتے نے بشارت دی تھی کہ وہ بچہ جنے گی۔ تو رات میں ہے :-

خداوند کے فرشتے نے اُسے کہا کہ تم حاملہ ہے اور ایک بیٹا جنے گی۔ اس کا نام اسماعیل رکھنا کہ خدا نے تیرا دُکھ سُن لیا ہے۔

حضرت ہاجرہ کے بعد حضرت سارہ ہیں جنہیں بیٹے کی بشارت فرشتوں نے دی۔ پھر خدا تعالیٰ نے حضرت ابراہیم سے کہا

اسماعیل کے حق میں میں نے تیری سُنی دیکھ میں اُسے برکت دوں گا اور اُسے ابرہہ و منذکروں کا اور اس کو بہت بڑھادوں گا اور اس کے بارہ سردار پیدا ہوں گے اور اس کو بڑی قوم بناؤں گا۔

اس پر ایہ بیان پر غور فرمائیں۔ اس کے پیش نظر کیا حضرت ہاجرہ کے باندی ہونے کا کیا ادنیٰ تصور بھی ہو سکتا ہے۔ کیا کبھی لونڈیوں سے بھی سردار پیدا ہوئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ جس کو آبرو مند کریں کیا اس کے بارے میں لونڈی کا بیٹا ہونے کا خیال کیا جاسکتا ہے۔ اگر کسی جگہ حضرت ہاجرہ کے لیے حضرت سارہ کی خادمہ ہونے کے الفاظ لکھیں تو اسے حضرت ابراہیم کا اعزاز سمجھیں، شاہی خاندان کی ایک بیٹی ان کی اہلیہ کی خدمت کریں۔ پھر حضرت ہاجرہ کا مکہ مکرمہ ہجرت کر جانا اس کی تائید کرتا ہے کہ وہ ان کی لونڈی سرگز نہ تھیں۔ لونڈی ایک مستقل زندگی نہیں رکھتی جو حضرت ہاجرہ کو مکہ میں حاصل تھی۔ سید القوم خادہ مہم میں سرداری اور خدمت دونوں باتیں جمع ہیں اور یہاں کسی کے غلام ہونے کا تصور نہیں۔

حضرت ہاجرہ کی مکہ میں تشریف آوری

اللہ کے حکم سے حضرت ابراہیم حضرت ہاجرہ کو مکہ چھوڑ گئے۔ حضرت اسماعیل ان دنوں شیرخوار تھے۔ انہیں پیاس لگی تو ان کے لیے زمزم کا چشمہ جاری ہو گیا۔ اس چشمہ کو دیکھ کر وہاں بنو جرہم آباد ہوئے۔ حضرت ہاجرہ نے ان میں حضرت اسماعیل کی شادی کی اور آپ اپنے معاملات طے کرنے میں پوری ازاں دیکھیں کسی کی باندی نہ تھیں۔ قرآن کریم میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی صدا ملاحظہ فرمائیں۔

ربنا انی اسكنت من ذریعتی بواجر غیر ذی ذرع عند بیتک المحترم۔

(پکا ابراہیم ۲۷)

ترجمہ۔ اے رب میں نے اپنی اولاد کو ایک ایسی وادی میں لا بسایا ہے جہاں کچھ نہیں آگتا تیرے حرمت گھر کے سامنے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے یہاں (مکہ میں) آنے جانے کا سلسلہ قائم رکھا یہاں تک کہ وہ واقعہ پیش آیا۔ جب ابراہیم علیہ السلام حضرت اسماعیل کو اللہ کے حکم کے تحت ذبح کرنے

کے لیے لے گئے۔ اللہ تعالیٰ کا کرم حضرت اسماعیل کے شامل حال ہوا اور وہ بغیر ذبح ہوئے ذبح اللہ کی شان پا گئے۔ یہ واقعہ مکہ کے قریب منامیں پیش آیا۔ حضرت ابراہیم کو حضرت اسماعیل کو قربانی کے لیے لے جاتے وقت علم نہ تھا کہ اللہ تعالیٰ اسماعیل کو زندہ واپس بھیجیں گے۔ وہ علم غیب نہ رکھتے تھے۔ وہ واقعی انہیں قربانی کے لیے لے کر گئے تھے۔

حضرت ابراہیمؑ اور حضرت اسماعیلؑ دونوں نے کعبہ کی تعمیر کی

واذ یرفع ابراہیم القواعد من البیت واسمعیل۔ (پ البقرہ ۱۲۷)
ترجمہ۔ اور جب ابراہیم اور اسماعیل بیت اللہ شریف کی بنیادیں اٹھا رہے تھے۔

حضرت اسماعیل کے بارہ بیٹے ہوئے جن سے بارہ قبیلے بنے۔ ان میں زیادہ دو مشہور ہوئے
۱۔ نبیوت۔ ۲۔ قیدار۔ ان کی اولاد اصحاب النجر اور اصحاب الرس کے نام سے بھی موسوم ہوئی۔
دوسری طرف حضرت ابراہیم کی اولاد حضرت یعقوب بن اسحاق سے ملی۔ حضرت یعقوب کے بھی بارہ بیٹے ہوئے جن میں دو حضرت یوسف اور بنیامین کی والدہ اور بھتیجی۔

حضرت اسماعیل رسول اور نبی تھے ۱۳۶ سال عمر پائی۔ حرم میں دفن ہوئے۔ ان کی والدہ کی قبر بھی حرم میں کسی جگہ ہے

حضرت اسحاق علیہ السلام

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی عمر جب سو سال کی ہوئی تو حضرت سارہ کے ہاں حضرت اسحاق پیدا ہوئے۔ جس طرح فرشتہ حضرت ہاجرہ کے پاس حاضر ہوا تھا فرشتے حضرت سارہ سے بھی ہمکلام ہوئے قرآن کریم میں پل ہود، پل النجر، اور پل الذاریات میں حضرت اسحاق علیہ السلام کا ذکر موجود ہے۔ حضرت اسحاق پیدا ہوئے تو حضرت ابراہیم نے ۲ ٹھوس دل ان کے غصے کی سنت ادا کی۔

حضرت ابراہیم نے حضرت اسحق کی شادی اپنے خاندان میں کی۔ آپ کی بیوی کا نام رفہ تھا۔ حضرت اسحق کے ہاں دو جڑواں بچے پیدا ہوئے۔ عیسو اور یعقوب — اس وقت حضرت اسحق کی عمر ساٹھ سال تھی۔ حضرت یعقوب اپنے ماموں لاہان کے پاس چلے گئے اور عیسو اپنے چچا حضرت اسماعیل کے پاس چلے آئے۔ حضرت اسحق کے جانشین حضرت یعقوب ہوئے ان کا لقب اسرائیل تھا۔ یہیں سے نواسرائیل کا سلسلہ چلا۔

حضرت اسحق اور حضرت اسماعیل میں دیادہ تاریخی شرف کس کا

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ حضرت اسماعیل حضرت ابراہیم کی دُعا کا ثمرہ تھے اور آپ چودہ سال تک اپنے والد کے واعد اکیسے بیٹے رہے۔ خیر البقاع فی الارض (زمین کے سب سے بہترین قطعہ زمین) کی تولیت آپ نے پائی اور کعبہ کی بنیادیں اپنے والد کے اہتمام میں آپ نے ہی اٹھائیں اور حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے جد اعلیٰ ہونے کا شرف بھی آپ کے نام ہی رہا۔ تاہم اس سے انکار نہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اپنے گھر کا چراغ حضرت اسحق علیہ السلام اور ان کے بعد حضرت یعقوب علیہ السلام سے روشن ہوا۔

مسیحی علماء کہتے ہیں کہ قرآن میں حضرت اسحق کی بشارت باں طور مذکور ہے کہ آپ نبی ہوں گے حضرت ابراہیم کو بیٹے کی خبر دی گئی جو نبی ہو گا اور حضرت ابراہیم کو جب اسماعیل کی بشارت دی گئی تو فرمایا فبشرواہ بغلام حلیم۔ ہم نے اسے ایک بُرد بار لڑکے کی بشارت دی۔

دونوں بشارتوں میں فرق کی وجہ

جب اللہ تعالیٰ حضرت ابراہیم کو اسماعیل کی بشارت دے رہے تھے تو علم الہی میں تھا کہ ایک وقت آئے گا جب اللہ تعالیٰ ابراہیم سے اسی بیٹے کی قربانی مانگیں گے اور وہ اسماعیل کا لڑکپن ہو گا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ایک لڑکے کی بشارت دی۔ یہ نہ بتلایا کہ وہ نبی ہو گا تاکہ قربانی کے

کے وقت حضرت ابراہیم کو یہ گمان نہ گزرے کہ اللہ تعالیٰ نے تو مجھے اس کے نبی ہونے کی خبر دے رکھی ہے۔ اس لیے لازماً یہ ایک محض امتحان ہے حقیقتہً اسماعیل ذریعہ نہ ہوگا نبوت کی عمر تک پہنچے گا۔ اس صورت میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی قربانی کا حق ادا نہ ہوتا۔ یہ واقعہ محض ایک ڈرامہ ہو کر رہ جاتا۔ حضرت اسحق علیہ السلام کی قربانی نہ مانگتی تھی۔ اس لیے پہلے سے بتا دیا گیا کہ یہ نبی ہوگا۔ ان کے بارے میں علم الہی میں کوئی ایسا درمیانی مرحلہ نہ تھا۔

حضرت موسیٰ پر بھی کوئی ایسا وقت نہ آتا تھا۔ اس لیے ان کی والدہ کو بھی پہلے سے بتا دیا گیا کہ یہ نبی ہوگا۔

اما زادوه اليك وجاعلوه من المرسلين . (نپ، القصص)

ترجمہ۔ بے شک ہم اسے تیری طرف بھیج دیں گے اور اسے پیغمبر بنائیں گے۔

حضرت یعقوب علیہ السلام

تاریخ انبیاء میں حضرت یعقوب علیہ السلام بھی ایک مرکزی حیثیت کے مالک ہیں۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بعد حضرت یعقوب علیہ السلام تمام سلسلہ بنی اسرائیل کے جدِ اعلیٰ شمار کیے گئے ہیں۔ انہی سے گئے بنو اسرائیل کے بارہ سلسلے چلے۔ حضرت یعقوب یہود کے نام سے اپنا نسلی امتیاز ظاہر کرتے آئے ہیں۔ ان کا عقیدہ ہے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام کی اولاد کو جہنم کی آگ نہ چھو نہ پائے گی۔ ایسا اگر کہیں ہو ابھی تو چند دلوں کے سوانہ ہو گا، ہم تو اللہ کے بیٹے اور اس کے مصاحب ہیں۔

لَمْ تَمْسَسْنَا النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ . (پ البقرہ ۸۰)
ترجمہ ہمیں سوائے چند گنتی کے دلوں کے آگ نہ چھوئے گی۔

وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ . (پ المائدہ ۱۸)

ترجمہ اور کہا یہودیوں اور نصاریوں نے ہم خدا کے بیٹے اور اس کے پیارے ہیں۔

اسرائیل آپ کا لقب تھا جس سے بنو اسرائیل معروف ہوئے۔ حضرت اسحق علیہ السلام کے دو بیٹے عیسیٰ اور یعقوب ایک والدہ سے تھے۔ ان کی والدہ کا نام ربقہ تھا۔ ماں کے زیادہ چہیتے حضرت یعقوب علیہ السلام تھے اور والد کی محبت عیسیٰ سے محبت تھی عیسیٰ کا نام ادم بھی ملتا ہے۔

دو دلوں مجائی وطن میں نہ رہے عیسیٰ اپنے چچا (حضرت اسماعیل علیہ السلام) کے ہاں عرب چلے گئے تھے اور یعقوب اپنی والدہ کے اشارہ پر فدان آرام چلے آئے تھے۔ حضرت یعقوب علیہ السلام کنعانیوں کی ہدایت کے لیے مبعوث ہوئے تھے۔ آپ کا ذکر قرآن پاک میں متعدد مقامات پر ملتا ہے۔ لیکن زیادہ تر آپ دیگر انبیاء کے ساتھ عطفاً مذکور ہیں۔ چند مقامات پر آپ کا ذکر خصوصی پیرامین کیا گیا ہے۔

① آپ کی وصیت قرآن پاک میں اس طرح مذکور ہے :-

إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتَ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَدْعٍ قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهُكَ وَاللَّهُ

أَبَانُكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًُا وَاحِدًا . (پ البقرہ ۱۳۳)

ترجمہ حضرت یعقوب پر جب سفر آخرت کا وقت آیا آپ نے اپنے بیٹوں سے کہا میرے بعد تم کس کی عبادت کرو گے؟ انہوں نے کہا آپ کے خدا کی اور آپ کے آباہ حضرت ابراہیم، اسماعیل اور اسحق کے خدا کی اور سب کا خدا ایک ہی ہے۔

⑦ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں حضرت یعقوب کے علم کی بھی تعریف کی ہے۔

وانہ لذو علم لما علمناہ ولكن اکتال الناس لا یعلمون (رپل یوسف ۶۸)

ترجمہ۔ اور وہ ہمارے بتانے سے علم والا ہوا لیکن اکثر لوگ جانتے نہیں۔

علم تعبیر میں حضرت یوسف علیہ السلام کے مرتبہ سے کون آگاہ نہیں لیکن خود حضرت یوسف کو اس خواب کی عام اشاعت سے روکنے والے کون ہیں؟ یہی حضرت یعقوب علیہ السلام معلوم ہوتا ہے آپ پر بھی یہ باب علم کو پوری وسعت سے کھلا تھا۔

⑧ جن پیغمبروں کو قرآن نے اولی الایدی والاخبار کہا ہے ان میں آپ بھی ہیں۔

واذکعبادنا ابراہیم واسحق و یعقوب اولی الایدی والاخبار (رپل ص ۴۵)

ترجمہ۔ اور یاد کریں ہمارے بندوں کو ابراہیم، اسحق اور یعقوب کو یہ سب ہاتھوں والے تھے اور آنکھوں والے تھے۔

⑨ آپ ایک وسیع سلسلہ اولاد کے مورث اعلیٰ ہیں قرآن کریم میں بن انبیاء کو اللہ تعالیٰ نے آل کے ذکر سے مذکور کیا ہے ان میں آپ بھی ہیں جیسے آل ابراہیم، آل یعقوب۔

حضرت ذکریا علیہ السلام نے جب بیٹے کے لیے دعا کی تو کہا تھا۔

یرثنی ویرث من آل یعقوب (رپل ۶)

وعلیٰ آل یعقوب (رپل یوسف ۶)

ترجمہ۔ وہ میرا وارث ہو اور آل یعقوب کا وارث ہو۔

حضرت ذکریا علیہ السلام کا بیٹا ساری آل یعقوب کا وارث کیسے ہو سکتا ہے حضرت یعقوب کے

تو خود اپنے بارہ بیٹے تھے، یہاں وراثت مالی مراد نہیں یہاں وراثت علمی مراد ہے اور انبیاء کی میراث

یہی ہوتی ہے۔ حضرت یعقوب علیہ السلام جب حضرت یوسف کے پاس مصر آئے تو آپ کے ساتھ کنبے کے ۷۲ افراد تھے۔

حضرت یعقوب کی ازواج و اولاد

حضرت یعقوب کے ماسوں لابان کی دو بیٹیاں لیہ اور راحیل آپ کے نکاح میں تھیں اور ان دونوں کی دو باندیاں زلفا اور بلہا بھی ان کے ساتھ تھیں۔ آپ کی ان سب سے اولاد ہوئی۔ آپ کی والدہ راحیل کو بہت چاہتی تھیں۔ ان کے بطن سے حضرت یوسف اور بنیامین پیدا ہوئے۔ اس پس منظر میں ان دو پر آپ کی زیادہ نظر عنایت تھی۔

یہ تفصیلات قرآن پاک میں نہیں ہیں۔ البتہ قرآن پاک میں گیارہ ستاروں کی حضرت یوسف علیہ السلام کو سجدہ کرتے بتایا گیا ہے جس سے پتہ چلتا ہے کہ آپ کے بارہ بیٹے تھے اور ایک حضرت یوسف کا حقیقی بھائی تھا جسے آپ نے ایک تدبیر سے اپنے ہاں ٹھہرایا تھا۔

حضرت یعقوب علیہ السلام کے وقائع حیات کا حضرت یوسف کے حالات سے علیحدہ ذکر بہت کم ملتا ہے۔ حضرت یوسف کے وقائع حیات کو قرآن کریم نے احسن القصص کہا ہے۔ سونا مناسب نہ ہو گا کہ ان سے متعلق باقی مباحث حضرت یوسف کے تذکرہ میں ذکر کیے جائیں۔ حضرت یعقوب کی اولاد میں آگے نبوت لادوی اور یہود کی نسلیں میں چلی۔ حضرت یوسف کی اولاد میں آگے کوئی نبی نہ ہوا حضرت موسیٰ و ہارون لادوی بن یعقوب کی اولاد میں سے تھے۔ اور حضرت داؤد و سلیمان یہود ابن یعقوب کی اولاد میں سے اس پر ہم حضرت یعقوب علیہ السلام کا تذکرہ ختم کرتے ہیں۔

حضرت یوسف علیہ السلام

وَلَقَدْ جَاءَكَ يُوسُفُ مِنْ قَبْلِ الْيَتَامَٰتِ فَازْلَمْ فِي سُلَيْكٍ مَا جَاءَكَ بِهِ حَتَّىٰ إِذَا هَلَكَ قَلَمٌ لَّنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُّوْتَابٌ (آل عمران ۲۴)

فمن معادن العرب تسألونی قالوا نعم قال فضیارکم فی الجاهلیۃ خیارکم فی
الاسلام اذا فتحوا۔^۱

ترجمہ: تم میں جو جاہلیت کے دور میں اچھے لوگ تھے اسلام میں تم کو بھی وہی سب سے
اچھے میں گئے جب وہ سمجھ جائیں۔

(نوٹ ۷) اسرائیلیوں کے یہ کہنے کی کہ اب حضرت یوسف کے بعد کوئی بنی نہ آئے گا۔ ایک یہ
وجہ بھی ہو سکتی ہے کہ آل فرعون اس خطرے سے بے غم ہو جائیں کہ بنی اسرائیل میں ایسے بنی ہوں گے
جو بادشاہ بھی ہوں گے (جیسا کہ حضرت داؤد اور حضرت سلیمان بعد میں ہوئے) اس صورت میں آل فرعون
کو اندیشہ تھا کہ اب کبھی عہد حکومت ان کے ہاتھ سے جاتا رہے گا ہو سکتا ہے اسرائیلیوں نے آل فرعون سے
اس اندیشہ کو دور کر لے کے لیے یہ عقیدہ وضع کر لیا ہو کہ اب ان میں حضرت یوسف کے بعد کوئی پیغمبر نہ آئے
گا۔ فرعون کا یہ اندیشہ سنن نسائی کتاب التفسیر کی حدیث فتون میں مذکور ہے۔

(نوٹ ۸) یہاں جو حضرت یوسف کے معجزات کا ذکر ہے یہ کیا کیا تھے قرآن کریم میں ان کی تفصیل
نہیں ملتی۔ یہاں صرف ان کی حکایت ہے۔

فلسطين اور مصر میں تاریخی ربط

حضرت ابراہیم، حضرت اسحق اور حضرت یعقوب کا وطن فلسطین تھا۔ یہیں ان کی اولاد ہوئی۔
تاریخ بنی اسرائیل کے سب سے نمایاں پیغمبر حضرت موسیٰ کو مصر میں دکھاتی ہے کہ آپ وہیں پیدا ہوئے
اور وہیں آپ کے فرعون سے معرکے پیش آئے۔ یہ کیسے ہوا کہ بنو اسرائیل قبطیوں کے پہلو بہ پہلو مصر میں
نظر آتے ہیں یہ حضرت یوسف علیہ السلام کا واقعہ ہے جو فلسطین اور مصر میں جوڑ پیدا کرنا ہے۔ قرآن کریم
میں حضرت یوسف کے مصر جانے کا واقعہ مذکور نہ ہوتا تو پتہ نہ چلتا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام مصر میں
کیوں پیدا ہوئے؟

حضرت یوسف مصر کیسے پہنچے ؟

اللہ تعالیٰ نے حضرت یعقوب علیہ السلام کی اولاد میں حضرت یوسف کو بہت سے ظاہری اور باطنی کمالات سے نوازا تھا اور باپ کی نظر میں بھی آپ زیادہ مانوس تھے۔ آپ کی والدہ حضرت یعقوب کی والدہ کی جتنی بہو تھیں اور ان کا غیر معمولی اثر پورے خاندان پر تھا۔ کمال کو حسد کا سامنا بھی کرنا پڑتا ہے اور یہ صورت حضرت یوسف کو بھی پیش آئی۔ بھائیوں نے ایک سیر کے بہانے حضرت یوسف کو والد سے لیا اور جنگل میں ایک کنویں میں گرادیا۔ بھائی انہیں موت کے سپرد کر کے واپس گھر آ گئے اور باپ کو بتایا کہ ایک جنگلی درندے نے یوسف کو بچاؤ کھایا ہے اور آپ کی قمیص خون آلود کر کے سامنے رکھ دی۔

یہاں کیا صورت حال پیش آئی اسے ابھی ایک طرف رکھئے، ادھر دیکھئے حضرت یوسف پر کیا گزری ؟ اس کنویں کے پاس سے ایک قافلہ گزرا اور پانی لینے کے لیے کنویں پر پہنچا۔ کنویں میں حضرت یوسف کے چاند جیسے چہرے پر نظر پڑی۔ انہوں نے آپ کو کنویں سے نکالا اور غلام بنا کر ساتھ لے گئے۔ انہیں مصر آنا تھا۔ اس طرح بنو اسرائیل کا یہ پہلا فرد مصر کی زمین پر اترا۔ کنویں سے نکالنے والے معین کے احساسِ احسان سے آپ نے ان سے بھاگ کر اپنے ہاں آنے کی کوشش نہ کی۔ اپنے محسن کے آگے سراپا انقیاد بن گئے۔ یہ نہ سوچا کہ والد پر کیا گزریگی۔ خیال کیا اور بھائی بھی تو آپ کے پاس موجود ہیں۔

بعض روایات میں ہے کہ حضرت یوسف کے کچھ بھائی اس قافلے کے پیچھے دوڑے کہ یہ لڑکا جو تم نے چھپا لیا ہے ہمارا بھائی کا ہوا غلام ہے۔ (رواہ مجاہد) اس پر ان لوگوں نے کہا۔ یہ ہمیں دے دو اور قیمت لے لو۔ قرآن کریم میں ہے :-

واستردہ بضاعۃ.... وشر وہ بئمن حد اھم معدود ۵۰ (پ ۱ یوسف ۲۰)

ترجمہ۔ اور انہوں نے اس لڑکے کو چھپا لیا مال تجارت سمجھ کر..... اور بیچ آئے

اس کو بھائی نہایت ناقص قیمت میں چند گستی کے درہم۔

سوانح حالات میں ان کا بھاگ کر اپنے گھر آجانا کوئی آسان کام نہ تھے اور ان کی شرافت

اپنے محسنوں سے بھی بے وفائی نہ چاہتی تھی۔

مصر میں آپ پر کیا حالات گزرے؟

جب آپ مصر لائے گئے تو مصر والے انہیں بازار مصر میں لے گئے۔ وہاں مصری فرجن کا ایک افسر کھڑا تھا۔ اس لیے آپ کو دیکھتے ہی منہ بولی قیمت پر خرید لیا۔ حضرت یوسف اس کے ہاں بیٹوں کی طرح پلتے رہے۔ جب آپ جہان ہوئے تو کہیں آپ پر خدا کی طرف سے نبوت اتری۔

اس افسر نے جسے عزیز مصر کہا گیا ہے، اپنی بیوی کو پہنچے ہی کہہ دیا کہ اس سے غلاموں کا سامعہ نہ کرنا اس کی ضرورت توں کا۔ بچا اتنا غلام کرنا ہو سکتا ہے کہ اسے بیٹا بنالیں۔ (یہ افسر لاؤد تھا)۔

وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لَامْرَأَتِهِ أَكْرِمِي مَثْوَاهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا وَنَتَّخِذَهُ وَلَدًا
وَكَذَٰلِكَ مَكَانًا لِّيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلَنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَاللَّهُ غَالِبٌ
عَلَىٰ أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ وَلَمَّا بَلَغَ اشْتَدَّ بِالنَّاسِ أَتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا۔

(پ ۲۱ یوسف ۲۱)

ترجمہ: اور جس نے اسے بازار میں خرید کیا، اس نے اپنی بیوی سے کہا اسے عزت سے ٹھہرا شاید ہمارے کام آئے یا ہم اسے بیٹا بنالیں۔ اسی طرح ہم نے یوسف کو اس ملک میں قبضہ دیا اور اسے علم تعبیر بھی دیا اور اللہ اپنا کام جیت کر دیتا ہے لیکن اکثر لوگ (اس کے جیتنے کو) جانتے نہیں اور جب وہ اپنی جوانی کو پہنچا تو ہم اسے علم نبوت اور حکم رسالت دیا۔

عزیز مصر کے محل میں حضرت یوسف کی آزمائش

عزیز مصر کی بیوی راعیل (ذلیخا) آپ کے حسن و شباب کی تاب نہ لا سکی اور یہاں حضرت یوسف کو ایک کڑی آزمائش سے گزرنا پڑا۔ قرآن کریم میں ہے :-

ولقد ارادته من نفسه فاستعصم (پاپ یوسف ۳۲)

ترجمہ۔ اور لیتا چلا اس عورت نے اس سے اس کا جی سراسر اپنی شانِ عظمت نبھال لی۔ یہ انبیاء کا مقامِ عصمت ہے جو انہیں ایسے موقعوں پر سنبھالتا ہے یہ انبیاء کی مصداقیت کی شان ہے۔ اس امراۃ عزیز نے اپنی بے بسی منوانے کے لیے مصر کی عورتوں کو بھی حسنِ یوسف کی جھلک سے بے بس کیا اور انہوں نے اپنی انگلیاں کاٹ لیں۔

غور کیجئے بجائے اس کے کہ دلیخا اپنی کمزوری پر پردہ ڈالتی۔ وہ اپنے آپ کو مجبور ثابت کر کے لیے ان عورتوں سے واقعات کی شہادت لیتی ہے اور وہ حضرت یوسف کو دیکھ کر بے خود ہو جاتی ہیں یہ اس وقت کی مصری تہذیب کی سستی ہے کہ اپنی بے حیائی پر پردہ ڈالنے کی بجائے اس کے حق میں دلائل مہیا کیے جا رہے ہیں۔ جب کسی ملک کی تہذیب اس درجہ گر جائے تو پھر اس ملک میں انقلاب آکر رہتا ہے — اور عزیز مصر کا اقتدار حضرت یوسف کو منتقل ہو کر رہا۔

حضرت یوسف کا مصیبت پر جہل کی زندگی کو ترجیح دینا

قال رب السجن احب الي مما يدعونني اليه والآنصرف عني كيدهن اصب

اليعن واكن من المجاهدين . (پاپ یوسف ۳۳)

ترجمہ۔ کہا حضرت یوسف نے اے میرے رب! میرے لیے قید خانہ بہتر ہے جس کا کام کی طرف وہ لوگ مجھے بلا رہے ہیں اگر تو مجھ سے ان کا فریب نہ روکے گا میں ان کی طرف مائل ہو جاؤں گا اور جاہلوں میں سے ہو جاؤں گا۔

دو قیدیوں کا خواب اور حضرت یوسف کی تعبیر

حضرت یوسف کے ساتھ دو اور قیدی اس جیل میں تھے۔ ان پر مقدمہ چل رہا تھا۔ دونوں نے خواب دیکھا۔ ایک نے دیکھا کہ میں انگور پھونڈ رہا ہوں۔ اور دوسرے نے دیکھا کہ اس کے سر پر روٹیوں کا

کو لڑا ہے اور پرندے اُسے کھا رہے ہیں۔ انہوں نے حضرت یوسف سے اپنے اپنے خواب کی تعبیر پوچھی۔ آپ نے پہلے انہیں عقیدہ توحید کی دعوت دی اور شرک سے بچنے کی تلقین کی اور پھر بتایا کہ ہم میں سے ایک اپنے آقا کو شراب پلانے کا اور دوسرے کو سولی پر لٹکانا ہے یہاں تک کہ پرندے اس کا سر نوچیں گے۔ اب ان میں سے جس کو رہائی ملی اس نے شہر جا کر آپ کے علم تعبیر کا خوب چرچا کیا۔

بادشاہ کا خواب اور اُس کی تعبیر کے لیے حضرت یوسف کی تلاش

بادشاہ نے دیکھا کہ سات موٹی کائیں ہیں اور سات ڈبلی۔ اور سات سبز خوشے ہیں اور سات خشک۔ بادشاہ نے دربار والوں سے اس کی تعبیر مانگی۔ اب اس شخص کو جو جیل سے رہا ہو کہ آیا تھا حضرت یوسف یاد آگئے۔ بادشاہ نے اسے حضرت یوسف کے پاس بھیجا اور اس نے آپ سے بادشاہ کے اس خواب کی تعبیر دریافت کی۔ آپ نے اس کی یہ تعبیر بتائی۔

سات موٹی کائیں وہ سات سال ہیں جن میں فصلیں خوب پکیں گی۔ اور سات ڈبلی گایوں سے مراد اگلے سات سال میں جن میں قحط ہوگا۔ تم پہلے سات سالوں میں غلہ خوب جمع کرو اور اسے اُن کے سبز خوشوں میں ہی رہنے دو تاکہ وہ خراب نہ ہو۔ اپنا گزارہ غنّوڑے بہت غلے سے کرتے رہو پھر جب سختی کے دن آئیں تو اس جمع شدہ غلے سے اپنی ضرورتیں پوری کرتے رہو۔ ان کے بعد پھر ایک سال آئے گا جب بارشیں خوب ہوں گی اور لوگ اس میں اسی نچوڑیں گے۔

قرآن کریم میں سورۃ یوسف میں اہم سے لے کر ۹۹ تک اس تعبیر کا بیان ہے۔

علم کہ اللہ تعالیٰ نے عجیب سر بلندی بخشی ہے۔ دیکھیے بادشاہ بھی ایک تعبیر کی خاطر اپنے ایک

قیدی کا محتاج ہو رہا ہے اور اس کا قاصد جیل میں اس سے ملاقات کر رہا ہے۔ علم وہ دولت ہے جو بادشاہوں کو بھی قیدیوں کا محتاج بنا دیتی ہے اور یہی وہ جوہر ہے جس سے انبیاء و دیگر افراد انسانی میں ممتاز ہوتے ہیں۔ اس تعبیر سے حضرت یوسف علیہ السلام کے علم کا کہ سارے ملک میں بٹھ گیا۔ اس کے بعد حضرت یوسف علیہ السلام کی قیمت کا ستارہ چمکا اور بادشاہ نے آپ کو رہا کر کے اپنے

مقربین میں بگڑ دی اور کہا آج سے تمہارے ہاں بڑا مستعد اور معتبر ہے، آپ نے اسے کہا،

اجعلنی علی خزائن الارض الخ حفیظ علیم۔ (پک یوسف ۵۵)

ترجمہ مجھے ملکی خزانوں پر عامل بنا دو، میں خوب حفاظت کرنے والا اور جاننے والا ہوں۔

حضرت یوسف ملک کے باختیار حکمران کی حیثیت سے

وَكَذَلِكَ مَكَانَ يُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُوهُ آمَنًا حَيْثُ يَشَاءُ فَضِيبٌ بِرَحْمَةٍ مِّنْ

نَشَاءٍ وَنَضِيبُ أَجْرٍ لِّلْمُحْسِنِينَ۔ (پک یوسف ۵۶)

ترجمہ اور ہم نے اسی طور پر یوسف کو اس ملک میں باختیار بنا دیا کہ آپ اس میں جہاں چاہیں، ہم جس پر چاہیں اپنی رحمت متوجہ کر دیتے ہیں، اور ہم نیکی کرنے والوں کا اجر ضائع نہیں کرتے۔

پھر جب کنعان میں قحط پڑا اور حضرت یوسف میرا سلام کے بھائی غنیم کی طلب میں مہر آئیکے تو آپ انہیں پہچان لیا، مگر وہ آپ کو نہ پہچان سکے۔ پھر جس طرح بھی ہو سکا آپ نے اپنے بھائیوں کی خدمت کی اور انہیں کہا کہ آئندہ آؤ، تو اپنے اس بھائی کو جو باپ کی طرف سے تمہارا بھائی ہے ساتھ ضرور لانا، ان کے بغیر ہر کسی کو ناپ تول پورا نہیں دیا جاسکتا۔

حضرت یوسف کے بھائی حضرت یوسف کے دربار میں

دنیا میں حالات بے شک اسباب کے ساتھ چلتے ہیں، لیکن ان کے چھپے یقیناً ایک الہی حکمت کا فرما ہوتی ہے جسے تکوین کہتے ہیں، یہ انسانی ارادوں کے ساتھ ساتھ عمل کرتی ہے، اس کے دخل سے کبھی انسانی ارادے ٹوٹ بھی جاتے ہیں، حضرت علی المرتضیٰؑ فرماتے ہیں:-

عُرِفَتْ رَجُلٌ بِنُفْخِ الْعِزِّ اِثْمٌ۔

ترجمہ میں نے ارادوں کے ٹوٹنے سے اپنے رب کو پہچانا۔

حضرت یوسف کے بھائی انہیں غم کرنا چاہتے تھے۔ تکوین الہی انہیں تخت مصر پر لانا چاہتی تھی۔ اسباب ملتے رہے اور الہی فیصلے اُترتے رہے۔ یہاں تک کہ وہ وقت آگیا کہ یہ بھائی خود محتاج ہو کر خود انہی کے سامنے آئے۔

اس سے ایک راز تکوین کھلا کہ دنیا میں حمد کی سزا محتاجی ہے، جس سے حمد کو وگے ایک دن اسی کے سامنے محتاج ہو کر آنا پڑتا ہے۔

حضرت یوسف کے سامنے جب یہ آئے تو آپ نے حالات کی دریافت کے بعد ان کی پونجی انہیں واپس کر دی کہ جب تک پورے نہ آؤ گے پورا غلہ نہیں مل سکتا۔ پھر بھائی اسے بھی لے کر آئے اور حضرت یوسف نے ایک تدبیر سے اپنے حقیقی بھائی کو اپنے ساتھ ٹھہرا لیا۔ ان بھائیوں میں ثواب سب سے زیادہ پریشان تھا۔ وہ اسی سوچ میں گم تھا کہ اب باپ کو کیا منہ دکھائے گا۔

قال کبیرہم اَلْعَزْلُوْا اِنَّ اباکمْ قَدْ اخذ علیکم مَوْثِقاً مِنْ اِلٰہِ مِنْ قَبْلِ مَا فُروْطَ فِیْ یُوْسُفَ فَاِنْ اَبَحَ الْاَرْضَ حَتّٰی یَاْذُنَ لِیْ اَجْبَ اَوْ یُحْکِمَ اللّٰہُ لِیْ وَهُوَ خَیْرُ الْحَاکِمِیْنَ . (سورۃ یوسف ۸۰)

ترجمہ: ان میں سے بڑے نے کہا کیا تمہیں معلوم نہیں کہ تمہارے باپ نے تم سے خدا کے نام پر عہد لیا تھا اور اس سے پہلے تم یوسف کے بارے میں بھی ایک قصہ کر چکے ہو۔ سو میں تو اس ملک سے ہرگز نہ جاؤں گا جب تک کہ میرا باپ مجھے اجازت نہ دے یا خدا ہی میرے لیے کوئی فیصلہ نہ فرمائے اور وہ بہترین فیصلہ کرنے والا ہے۔

ادھر حضرت یعقوب پر کیا گُزر رہی تھی

حضرت یعقوب علیہ السلام حضرت یوسف کے غم میں پہلے ہی پریشان تھے۔ روتے روتے ان کی آنکھیں بھی سفید ہو گئیں، اور بنیائی جاتی رہی۔ ہائے یوسف کی صدا ان کے دل سے اٹھتی اور پھر

بغض و دُوب جاتی جب ہوش میں آتے تو پھر خدا کو یاد کرتے اور کہتے۔ انما اشکوا بئى و حزن فى الحـ
 و اعلم من الله ما لا تعلمون: معلوم ہوتا ہے انہیں دُور سے کوئی ہمید کی کرن دکھائی دے رہی تھی۔
 اور کوئی نہ جانتا تھا اور شاید اسی سہلے آپ میں زندگی کی رتق باقی تھی۔

اس عظیم دنیوی سکون کے بعد حضرت یوسف کی اللہ کے حضورِ حاضری

حضرت یعقوب علیہ السلام کے ممبر نے پر حضرت یوسف کو وہ دنیوی مسرت ملی جو کسی مردِ حق اگاہ
 کو اس دنیا میں مل سکتی ہے۔ مصر کی حکومت ایک طرف ہو اور حضرت یعقوب کی روحانی سرپرستی دوسری طرف
 — گویا آپ روحانی اور مادی ہر طرح کی دولت پاتے ہوئے تھے۔ جب تک حضرت یعقوب زندہ
 رہے آپ مصر میں حکومت کرتے رہے۔ جب والد کی وفات ہوئی آپ انتظامی امور میں جانیں مقرر
 کر کے خود ہمہ تن سفر آخرت کی تیاری میں لگ گئے۔ آپ کی یہ دعا اس وقت کے آپ کے سکون قلبی کی
 دل سے اٹھی صدا ہے۔

رب قد استغنى من الملك و علمتى من تاويل الاحاديث فاطر السموات والارض
 ابنت ولحظ في الدنيا والاخرة قوفى مسلماً والحقني بالصالحين (پ یوسف ۱۱)
 ترجمہ۔ اے میرے رب! تو نے مجھے کچھ حکومت بھی دی ہے اور تاویلِ الاحادیث
 کا مجھے علم بخشا۔ اے آسمان اور زمین کے بنانے والے تو ہی میرا دلی ہے۔ دنیا اور
 آخرت میں تو مجھے اسلام پر موت دے (اور مجھے پہلے صالحین) حضرت ابراہیم،
 حضرت اسمٰعیل اور حضرت یعقوب کے ساتھ ملا دے۔

جب دوسرا بھائی بھی مصر رہ گیا تو آپ نے بیٹوں کو پھر ان کی تلاش میں بھیجا۔
 یا بانی اذہبوا فتنسوا من یوسف واخيه ولا تابیئسوا من روح الله (پ یوسف ۸۷)
 ترجمہ۔ اے میرے بیٹو! جاؤ یوسف اور اس کے بھائی کی تلاش کرو اور اللہ کی رحمت
 سے ناامید نہ ہو۔

ان حالات سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت یعقوب نے اس بات کا یقین نہ کیا تھا کہ یوسف کو بھڑیا کھا گیا ہے اور وہ اللہ کے حضور پوری امید سے تھے کہ ایک دن یوسف سے پھر ملنا ہوگا۔

بھائیوں کی حضرت یوسف کے سامنے آخری پیشی

حضرت یوسف کے بھائی پھر قحط کے نام سے مصر غلہ لینے گئے۔ ان کا خیال ہوگا شاید بنیامین کو لینے میں وہ کامیاب ہو جائیں۔ اب کی بار حضرت یوسف نے بات کھول دی اور اپنے آپ کو ظاہر کر دیا۔

قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف واخيه اذ انتم جاهلون قالوا انك لانت يوسف قال انا يوسف وهذا اخي قد من الله علينا انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع اجر المحسنين قالوا تالله لقد اشر لك الله علينا وان كنا لخاطئين قال لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو ارحم الراحمين اذ هو بالقاصصى هذا قال لقوه على وجهه اجب يأت بصيلى وان توفى باهلكم اجمعين (پ یوسف ۹۰)

ترجمہ: آپ نے کہا کیا تمہیں یاد ہے کہ تم نے یوسف اور اس کے بھائی کے ساتھ کیا کیا جب تمہیں سمجھ نہ تھی، انہوں نے (اب کچھ بچپانا اور) کہا تو یوسف ہی ہے؟ آپ نے کہا ہاں میں ہی یوسف ہوں اور یہ میرا بھائی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ہم پر احسان کیا۔ بے شک جو دُرتا ہے اور صبر کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ نیکیوں کا اجر ضائع نہیں کرتا ان بھائیوں نے کہا بخدا اللہ تعالیٰ نے بے شک تجھے ہم پر بزرگی دی اور بیشک ہم خطا کار تھے۔ آپ نے کہا آج تم پر کوئی الزام نہیں، اللہ تعالیٰ تمہیں معاف فرمائے اور وہ سب سے زیادہ مہربان ہے۔ یہ کہتا میرا لے جاؤ اور اسے میرے والد کے مندر پر ڈال دو اس کا سبب روٹ آئے گی اور اپنے سب کنبے کو لے کر میرے پاس آؤ۔

حضرت شعیب علیہ السلام

حضرت یعقوب علیہ السلام کے بعد مرکزی دوجے کے پیغمبر حضرت موسیٰ علیہ السلام ہوئے ہیں۔ حضرت یعقوب علیہ السلام اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے باہن حضرت شعیب علیہ السلام کا زمانہ ہے۔ آپ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی نسل بنو قنوزہ میں سے تھے۔

حضرت شعیب کی بشت مدین میں ہوئی۔ اہل مدین شہری لوگ تھے اور اصحاب الایکہ جنگل بن اور درختوں کے جھنڈ کے معنی میں، مضافات کے دیہات کے لوگ تھے۔ مدین حجاز کے شمال مغرب اور فلسطین کے جنوب میں بحر احمر اور خلیج عقبہ کے کنارے پر واقع تھا۔ یسوع کے قافلے مصر اور شام کے سفر میں ان بستیوں کے پاس سے گزرتے تھے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا بھی یہاں چند سال قیام رہا۔

قَبْلَتْ سَنِينَ فِي اَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتُ عَلٰی قَدَرٍ اَوْ مَوْسٰی وَاصْطَنَعْتُ لِمَنْعِيْ .

(پہلا آیت ۴۰)

ترجمہ: پھر تو مدین والوں میں کئی برس رہا پھر تو تقدیر سے یہاں آ نکلا اور میں نے اپنے لیے چُن لیا۔

مدین حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ایک بیٹے کا نام تھا اور حضرت شعیب علیہ السلام اپنی اہل مدین میں سے تھے۔

والی مدین اخاهم شعیبا قال یقوم اعبدوا اللہ مالکم من الہ غیرہ (پہلا ہود ۸۴)
ترجمہ: اور تم قوم مدین کی طرف ان کے بھائی شعیب کو اس کا امیری قوم عباد کردیک اللہ کی اسے سزا کوئی ہو نہیں
دعوت تو حید کے ساتھ حضرت شعیب کی دوسری بڑی دعوت یہ تھی کہ ناپ اور تول میں کمی یا زیادتی نہ کرو۔ معاملات ٹھیک ٹھیک رکھو۔ آپ کی قوم نے آپ کو بھٹلایا۔ اللہ تعالیٰ نے ہمیں اس کی خبر ان الفاظ میں دی ہے ۔

کذب اصحاب الایکۃ المسلمین اذ قال لهم شعیب الازتقون۔ (پہلے اشعار ۷۹)
ترجمہ۔ اصحاب ایک نے پیغمبروں کو بھٹلایا جب کہا ان کو شعیب نے تم خدا سے
کیوں نہیں ڈرتے۔

قرآن نے یہاں ایک پیغمبر کے بھٹلانے کو سب پیغمبروں کے بھٹلانا کہا ہے معلوم ہوا ایمان
ایک بیسہ حقیقت ہے۔ ہر گاہ تو پورا ور نہ کچھ بھی نہیں اس کی کوئی اندرونی تقسیم نہیں اسی طرح ایک
دائم پیغمبر نانا جو پیغمبر نہ ہوا ہے پیغمبر نانا) بھی سب پیغمبروں کو بھٹلانا ہے۔ صف انبیاء میں کسی کو نانا
یا صف انبیاء میں سے کسی کو نکلانا یہ جمع و تفریق دونوں کفر ہیں۔

حضرت شعیب نے اپنی قوم کو دعوتِ توحید دینے کے بعد فرمایا :-

اوفوا الکیل ولا تکنوا من المخرین وزخوا بالقسطاس المستقیم ولا تبغضوا

الناس اشیاءهم ولا تغشوا فی الارض مفسدین۔ (پہلے اشعار ۱۸۲)

ترجمہ۔ پیمانہ پورا بھر کر دو اور کم دینے والے نہ ہو اور صحیح ترازو سے تولو اور

اللہ لوگوں کو غلب چیزیں نہ دو اور نہ زمین میں فساد کرتے پھرو۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ اس کہہ ارضی پر فساد کا موجب شرک کے بعد یہ ناپ تول کی کمی

معاذت کی تخبلی اللہ لوگوں کو دھوکے سے غلب چیزیں دینا ہے۔ یہ ظلم اور نا انصافی حقیقت میں

فساد فی الارض ہے۔

اب بیانے اس کے کہ قوم حضرت شعیب کی اس نصیحت سے سبق لیتے۔ اُنہا کہنے لگے کہ یہ تو

بشر ہے یہ کہے رسول ہو سکتا ہے؟ انہوں نے بشریت اور رسالت میں تنافی کا عقیدہ بنا لیا اور

کلمہ کھلا کہا کہ آپ بوجہ انسان ہونے کے رسول ہرگز نہیں ہو سکتے اور پھر انہیں کہا :-

فاسقط علینا کسفان السماء ان کنت من الصادقین۔ (پہلے اشعار ۱۸۷)

ترجمہ۔ سو ہم پر آسمان کا کوئی ٹکڑا اگر اوسے اگر واقعی (دعویٰ نبوت میں) سچا ہے۔

پھر جب قوم نے بھٹلایا تو ان پر سائبان والے دن عذاب اُترا اور وہ واقعی بڑے دن

کا عذاب تھا :-

فَكَذَّبُوهُ فَاخذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظَّلَّةِ اِنَّهٗ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ۔ (پاک آیت ۸۹)

یہ عذاب کس شکل میں آیا۔ سورہ اعراف آیت ۹۱ میں ہے :-

فَاخذَهُمُ الرَّجْفَةُ فاصْبَحُوا فِیْ دَارِهِمْ جَثْمِیْنَ۔ (پاک آیت ۹۱)

ترجمہ۔ پھر انہیں زلزلے نے آ پکڑا۔ اب صبح کو وہ اپنے گھر میں اودھ سے پڑے ہوئے تھے۔

یہ دوسرا عذاب آگ کا عذاب تھا آگ کس طرح برسی مفرین ہے اسے بڑی تفصیل سے بیان کیا ہے۔ عذاب یوم الظلۃ سے یہی عذاب مراد ہے۔ مابین کی طرح بر آیا اس سے آگ برسی۔ نیچے سے زمین کو بھر پھال آیا اور سخت ہرنک آواز آئی اس طرح سب قوم تباہ ہو گئی متعدد آیات کے جمع کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان پر ظلمہ صیغہ اور رجعتین طرح کے عذاب آئے۔ اول بادل نے مایہ کر دیا جس میں آگ کے شعلے اور چنگاریاں تھیں۔ پھر آسمان سے سخت ہولناک اور جگمگ آواز آئی اور نیچے سے زلزلہ آیا۔ (ابن کثیرؒ)

ایک قابل غور تاریخی مسئلہ

حضرت موسیٰ علیہ السلام ایک قبلی کے قتل کے بعد مصر سے مدین چلے آئے تھے مدین فرعون کی ملذاری میں نہ تھا۔ وہاں آپ ایک کنوئیں پر آٹکے۔ وہاں ایک شیخ کبیر کی دو لڑکیاں اپنے موشیوں کو پانی لانے کے انتظار میں کھڑی تھیں۔ حضرت موسیٰ اس شیخ کبیر کے پاس پہنچے اور وہاں کئی سال رہے یہ شیخ کبیر حضرت شعیب تھے یا کوئی اور اس میں مومنین کو اختلاف ہے مشہور بات یہ ہے کہ حضرت شعیب ہی تھے۔ اگر کوئی شعیب آئے میتر شہابی سے کہی دو قدم ہے

حضرت موسیٰ علیہ السلام

حضرت یعقوب علیہ السلام مصر آنے کے بعد تیس سال حضرت یوسف کے ساتھ رہے۔ آپ کی وفات کے بعد حضرت یوسف علیہ السلام ۲۳ سال کا ربوبت انجام دیتے رہے اور عمر میں وفات پائی۔ حضرت یوسف کے بعد نبوت حضرت یعقوب کے دو بیٹوں کے خاندانوں میں چلی۔ لاوی بن یعقوب کے خاندان میں حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون ہوئے۔ اور یہود ابن یعقوب کے خاندان میں حضرت داؤد اور حضرت سلیمان ہوئے۔ تاہم یہ سب انبیاء حضرت یعقوب علیہ السلام کی اولاد ہونے کے ناطے انبیاء بنی اسرائیل میں شمار ہوتے ہیں۔

حضرت موسیٰ کے والد عمران بن قادمہ حضرت یعقوب علیہ السلام کے پڑپوتے اور لاوی بن یعقوب کے پوتے تھے۔ عمران دو نابالغ شخصیتوں کا نام ہے۔ حضرت موسیٰ کے والد کا نام اور حضرت عیسیٰ کے نانا کا نام۔ حضرت مریم انہی کی بیٹی تھیں۔ دونوں عمر انوں کے درمیان ہزار سے زیادہ سالوں کا فاصلہ ہے۔

مصر میں بنو اسرائیل کی حیثیت

بنو اسرائیل حضرت یوسف کے زمانے سے ہی مصر میں آباد ہو گئے تھے۔ حضرت یوسف نے اپنا جائزین اسرائیلیوں میں سے نہ بنایا اور حکومت پھر مصریوں کے پاس چلی گئی۔ حضرت موسیٰ کے دور میں حکومت مصریوں کی تھی اور فرعون نے مصر میں رہنے والے اسرائیلیوں کو غلام بنا رکھا تھا۔ حضرت موسیٰ جس فرعون کے گھر چلے اس کا نام ولید بن مصعب تھا۔ ولید کو علم نہ تھا کہ جو بچہ اس کے ہاں پل رہا ہے وہ اسرائیلی ہے۔ اسے صرف اتنا علم تھا کہ اسے ایک اسرائیلی عورت دودھ پلا رہی ہے۔

مصر میں اسرائیلیوں کے آنے سے دینِ ابراہیم کا یہاں خاصا تعارف ہو چکا تھا۔ اسرائیلی

مقتول ہیں یہ بات عام محکم کی آئندہ اسرائیلی نبیوں میں بادشاہ بھی ہوں گے۔ اس سے مصریوں کو ہر وقت فرنگار رہتا کہ معلوم نہیں وہ وقت کب آجائے۔ اس خطرے سے بچنے کے لیے مصریوں نے قانون بنایا۔ بنی اسرائیل میں جو لڑکے پیدا ہوں انہیں قتل دیا جائے کہے۔ کیونکہ انبیاء ہمیشہ مردوں میں سے ہی ہوتے ہیں۔ حضرت موسیٰ اس وقت پیدا ہوئے جب مصر میں بنی اسرائیل کے لیے قتل اولاد کا قانون سختی کے ساتھ نافذ کیا تھا۔ حضرت موسیٰ کی والدہ (یو کابد) کو جب حضرت موسیٰ کا حمل ٹھہرا تو اس وقت سے وہ غامی حیران رہنے لگیں کہ لڑکا پیدا ہوا تو وہ فرعون کا شکار ہو گا۔ گویا ابھی آپ پیدا بھی نہ ہوئے تھے کہ یہ امتحان کی گھڑی آچھی۔

فَرَجْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ كَيْ تَقْرَيْنَهَا وَلَا تَحْزَنَ وَتَقُلْتَ نَفْسًا فِجْنِكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا۔ (پا ۱۰: ۴۰)

ترجمہ۔ پھر پہنچا دیا ہم نے تجھے تیری ماں کے پاس کہ ٹھنڈی رہے اس کی آنکھ اور وہ غم نہ کھائے اور تو نے مارڈالا ایک شخص کو پھر ہم نے تجھے اس غم سے نجات دی اور ہم نے تجھے کئی طرح پر آزمائش میں ڈالا۔

حضرت معین بن جریر نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے اس آیت کے اسٹوری جیسے وفتنک فتنًا کا مطلب پوچھا۔ آپ نے انہیں اگلے دن کا وقت دیا۔ وہ اگلے دن آئے تو آپ نے ایک طویل حدیث بیان فرمائی جسے امام نسائی نے سن کر بڑی جلد ۲۷۶ سے ۳۹۶ تک روایت کیا ہے اور آخر میں کہا ہے۔ رفع ابن عباس ہذا الحدیث الی النبیؐ وصدق ذلك عندی۔ اس میں آپ نے حضرت موسیٰ پر آلے والے وہ مرحلے ذکر کیے ہیں جب آپ پر آزمائش کی گھڑیاں آتی رہیں اور اللہ تعالیٰ آپ کو بچاتے رہے۔ قتل سے بچ کر خود فرعون کے گھر ملنا پہلا مرحلہ تھا۔

حضرت موسیٰ کے ہاتھوں قبطی کا قتل اور آپ کا مدین چلا جانا

آپ کہیں گزر رہے تھے کہ رستے میں ایک قبطی اور اسرائیلی کو لڑتے ہوئے پایا۔ اس میں

قبلی زیادتی پر تھا۔ آپ نے اسے ایک مٹکا لگایا۔ آپ کو علم نہ تھا کہ یہ اس تختے سے مرنے کے گڑبگڑ لوگ انبیاء کے علم غیب کے قائل ہیں وہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ حضرت موسیٰ نے جان بوجھ کر ایک بے گناہ کو قتل کیا۔ حضرت موسیٰ اس سانحہ سے گھبرا کر مدین چلے گئے اور وہاں کئی سال حضرت ثعلبہ علیہ السلام کے ہاں گزارے یہیں ان کی شادی ہوئی اور انہیں نبوت ملی۔ پھر حکم ہوا کہ مصر جائیں اور فرعون کو میرے نام کی آواز دیں۔ حضرت موسیٰ نے دعا کی۔ اے اللہ! میرے بھائی ہارون کو بھی میرے ساتھ شریک فرما۔

حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون فرعون کے دربار میں

پس سورہ ظہ میں اذہبا الیٰ فرعون انه طغی (آیت ۴۳) سے لے کر فالقی المسحورہ سجدۃ قالوا ائتنا برب ہارون و موسیٰ (آیت ۶۰) تک اس معرکے کا بیان ہے۔ اس میں فرعون سے مناظرہ اور جادو گروں سے مقابلہ مذکور ہے۔ حضرت موسیٰ کے عصا کے سانپ بننے کا بھی ذکر ہے۔ فرعون کو شکست دینے کے بعد آپ بنو اسرائیل کو لے کر مصر سے نکلے آل فرعون نے پیچھے سے تعاقب کیا۔

فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِمِجْنَدٍ وَ فِغْشٍ مِنْ آلِهِ مَا غَشِيَهِمْ (پس لفظ ۷۸)
ترجمہ۔ پس فرعون نے اپنے لشکروں سمیت اسرائیلیوں کا تعاقب کیا۔ پھر فرعونوں (کو دریا میں) ڈھانپ لیا جس نے بھی ڈھانپ لیا۔

بنو اسرائیل بحر قلزم کو عبور کر کے ایک بیابان میں

اسرائیلیوں کی تعداد چھ لاکھ کے قریب تھی۔ یہ دریا پار کر کے ایک بیابان میں اترے۔ یہ وادی سینا تھی۔ یہیں حضرت موسیٰ کے لاکھٹی مارنے سے پانی کے بارہ چشمے جاری ہوئے۔ یہیں ان پر بادلوں نے سایہ کیا۔ یہیں ان کے کھانے کے لیے من و سلوئی اُترا۔ اور یہ وادی تیاران کے

لیے جنت کا نمونہ بن گئی۔

مگر بہت سے کم ظرف پھر بزرگوں کی طلب پر آگئے اور چاکہ زمین سے پریا اور مسوراگائیں انہوں نے اعلیٰ خوراک کو ادنیٰ سے بدلنا چاہا۔ حضرت موسیٰ یہیں تھے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو کوہ طور پر تیس راتوں کے لیے بلایا۔ آپ نے وہاں تیس راتوں کا اتکاف کیا تو اللہ تعالیٰ نے اسے ایک چلہ کر دیا چالیس راتوں کے بعد آپ کو تورات لکھی ہوئی پتھروں میں کندہ دی گئی۔

حضرت موسیٰ کی عدم موجودگی میں حضرت ہارون بنی اسرائیل پر ننگاں رہے اسی دوران وہ بھڑکے کی پوجا کا واقعہ پیش آیا۔ حضرت موسیٰ واپس ہوئے تو قوم کو اس حال میں دیکھ کر آپ بہت ناراض ہوئے۔

بیابان سے فلسطین جانکلنے کی دعوت

اس بیابان سے فلسطین جو حضرت یعقوب علیہ السلام کا اصل وطن تھا زیادہ فاصلے پر نہ تھا۔ ان دنوں اس پر علاقہ قاضی ہو چکے تھے۔ حضرت موسیٰ نے اسرائیلیوں کو ان کے ساتھ جنگ لڑنے کے لیے کہا مگر یہ تیار نہ ہوئے اور وہ ارض مقدس ان سے چالیس سال روک دی گئی اور وہ اسی وادی میں سرگرداں رہے۔ یہاں تک کہ حضرت ہارون علیہ السلام اور پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی وفات بھی اسی علاقے میں ہوئی۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد آپ کے جانشین یوشع بن نون ہوئے جو حضرت یوسف علیہ السلام کی اولاد میں سے تھے۔ ابن جریر طبری کے بیان کے مطابق پھر ان کے جانشین حضرت حزقیل ہوئے۔

بتوا اسرائیل تو اسباب کا فلسطین آئے لیکن ان لوگوں نے حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون کے ساتھ جو سلوک کیا وہ اس قوم کی محبت عدم جرات و ہمت اور قناعت پر سکنت و ذلت کے باعث تھا اور دنیا اب تک اس قوم کے غم و غال کا مشاہدہ کر رہی ہے۔

حضرت داؤد علیہ السلام

حضرت شموئیل علیہ السلام کے عہد میں بنو اسرائیل کو جہاد کا شوق ہوا تو اللہ تعالیٰ نے حضرت طاوت کو ان کا سربراہ بنادیا۔ حضرت طاوت کی سرکردگی میں داؤد ایک بہت بہادر اور جری سپاہی تھے۔ بڑی بے جگری سے لڑے اور انہوں نے طاوت کو قتل کیا۔ اس پر پورے بنی اسرائیل میں ان کی قوت و شجاعت کے تذکرے ہونے لگے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو پھر نبوت بھی عطا کی اور انہیں اس لقب سے نوازا جو ابتدائے آفرینش میں حضرت آدم کے لیے تجویز ہوا تھا۔

یاد داؤد انا جعلناک خلیفۃ فی الارض فاحکم بین الناس بالحق (پ ۲۶ ص ۲۶)

ترجمہ۔ اے داؤد ہم نے تجھے زمین میں خلیفہ بنایا ہے سو تو لوگوں میں سچائی کے فیصلے کر۔

آپ پہلے پیغمبر ہیں جنہوں میں نبوت اور حکومت دونوں صفتیں جمع ہوئیں اور جو حکمت تخلیق آدم میں مخفی تھی حضرت آدم پر آشکارا ہوئی۔ قرآن کریم میں ہے :-

واذکر عبدنا داؤد ذا الاید اناہ اواب انا سخنا الجبال معہ یستبحن

بالصقۃ والامشراق واللیل محشور کل لہ اواب وشدۃ ناملکہ و

انتناہ الحکمۃ وفصل الخطاب۔ (پ ۲۰ ص ۲۰)

ترجمہ۔ اور آپ یاد کریں ہمارے بندے داؤد علیہ السلام کو وہ قوت والے بھی تھے اور اللہ کی طرف رجوع لانے بھی تھے ہم نے پہاڑ بھی ان کے تابع کر دیئے جو آپ کے ساتھ غذا کی پاکی بولتے تھے صبح شام اور اُٹتے جانور جمع ہو کر آپ کے ساتھ غذا کی طرف جھکتے ہم نے اسے تدبیر کرنے والی حکمت اور فیصلہ کرنے والی بات عطا کی۔

یہ فصل الخطاب کو فی معمولی قسم کا اعزاز نہیں۔ یہ وہ زبردست قوت ہے جو کمزوروں کو ان کا

حق دلاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد کو یہ نعمتیں عطا فرمائیں اور آپ کے خاندان میں سلطنت اور نبوت جمع ہوئیں، حضرت سلیمان علیہ السلام آپ کے بیٹے اور وارث تھے۔

حضرت داؤد حضرت یعقوب علیہ السلام کے بیٹے یہود کی اولاد میں سے تھے، آپ کو اللہ تعالیٰ نے وہ لجن عطا فرمایا تھا کہ جب اللہ کی یاد میں زبور پڑھتے تھے تو دریا کا چلتا ہوا پانی ٹرک جاتا۔

حضرت داؤد کی حدود سلطنت

شام عراق فلسطین شرق اردن کے بیشتر علاقے آپ کی مملداری میں تھے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو حکومت، حکمت اور علم سے نوازا تھا۔ قرآن کریم میں ہے :-

اتاه الله الملك والحكمة وعلمه ما يشاء۔ (پہا البقرہ ۲۵۱)

ترجمہ: اُس نے آپ کو بادشاہی دی اور حکمت دی اور اس کو وہ علم دیا جو اس نے چاہا۔

صحابہ میں حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کی تلاوت قرآن بڑی پُر شوکت تھی، اس پر حضور نے فرمایا:-

اللہ تعالیٰ نے ابو موسیٰ کو لجن داؤد عطا فرمایا ہے۔ (رواہ عبد الرزاق جلد ۴)

حضرت داؤد کی زبان پر زبور کا شتم عجیب اعزازی شان رکھتا تھا، آپ جب گھوڑے پر زمین گئے لگتے تو شروع کرتے اور جب کس لیتے تو زبور ختم ہو چکی ہوتی:-

قال النبي صلى الله عليه وسلم خفف عن داؤد القرآن فكان يأمر بدوابه

فتسرح فيقرأ القرآن قبل ان تسرح دوابه۔

ترجمہ: آنحضرت نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد پر زبور کا پڑھنا آسان فرمادیا

تھا آپ اسے گھوڑوں کے ہارے میں انہیں کسنے کا حکم دیتے اور اس دوران میں زبور کو پڑھ لیتے۔

زبور کس نوع کی کتاب ہے

زبور اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا، تسبیح الہی اور تحمید باری تعالیٰ کا ایک دگداز مرقع تھا۔ کچھ اس میں اخبار غیبیہ بھی تھیں۔

ولقد كتبنا فی الزبور من بعد الذکر ان الارض یرثها عبادى الصالحون۔

(پک الانبیاء ۱۰۵)

ترجمہ۔ اور ہم نے زبور میں بھی تورات کے بعد لکھ دیا تھا کہ اس ارض مقدس کو وہ لوگ اپنے قبضے میں لیں گے جو نیک ہوں گے۔

تاہم شریعت اور قانون کے طور پر تورات کے احکام ہی چلتے تھے۔ اسرائیلی انبیاء ہی اسی کے مطابق فیصلے دیتے تھے۔

انا انزلنا التوراة فیہا ہدی ونور یحکمہ ہا النبیین الذین اسلموا

للذین ہادوا۔ (پک المائدہ)

ترجمہ۔ بے شک ہم نے تورات نازل کی اس میں نور اور ہدایت تھی آگے انیویا بنی اسرائیل اس کے مطابق فیصلے کرتے رہے ان لوگوں کے لیے جو ان کے تھے۔

حضرت داؤد کے علم کی شان

حضرت داؤد علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دُعا مانگی کہ وہ بیت المال پر بوجھ نہ بنیں۔ اپنے ہاتھ سے اپنی روزی کمائیں۔ علامہ عینی لکھتے ہیں کہ حضرت داؤد کی اس خواہش کو اللہ تعالیٰ نے اس طرح پورا فرمایا کہ ان کے ہاتھ میں نوہے کمر نہ دیا۔ جب وہ کوئی چیز نوہے سے بنانا چاہتے تو بغیر دوسرے آلات اور اوزار کے جس طرح چاہتے فلاں کو ڈھال لیتے اور وہ ان کے ہاتھ میں آتے ہی موم کی طرح نرم ہو جاتا۔ یہ آپ کی ایک عجیب شان اعجاز تھی۔ قرآن کریم میں ہے۔

والناله الحديد ان اعل سابغات وقد رفي السرد واعلواصلها اني بماقولون
بصير. (پا سببا ۱۱)

ترجمہ۔ اور نرم کر دیا ہم نے اس کے آگے لوہا کہ بنائیں درہن کشادہ اور اندازے
سے جوڑیں کڑیاں۔ اور کہ وہ تم سب کام بھلا میں جو کچھ تم کہتے ہو میں دیکھ رہا ہوں۔
وعلناہ صنعہ لبوس لکم لتحصنکم من بأسکم فهل انتم شاکرون۔ (پا انبیار ۸۰)
ترجمہ۔ اور ہم نے سکھایا اس کو تمہارا لباس بنانا جو تمہارا لڑائی میں سچاؤ کرے سو
کیا تم شکر کرتے ہو۔

یہ فن اور علم اس صنعت کے علاوہ تھا جس کے مطابق پہاڑ اور پرندے سب آپ کے ساتھ
مل کر تسبیح کرتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے حکم دے رکھا تھا۔

یا جبال اؤجب معہ والطیر۔ (پا سببا ۱۰)

ترجمہ۔ اے پہاڑ اور اے اڑتے جانور و خوش آوازی سے پڑھو تم اس کے ساتھ۔

حضرت داؤد کے فضل خصوصیات

① ایک شخص کی بجزیاں دوسرے کے پورے کھیت کو چر گئیں۔ مدعا علیہ نے اس کا اقرار کر لیا
نہے مگر بے کھیت اور بجزیوں کی قیمت برابر برٹھہرتی تھی۔ آپ نے فیصلہ دیا کہ یہ بجزیاں اب اس کے
حوالے کر دی جائیں۔ آپ کے بیٹے حضرت سلیمان نے مشورہ دیا کہ مدعا علیہ کا تمام ریوڑ عارضی طور پر مدعی کے
سپر دیا جائے تاکہ وہ اس کے دودھ اور اون سے فائدہ اٹھائے اور مدعا علیہ اس دوران اس
کے کھیت میں کام کرے۔ جب کھیت کی پیداوار اپنی اصلی حالت پر پہنچے تو کھیت اپنے مالک کے پاس
اور بجزیوں کا ریوڑ اپنے مالک کے پاس چلا جائے۔ حضرت داؤد علیہ السلام نے اس تجویز کو پسند کیا۔ اور
اس کے مطابق فیصلہ دیا۔

② دوسرا مقدمہ ایک عجیب صورت میں پیش آیا۔ دو شخص اچانک آپ کے محراب اعمکاف میں

میں داخل ہو گئے۔ آپ حیران ہو گئے کہ یہ یہاں کیسے چلے آئے؟ ایک نے بات شروع کر دی کہ میرے اس بھائی کی ننانوے دُنیاں ہیں اور میری صرف ایک۔ یہ مجھ سے مطالبہ کرتا ہے کہ وہ ایک بھی ہیں اس کو دے دوں تاکہ اس کی تہ سو پوری ہو جائیں اور یہ گفتگو میں مجھ پر غالب آ گیا ہے۔ آپ نے فرمایا اس نے تیری دُنیا کا تجھ سے مطالبہ کہ کے تجھ پر ظلم کیا ہے اور یہ حقیقت ہے کہ مل جل کر ساتھ رہنے والے اکثر اپنے ساتھیوں پر اسی طرح کی زیادتیاں کرتے ہیں بس وہی لوگ اس سے بچے ہوئے ہیں جو ایمان رکھتے ہیں اور نیک عمل کرتے ہیں اور ایسے لوگ بہت کم ہیں حضرت داؤد علیہ السلام نے اس عمل کو دنیا کی عام بے انصافی اور ایک عالمی قدر دیا۔ آپ نے فرمایا:-

لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعْتِكَ اِلٰى نَعَاةٍ مَا وَاٰنَ كَثِيْرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ
لِيَبْغِيَ بَعْضُهُمْ عَلٰى بَعْضٍ اِلَّا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَهَلُوْا الصّٰلِحٰتِ وَقَلِيْلٌ مَّا
هَمُّ ط وَظَنَ دَاوُدُ اَنَّمَا خَفَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَاٰمَابَ ۝
فَغَفَرْنَا هٗ ذٰلِكَ وَاٰنَ لَهٗ عِنْدَنَا لُزْقٌ وَّحَسَنٌ مَّآبٍ (پا ص)

ترجمہ: بے شک اُس نے تجھ سے تیری دُنیا مانگ کر کہ وہ اُسے اپنی دُنیاؤں میں ملا لے ایک ظلم کیا ہے اور بے شک اکثر شرکار کا اس طرح ایک دوسرے پر زیادتی کر جاتے ہیں مگر وہ جو یقین رکھتے ہیں (آخرت پر) اور کام کیے انہوں نے نیک اور ایسے لوگ بہت کم ہیں۔

قرآن کریم میں ہے اس وقت داؤد کو خیال آیا کہ ہم نے اسے آزمائش میں ڈالا ہے سو اس نے اسی وقت استغفار کیا اور سجدے میں گر پڑے اور وہ رجوع لایا اللہ کی طرف۔ پھر ہم نے معاف کر دیا اس کو وہ کام ط اور بے شک اس کے لیے ہمارے ملاں ایک مرتبہ قرب ہے اور ایک اچھا ٹھکانہ۔

حضرت داؤد علیہ السلام پر ابتلاء کی گھڑی

وہ نقطہ ابتلاء کیا تھا جس میں حضرت داؤد علیہ السلام خداوندی جانچ میں آئے؟

اس پر مفسرین نے بہت کچھ اظہار خیال کیا ہے بعض نے اس کی تفسیر میں اور یا کا قصر بھی لکھ دیا ہے۔ حافظ ابن کثیر اسے تسلیم نہیں کرتے۔ اس میں شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانیؒ کی تہریر بلا کسی تکلف کے سب سے احسن ہے۔ آپ لکھتے ہیں:-

ہمارے نزدیک اصل بات وہ ہے جو ابن عباسؓ سے منقول ہے۔ یعنی داؤد علیہ السلام کو یہ ابتلاء ایک طرح کے اعجاب کی بنا پر پیش آیا۔ صورت یہ ہوئی کہ داؤد علیہ السلام نے بارگاہِ ایزدی میں عرض کیا کہ:-

اے پروردگار! رات اور دن میں کوئی ساعت ایسی نہیں جس میں داؤد کے گھرنے کا کوئی نہ کوئی فرد تیری عبادت یعنی نماز یا تسبیح و تکبیر میں مشغول نہ رہتا ہو۔

یہ اس نے کہا کہ انہوں نے روز و شب کے چوبیس گھنٹے اپنے گھر والوں میں نوبت بہ نوبت تقسیم کر رکھے تھے تاکہ ان کا عبادت خانہ کسی وقت عبادت سے خالی نہ رہنے پائے۔ اللہ تعالیٰ کو یہ بات پسند نہ آئی۔ ارشاد ہوا کہ داؤد یہ سب کچھ ہماری توفیق سے ہے اگر میری مدد نہ ہو تو اس بات پر قدرت نہیں پاسکتا۔ قسم ہے مجھے اپنے جلال کی میں تجھ کو ایک روز تیرے نفس کے سپرد کروں گا۔ یعنی میں اپنی مدد ہٹا لوں گا۔ دیکھیں اس وقت تو کہاں اپنی عبادت میں مشغول رہ سکتا ہے اور اپنا انتظام قائم رکھ سکتا ہے۔

داؤد علیہ السلام نے عرض کی کہ اے پروردگار مجھے اس دن کی خبر کر دیجئے بس اسی دن فتنہ میں مبتلا ہو گئے۔ یہ روایت بتلاتی ہے کہ فتنہ کی نوعیت صرف اسی قدر ہوئی چاہیے کہ جس وقت داؤد عبادت میں مشغول ہوں باوجود پوری کوشش کے مشتعل نہ رہ سکیں اور اپنا انتظام قائم نہ رکھ سکیں

۵۰۔ نزع ہذا الاثر الحاکم فی المستدرک وقال صحیح الاسناد واقر بہ الذہبی فی التلخیص۔ نقلہ العلامة عثمانیؒ فی تفسیرہ ص ۵۷۵

چنانچہ آپ پڑھ چکے ہیں کہ کس بے قاعدہ اور غیر معمولی طریقہ سے چند اشخاص نے اچانک عبادت خانہ میں داخل ہو کر حضرت داؤد کو گھیر دیا اور انہیں ان کے شغل خاص (عبادت) سے ہٹا کر اپنے جھگڑے کی طرف متوجہ کر لیا۔ بڑے بڑے پہرے اور انتظامات ان کو داؤد کے پاس پہنچنے سے نہ روک سکے، تب داؤد کو خیال ہوا کہ اللہ نے میرے اس دعوے کی وجہ سے مجھے اس فتنہ میں مبتلا کیا۔

حضرت عثمانیؓ فرماتے ہیں میرے نزدیک آیت کی بے تکلف تفسیر یہی ہے۔ رہا اور یا کا قصہ یا اس جیسے اور دوسرے قصے ان میں اصل بات دیکھنے کی یہ ہے کہ کیا یہ قصے واقعی شان نبوت سے لگا کھاتے ہیں اگر نہیں تو کوئی بات گو اسنادِ اصحیح ہی کیوں نہ ہو اگر شان نبوت سے منکراتی ہے تو ہم شان نبوت کو اصلاً قائم سمجھیں گے اور اس روایت کو کسی علت یا شد و ذر پر محمول کریں گے۔

حافظ ابن کثیرؒ (۴، ۷۷ھ) اس مقام پر لکھتے ہیں :-

قد رويت هذه القصة مطولة عن جماعة من السلف رضى الله عنهم
..... وكلها متلفاة من قصص اهل الكتاب.

ترجمہ: یہ لمبا قصہ سلف کی ایک جماعت سے مروی ہے لیکن یہ سب روایات اہل کتاب کے قصوں سے لی گئی ہیں۔

حضرت داؤدؑ حضرت یعقوبؑ کے ایک سلسلہ سے

حضرت یعقوب علیہ السلام سے آگے نبوت کسی ایک سلسلہ میں نہ چلی تھی، حضرت یوسفؑ کے بعد ان کے بیٹوں میں کوئی بنی نہ ہوا تھا، حضرت یعقوبؑ کے مختلف بیٹوں سے سلسلہ نبوت چلتا رہا۔ داؤد علیہ السلام یہود ابن یعقوبؑ کی اولاد میں سے تھے جب کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ہارون علیہ السلام لاوی بن یعقوبؑ علیہ السلام کی اولاد میں سے تھے۔ اور حضرت داؤد علیہ السلام نے ایک معرکہ میں جالوت کو قتل کیا اور طاوت نے اپنی آدمی سلطنت

حضرت داؤد کو دے دی۔ پھر کچھ وقت گزرنے پر آپ پوری سلطنت کے مالک ہوئے بعض روایات میں ہے کہ اس کے چالیس برس بعد حضرت داؤد علیہ السلام نبوت سے سرفراز ہوئے اللہ تعالیٰ نے انہیں بڑی مستحکم سلطنت عطا فرمائی۔

حضرت داؤد علیہ السلام کبھی جنگل میں نکلتے خدا کو یاد کرتے خوفِ الہی سے روتے تسبیح و تہلیل میں مشغول رہتے اور اپنی ضرب المثل خوش آوازی سے زبور پڑھتے۔ اسکی عجیب و غریب تاثیر سے پہاڑ بھی ان کے ساتھ تسبیح پڑھنے لگتے تھے اور پرندے بھی ان کے گرد جمع ہو کر اسی طرح آواز کرتے۔ حق تعالیٰ نے اپنے فضل سے ان کو یہ خاص بزرگی عطا فرمائی :-

وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مَنَّا فَضْلًا يَا جِبَالُ أَوْخِ بِمَحْهٍ وَالطِّيرُ وَالنَّالُ
الْحَدِيدُ أَنْ أَعْمَلَ سَبْعًا وَقَدَّرَ فِي السَّوْدِ. (پس اسبا

ترجمہ اور ہم نے داؤد کو اپنی طرف سے فضل دیا۔ اسے پہاڑ خوش آوازی سے پڑھو اس کے ساتھ (یہ حکم تکوینی تھا) اور ہم نے اس کے آگے لوہا نرم کر دیا۔ بنا زہیں کُشادہ اور انداز سے جوڑ ان کی کڑیاں۔

حضرت سلیمان علیہ السلام

حضرت سلیمان علیہ السلام انہی داؤد علیہ السلام کے بیٹے اور وارث ہوئے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے ہوا کو بھی مسخر کر دیا۔ ایک صبح وہ مہینے کی مسافت طے کرتی اور ایک شام بھی اسی مسافت سے چلتی۔ پھر یہی نہیں جنات بھی ان کے ماتحت کر دیئے۔ یہ پہلے پیغمبر ہیں جن کا حکم جنات پر بھی ملتا تھا۔ حضرت شیخ الاسلامؒ لکھتے ہیں :-

حضرت سلیمان علیہ السلام کا تخت تھا جو ہوا میں اُٹتا۔ ہوا اُس کو شام سے یمن اور یمن سے شام لے چلتی۔ اللہ تعالیٰ نے ہوا کو ان کے لیے مسخر کر دیا تھا۔ ایک مہینہ کی مسافت ہوا کے ذریعہ سے آدھے دن میں طے ہوتی۔
قرآن کریم میں ہے :-

وسلیمان الریح عاصفة تجرے بلمره الى الارض التي باركنا فيها ط
 وكنا بكل شئء عالين ومن الشياطين من يغيصون له ويعملون عملاً دون
 ذلك وكناهم حافظين۔ (پکا انبیاء ۸۱)

ترجمہ۔ اور سلیمان کے تابع کی ہوا۔ زور سے چلنے والی چلتی تھی اس کے حکم
 سے زمین کی طرف جہاں برکت دی ہے ہم نے۔ اور ہم کو ہر چیز کی خبر ہے
 اور تابع کیے ہم نے کتنے جن (ان کے) جو غوطہ لگاتے ان کے لیے اور بھی
 بہت سے کام بنائے اس کے سوا۔ اور ہم نے انہیں تھام رکھا تھا۔
 حضرت شیخ الاسلام لکھتے ہیں۔

حضرت سلیمان نے دعا کی تھی۔ رب اغفر لی وھب لی ملکاً لا ینبغی لاحدٍ
 من بعدی (پ ص ۲۵) اللہ تعالیٰ نے ہوا اور جن ان کے لیے مسخر کر دیئے
 حضرت سلیمان نے ایک تخت تیار کر لیا تھا جس پر مع اعیان دولت بیٹھ
 جاتے اور ضروری سامان بھی بار کر لیا جاتا پھر ہوا آتی زور سے اس کو زمین
 سے اُٹھاتی پھر اوپر جا کر نرم ہوا ان کی ضرورت کے مطابق چلتی۔ جیسا کہ
 دوسری جگہ فرمایا۔ رضاء حیث اصاب۔ (پ ص ۳۶)

قرآن نے یہاں یہ حقیقت بیان کی ہے کہ اس تخت کو زمین سے اُٹھانے
 میں ہوا کا زور زیادہ لگتا اور اوپر آکر پھر اس قوت کی ضرورت نہ پڑتی۔
 کاروں تک چلنے میں پہلے گیس میں پٹرول بہت خرچ ہوتا ہے پھر اگلے
 گیسروں میں حسبِ تقاضا نرمی آجاتی ہے۔ ہوائی جہازوں کے لیے بھی آغاز میں
 خاصی قوت درکار ہوتی ہے۔ راکٹ کو خلا میں پہنچانے کے لیے بڑی طاقت
 کی ضرورت ہوتی ہے۔ پھر وہ ایسی جگہ پہنچتا ہے جہاں کششِ زمین کم ہوجاتی
 ہے۔ قرآن کریم نے اس سائنسی حقیقت کو یہاں کھول کر رکھ دیا ہے بہت
 ممکن ہے کہ سائنسدانوں نے طیارہ اُڑانے کا تصور اور پہلے شدتِ قوت
 کی ضرورت کی جھلک قرآن سے ہی لی ہو چودہ سو سال پہلے جب سائنسی

اکتشافات اس درجہ میں نہ تھے ہوا میں اُڑنے کے لیے ہوا کے عصف و
 رغاء (شدت اور زخمی) کو اس وضاحت سے بیان کرنا قرآن کریم کے کتاب
 الہی ہونے کا ایک کھلا نشان ہے۔
 حضرت شیخ الاسلام لکھتے ہیں :-

تعجب ہے کہ آج عجیب و غریب ہوائی جہازوں کے زمانہ میں بھی بہت
 سے زائفین اس قسم کے واقعات کا انکار کرتے ہیں، کیا یورپ جو کام اسٹیم
 اور الیکٹرک پاور سے کر سکتا ہے خدا تعالیٰ ایک پیغمبر کی خاطر اپنی قدرت سے
 نہیں کر سکتا۔

حضرت سلیمان علیہ السلام نے اپنے عہد میں اللہ تعالیٰ کی بہت سی قدرتوں کو بے حجاب
 دیکھا اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں حضرت سلیمان علیہ السلام کے چار پانچ اور قصوں کو بھی بڑی
 تفصیل سے پیش کیا ہے :-

- ① ملک سبا کی خبر پانا اور وہاں سے تخت بلقیس کا چلا آنا۔
- ② چیونٹیوں کی صدر سے بات کرنا اور جانوروں کی بولیوں کو سمجھ لینا۔
- ③ جنات کے ہاتھوں بیت المقدس کی تعمیر کرانا۔
- ④ حضرت سلیمان علیہ السلام کے بدن کا بعد الوفا ریزہ ریزہ نہ ہونا۔

① ملک سبا کی خبر پانا اور ملکہ سبا کو حق کی دعوت

حضرت سلیمان علیہ السلام کے دربار میں پرندے بھی حاضری دیتے تھے ایک دفعہ دربار
 لگا اور بہر اس میں حاضر نہ ہو پایا۔ اس نے باز پرس پر بتایا کہ وہ ملک سبا سے ایک دیدہ
 خبر لایا ہے۔ بدہد نے کہا :-

میں نے وہاں ایک عورت کو باوش ہی کرتے پایا اور اس کو ہر ایک چیز حاصل دیکھی
 اور اس کا ایک بڑا تخت دیکھا۔ میں نے اُسے اور اس کی قوم کو سورج کو سجدہ کرتے پایا۔
 حضرت سلیمان علیہ السلام نے اسے ایک خط دیا اور کہا اسے ان لوگوں میں ڈال دے

اور اس کا جواب اُن سے ملا وہ خط لیسیم اللہ الرحمن الرحیم شروع کیا گیا تھا اور اس میں کہا گیا تھا کہ کفر کی شکست نہ دکھاؤ اور حکم بردار ہو کر میرے سامنے آؤ۔

۱۱۔ تعلوا علیٰ وادخونی مسلمین۔ (پ ۱۹ النمل ۳۱)

ترجمہ۔ عذر نہ کرو میرے مقابلہ میں اور چلے آؤ میرے سامنے حکم بردار ہو کر۔
ملکہ نے پھر اپنی افواج سے مشورہ کیا۔ انہوں نے کہا ہم تیرے حکم پر حاضر ہیں ملکہ نے انہیں جنگ کے ہولناکی انجام کی بات کہی اور بہت سامال اور تحفے تحائف حضرت سلیمان کی خدمت میں بھیج دیئے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے جواب میں کہا :-

فما آتاکم اللہ خیر مما آتاکم بیل انتقم بھدیتکم کفر حون۔

(پ ۱۹ النمل ۳۶)

ترجمہ۔ سو جو اللہ نے مجھ کو دیا ہے بہتر ہے اس سے جو تمہیں دیا ہے۔ بلکہ تم ہی اپنے تحفے پر توبہ ہو رہے ہو۔

پھر ایک روحانی قوت سے ملکہ کا تخت اس کے گرنے سے پہلے حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس پہنچ گیا یہ پل بھر میں وہاں تخت کا پہنچ جانا بتا رہا تھا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے پاس صرف مادی دولت ہی فراوان نہیں۔ آپ کا دربار روحانی قوتوں سے بھی پورا آراستہ ہے۔

جب ملکہ خود وہاں آئی تو اپنا تخت دیکھ کر حیران رہ گئی اور جب محل میں داخل ہوئے لگی تو شیشے کے بنے میدان کو پانی کا حوض سمجھا۔ ملکہ نے خدائی قدرت کے ان حالات کو دیکھا۔ اسے اپنی دراندازی اور عجز سمجھ میں آگیا اور وہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے دین پر آگئی۔ اور مانی کہ اللہ رب العزت ہی سارے جہانوں کا پالنے والا ہے۔

② چوٹیوں کے صدر کی بات سُن کر آپ مُسکرا دیئے

حضرت سلیمان کا لشکر جارہا تھا جن میں انسان جنات اور سہاکی مخلوق سبھی تھے جب یہ لوگ چوٹیوں کی ایک وادی میں پہنچے تو ملکہ چوٹی نے دوسریوں سے کہا۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ ادْخُلُوا مَسَاجِدَكُمْ لَا يُحِطُ بِكُمْ سَلَامَانٌ وَجُنُودُهُ وَهُمْ

لَا يَشْعُرُونَ - (پاک النمل ۱۸)

ترجمہ۔ اے چوٹیوں! اپنے گھروں میں چلی جاؤ، نہ کچل ڈالے تم کو سیلمان اور ان کے لشکر اور ان کو خبر بھی نہ ہو۔

حضرت سلیمان یہ سن کر مسکرا پڑے اور اللہ کے حضور میں کلماتِ شکر بجالائے اور اللہ تعالیٰ سے اس کے نیک بندوں میں داخل ہونے کی دعا کی۔ اس قصہ میں کتنے حقائق دے ملے۔

① جیونٹی جیسی چھوٹی مخلوق بھی ایک نظام سے چل رہی ہے اور ان کی بھی کوئی ملکہ ہوتی ہے۔

② ملکہ اپنے تجربہ اور اپنی بصیرت میں ان میں بڑی ہوتی ہے۔

③ اس ملکہ نے کہا اندیشہ ہے کہ تم روند نہ دی جاؤ — ایسا ہو ابھی تو یہ صرف بے خبری میں ہو گا۔ حضرت سلیمان (بوجہ پیغمبر ہونے کے) اور ان کے ساتھی (بوجہ صحابہ ہونے کے) جان بوجھ کر تم پر ظلم نہ کر سکیں گے۔

④ قرآن کریم پیغمبروں کو ان کے صحابہ کے جلوں رکھتا ہے اور انہی سے آگے ان کی راہ چلتی ہے۔

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ آسَوةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ. (پاک الممتحنہ ۴)

ترجمہ۔ بیشک تمہارے لیے ابراہیم میں اور ان کے صحابہ میں ایک نمونہ عمل ہے۔

محمد رسول اللہ والذین مَعَهُ اشْدَّاءُ عَلَى الْكَفَّارِ رَحَمَاءُ بَيْنَهُمْ (پاک النسخ ۲۸)

ترجمہ۔ محمد اللہ کے رسول ہیں اور جو لوگ ان کے ساتھ ہیں وہ کافروں پر بڑے بھاری ہیں اور آپس میں ایک دوسرے کے خیر خواہ۔

مقامِ عبت

جیونٹیوں جیسی ادنیٰ مخلوق بھی اتنا علم ضرور رکھتی ہے کہ کسی پیغمبر کے صحابی جان بوجھ کر

کسی پر زیادتی نہ کریں گے مگر افسوس کہ بعض انسان اس بات کو نہ سمجھ پائے کہ جنت قائم البقیۃ کے صحابی کسی دنیا طلبی میں کسی سے خلافت غضب نہ کر سکیں گے۔

③ جنات کے ہاتھوں بیت المقدس کی تعمیر

ومن الجن من يعمل بین یدیه بادن ربہ و من یزغ منهم عن امرنا
نذقہ من عذاب السعیرین یعملون لہ ما یشاء من محاریب تماثل
وجعان کالجواب و قدور الراسیات اعملو ال داؤد مشکوٰ و
قلیل من عبادی الشکور۔ (پس سب ۱۳)

ترجمہ۔ اور جنوں میں کتنے ہی تھے جو سلیمان کے حضور اس کے پروردگار کے اذن سے کام پر لگے ہوئے تھے اور جو کوئی ان میں سے پھرے ہمارے حکم سے تو اسے ہم آگ کا عذاب چکھائیں گے وہ جن بتاتے تھے ان کے لیے جو حضرت سلیمان چاہیں قلعے اور تماثل اور بڑے بڑے لکن جیسے تالاب ہوں اور بڑی بڑی دیگیں چولہوں پر رکھی جو اپنی جگہ سے نہ ملیں، کام کرو داؤد کے گھر والو احسان مان کر اور تھوڑے ہیں میرے بندوں میں احسان ماننے والے۔

اس سے پتہ چلا کہ جن بھی انسانوں کی طرح کام کرتے ہیں اور ان کے کام مادیات سے بھی ملوث ہوتے تھے۔ ان کا انسانوں کے کام کرنا اذن الہی سے ہوتا ہے۔ ضروری نہیں کہ ان پر عامل کی توجہ بندھی رہے۔ اللہ تعالیٰ جن کے لیے جنوں سے کام لے لیں ان پر اللہ تعالیٰ کا شکر بجالانا ضروری ہے۔

④ حضرت سلیمان علیہ السلام کا بدن بعد الوفات بھی قائم رہا

حضرت سلیمان علیہ السلام جنوں سے بیت المقدس بنوا رہے تھے۔ ابھی تکمیل نہ ہوئی تھی کہ انہیں سفر آخرت پیش آگیا۔ آپ نے اللہ کی ملاقات کو اپنے کام کی تکمیل سے مقدم جانا

اور سفر آخرت کے لیے ہاں کر دی۔ آپ اپنے عصا کے سہارے اس طرح کھڑے ہوئے کہ وزن عصا پر رہے اور آپ گزرتا پائیں۔ جنت آپ کو کھڑا دیکھ کر یہی سمجھتے رہے کہ آپ زندہ ہیں اور ان کے کام کی نگرانی کر رہے ہیں۔ وقت گزرتا گیا اور ان کے بدن میں کوئی تغیر نہ آیا۔ یہاں تک کہ عصا کی کٹڑی کو گھن لگا اور وہ نیچے گری تو آپ کا بدن بھی زمین پر آ گیا۔

فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته الا دابة الارض تأكل من فضائلك
فلما خربت بيت الحن ان لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب
المعين۔ (سجۃ اسبابہم)

ترجمہ: پھر جب ہم نے اس پر موت کا فیصلہ کیا نہ بتلایا جنت کو اس کا مرنا مگر گھن کے کٹرے نے وہ اس لٹھی کو کھاتا رہا۔ پھر جب آپ گر پڑے تو چنوں کو پتہ چلا کہ اگر وہ غیب جانتے ہوتے تو اس ذلت کی تکلیف میں نہ پڑے رہتے۔

اس سے یہ معلوم ہوا کہ جن علم غیب نہیں رکھتے ہاں ان کی آذان بہت اونچی ہے اور سرعت رفتار بھی اپنی جگہ حیرت افزا۔ یہ آسمانوں کے قریب ہو کر یا دنیا میں گھوم پھر کر کچھ حالات معلوم کر لیتے ہیں۔ جو علم اس طرح حاصل ہوا سے علم غیب نہیں کہتے۔ کیونکہ اس کا کوئی نہ کوئی سبب ہوتا ہے۔ علم غیب وہ ہے جو از خود ہو کسی کا بتایا ہوا نہ ہو۔

اس قصہ سے یہ بھی پتہ چلا کہ انبیاء کے ابدان تغیر اور گلنے مٹنے سے محفوظ رہتے ہیں اللہ نے زمین پر حرام کر دیا ہے نبیوں کے جسموں کو کھانے۔

حضرت زکریا علیہ السلام

حضرت زکریا حضرت یحییٰ کے والد تھے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے تھوڑا عرصہ پہلے ہوئے۔ حضرت مریم کی والدہ (حنہ بنت فاقد) جب اپنی بچی کو بیت المقدس کے لیے چھوڑنے آئیں تو حضرت زکریا علیہ السلام اس وقت بیت المقدس کے خدمت گزاروں میں سے تھے۔ حضرت مریم کے وہی کنیل بنے۔

تَتَقَبَّلُهَا بِقَبُولِ حَسَنٍ وَابْتِهَأَ نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَلَهَا ذِكْرًا طَلَمًا دَخَلَ
عَلَيْهَا ذِكْرًا مَحْرَابٍ وَجَدَ هُنْدًا رِزْقًا قَالَ يَا مَرْيَمُ إِنَّكِ لَهَذَا
قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ

(پ ۱۷ عمران ۲۷)

ترجمہ: پھر قبول کر لیا مریم کو اس کے رب نے اچھا قبول کیا اور بڑھایا
اسے اچھا بڑھانا اور سپرد کی وہ ذکر یا کو جس وقت ذکر یا اس کے پاس
محراب میں آئے تو پاتے اس کے پاس کچھ (خلاف موسم) لکھا۔ آپ نے
کہا اے مریم! یہ کہاں سے؟ مریم نے کہا یہ اللہ کے پاس سے آتا ہے اللہ
تعالیٰ جسے چاہتے ہیں بغیر حساب کے دیتے ہیں۔

یہاں بغیر حساب سے مراد بغیر اسباب عادیہ ہے محض اپنی قدرت کے اظہار سے
یہ خلاف موسم نقشہ دیکھ کر حضرت زکریا نے بھی اللہ تعالیٰ سے خلاف موسم ایک طلب کی —
بڑھاپے میں جوانی کا پھل چاہا۔ بیٹا مانگا۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کی وہ دعا قبول کر لی۔ ان کی اہلیہ
کو بڑھاپے میں جننے کے لائق کر دیا اور حضرت زکریا کو کبھی کا نام کا بیٹا دیا۔
حضرت زکریا نے خدا سے نشان چاہا کہ بچہ کب سے اپنی منزل میں آنگا ہے۔ اللہ تعالیٰ
نے فرمایا کہ تم کسی سے تین رات کلام نہ کر سکو گے :-

قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ الْأْتُكَلِّمُ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا

(پ ۱۶ مریم ۱۰)

ترجمہ: عرض کی اے میرے رب! مجھے کوئی نشانی دے۔ فرمایا تیری نشانی یہ
ہے کہ تو تین رات دن لوگوں سے کلام نہ کر سکے باوجود تندرست ہونے کے۔
پھر اللہ تعالیٰ نے آپ کو ایک کبھی نامی بیٹا دیا، حضرت یحییٰ علیہ السلام ان نبیوں میں سے
میں سے ہیں جنہیں بچپن میں نبوت ملی اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا پوری قوت سے تو رات کو
سنبھالنا :-

يَا يَحْيَى خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا (پ ۱۶ مریم ۱۱)

ترجمہ اے یحییٰ! کتاب کو مضبوط طور پر محکم لے اور ہم نے اسے بچپن میں ہی نبوت دے دی۔

اپنے حضرت عیسیٰ کے آنے کی خبر دی اور اُن کی آمد کی راہ ہموار کی۔

حضرت یونس علیہ السلام

حضرت یونس سرزمین موصل میں اہل نینوا کی طرف مبعوث ہوئے۔ وہاں لوگ بُت پرست تھے۔ حضرت یونس انہیں سالہا سال تبلیغ کرتے رہے۔ انہوں نے حضرت یونس علیہ السلام کی ایک نہ سنی۔ پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت یونس کو خبر دی کہ ان پر تین دن کے اندر عذاب اُترنے والا ہے۔ حضرت یونس کے وقائع حیات یاد رکھنے کے لائق ہیں :-

① حضرت یونس کی قوم کا اُترتے عذاب کو دیکھنا۔

② حضرت یونس کا بچلی کے پیٹ میں چلے جانا اور وہاں زندہ رہنا۔
پہلا واقعہ سورہ یونس اور دوسرا پُپ صافات میں دیا گیا ہے۔

قوم یونس نے سامنے عذاب اُترتے دیکھا مگر وہ ابھی اس میں ملوث نہ ہوئے تھے کہ وہ حضرت یونس پر ایمان لے آئے اور اللہ نے ان کی توبہ قبول کر لی۔ فرعون نے بھی توبہ کی تھی اور وہ بھی رتبہ مومن پر ایمان لے آیا تھا لیکن کب؟ جب عذاب اس پر اُتر چکا تھا اور وہ نلے کھا رہا تھا۔ اس وقت کا ایمان معتبر نہیں۔ لیکن عذاب اگر صرف دیکھا ہوا اور لوگ ابھی اس میں گھرے نہ ہوں اور وہ قومی سطح پر اپنے نبی پر ایمان لے آئیں تو یہ ایمان باس نہیں اللہ کے ہاں لائق قبول ہے۔ قوم یونس پر یہی حالت آئی تھی۔

حضرت یونس علیہ السلام کا وہاں سے نکلنا اسی نعتین سے تھا کہ قوم اب بھی ایمان نہ لانے لگی اور عذاب اُن پر آکر رہے گا اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے انہیں اس بستی سے نہ نکلنے کا کوئی حکم نہ تھا۔ سوال کا وہاں سے جلد نکل پڑنا اللہ کے کسی حکم کا خلاف نہ تھا۔ نہ اس لیے فتنے اس قوم سے عذاب اُٹھایا تھا کہ حضرت یونس وہاں سے جلد نکل پڑے تھے۔

(استغفر اللہ العظیم)

شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ کہتے ہیں :-

جب تیسری شب آنی یونس علیہ السلام آدمی رات گزرنے پر بستی سے نکل کھڑے ہوئے صبح ہوتے ہی آثارِ عذاب نظر آنے لگے۔ آسمان پر نہایت ہولناک اور سیاہ بادل چھا گیا جس سے سخت دھواں نکلتا تھا وہ ان کے مکانوں کے قریب ہوتا جاتا تھا حتیٰ کہ ان کی پھتیں بالکل تاریک ہو گئیں۔ یہ آثار دیکھ کر جب انہیں ہلاکت کا یقین ہو گیا تو یونس کی تلاش شروع ہوئی وہ نہ ملے تو سب لوگ عورتوں بچوں سمیت بلکہ مویشی اور جانوروں کو بھی ساتھ لے کر جنگل کی طرف نکل آئے اور سچے دل سے خدا کی طرف رجوع ہوئے خوف سے چنچیں مارتے تھے اور بڑے اخلاص و تضرع سے خدا کو پکار رہے تھے چاروں طرف آہ و بکا کی آوازیں بلند ہو رہی تھیں اور کہتے جاتے تھے اے خدا! ہمارے بھائی یونس جو کچھ یونس علیہ السلام لاتے ہم اس پر ایمان لاتے ہیں حق تعالیٰ نے ان کے تضرع اور بکا پر رحم فرمایا اور آثارِ عذاب جو ہویدا ہو چکے تھے اُٹھالیے گئے۔۔۔۔۔ ابھی اصلی عذاب کا معائنہ ان کو نہ ہوا تھا صرف علامات و آثار نظر آئے تھے ایسے وقت کا ایمان شرعاً معتبر اور نافع ہے۔ ایمان باس جو معتبر و مقبول نہیں اس سے مراد یہ ہے کہ عین عذاب کو دیکھ کر اور اس میں پھنس کر ایمان لائے جیسے فرعون نے سمندر کی موجوں میں پھنس کر قرار کیا تھا۔

فلولا كانت قرية آمنت فنفعها إيمانها إلا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الهوة الدنيا و متعناهم إلى حين و لك يونس ترجمہ پھر کہیں نہ ہو کہ کوئی بستی ایمان لائے پھر کام آتا کہ ایمان لانا مگر ایسا صرف قوم یونس پر ہوا جب وہ ایمان لائے ہم نے ان سے دنیا میں رسوائی کا عذاب اُٹھالیا اور انہیں ایک وقت تک مہلت دی۔

حضرت یونس کا دوسرا واقعہ

وان یونس لمن المرسلین ؕ اذ ابین الی الفلک المشعون ؕ فضاہم فکان

من المدحضین فالتقمہ الحوت دھوملیعہ ربہ الصافات

ترجمہ اور بے شک یونس ہے رسولوں میں سے جب وہ بھاگ کر پہنچا بھری کشتی پر پھر قرعہ ڈلوا یا تو وہ نکلا خطا وار پھر قرعہ کیا اسے مچھلی نے اور وہ اپنے کو ملامت کر رہا تھا پھر اگر نہ ہوتی یہ بات کہ وہ یاد کرتا تھا پاک ذات کو تو وہ رہتا اسی کے پیٹ میں اس وقت تک کہ مڑے اٹھائے جائیں گے پھر ڈال دیا ہم نے اس کو ایک چٹیل میدان میں اور وہ بیمار ہو گیا تھا اور اگا دیا ہم نے اس پر ایک درخت بیل والا۔

یہ واقعہ کس طرح پیش آیا پک انبیاء میں اسے اس طرح دیا گیا ہے ۔

وذا النون اذ ذهب مضاضاً فظن ان لن نقدر علیہ فنادی فی الظلمات

لا الہ الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین ۔ پک انبیاء

ترجمہ اور یاد کرو مچھلی والے پیغمبر کو جب وہ (اپنی قوم سے) نکل گیا غصے ہو کر پھر سمجھا کہ ہم سے نہ بچ سکیں گے (اور اسے اپنی قوم میں جانا نہ ہوگا) پس اس نے ان اندھیروں میں آواز دی اور آیت کریمہ پڑھی ۔

حضرت یونس علیہ السلام کا بسنی سے نکل آنا کسی حکم خداوندی کے خلاف نہ تھا لیکن ان کا بدون اذن الہی ان لوگوں سے غصے ہو کر نکل آنا گو اس پر موقوف تھا کہ اللہ تعالیٰ ان پر عذاب اترنے کی خبر دے چکے تھے لیکن پھر بھی یہ ادب خداوندی کے خلاف تھا کیونکہ وہ بھیجے تو اسی قوم کی طرف گئے تھے ۔ ان سے نکلتا انہیں کسی طرح زیبا نہ تھا انہوں نے کشتی میں بیٹھ کر جہاں جانا چاہا انہیں وہاں جانے کا کوئی حکم خداوندی نہ تھا

اللہ تعالیٰ نے اسے اپنے ادب کے خلاف جانا اور حضرت یونس علیہ السلام پر یہ آزمائش کی گھڑی آگئی اپنے مالک سے بھاگے ہوئے ہونے سے مراد بدون اذن الہی ان سے نکل آنا ہے

حضرت شیخ الاسلام فظن ان لن نقدر علیہ پر لکھتے ہیں :-

یہ مطلب نہیں کہ معاذ اللہ بونس علیہ السلام فی الواقع ایسا سمجھتے تھے۔ ایسا خیال تو ایک ادنیٰ مومن بھی نہیں کر سکتا۔ بلکہ غرض یہ ہے کہ صورت حال ایسی تھی جس سے یوں منتشر ہو سکتے۔ حق تعالیٰ کی عادت ہے کہ کاملین کی ادنیٰ ترین لغزش کو بہت سخت پیرایہ میں ادا کرتا ہے۔ اس سے کاملین کی تنقیدیں نہیں ہوتی بلکہ اور جلالت شان ظاہر ہوتی ہے۔ ۱۷

حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام

قرآن کریم نبی اسرائیل کے آخری پیغمبر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے وقائع حیات اُن کے پورے خاندان کے وقائع حیات کے ساتھ ذکر کیے گئے۔ آل عمران آپ کے ہی خاندان کا نام ہے آپ کے جو قصص و وقائع عمل میں آچکے وہ سب اکین یہ حقیقت ہے کہ آپ کے پورے وقائع حیات ابھی کہیں دیئے نہیں جاسکتے۔ کیونکہ آپ کی زندگی کا ایک حصہ باقی ہے۔ آپ جب قیامت کا ایک نشان ہو کر ظاہر ہوں گے تو یہ ان کی زندگی کے تیسرے حصے کا آغاز ہوگا۔

۱۔ پہلی زمینی زندگی۔ ۲۔ آسمان میں دوسری زندگی۔ ۳۔ آخری زمینی زندگی اور آپ کی آخرت کی چوتھی زندگی وہ ہوگی جب آپ اللہ کے حضور پیش ہوں گے اور وہ یہاں دُنیا میں کیے گئے اعمال کے متعلق پوچھے گا۔

دُنیا میں حضرت عیسیٰ کے وقائع اس طرح گزرے :-

- ① حضرت عیسیٰ کی پیدائش اور ان کا ماں کی گود میں کلام کرنا۔
- ② بن باب پیدائش میں ان کا آدم کی مثال بننا۔
- ③ آپ پر انجیل کیسے اتری پوری ایک دفعہ یا تھوڑی تھوڑی۔
- ④ حضرت عیسیٰ کو اپنے مخالفین پر غلبے کی بشارت کیا دی گئی۔
- ⑤ حضرت عیسیٰ علیہ السلام مسمیٰ نہیں دیئے گئے۔

ان قصوں کو تفصیل سے بھی بیان کیا جاسکتا ہے لیکن چونکہ ان کی زندگی ابھی پوری نہیں ہوئی ہم یہاں ان تفصیلات کو نہیں لارہے۔ اس پر ہم قصص القرآن کی اس بحث کو ختم کرتے ہیں۔

حضرت عیسیٰ کے وقائع حیات کیوں پورے نہ کیے گئے

علم الہی میں مقدر تھا کہ دنیا اپنی آخری کروٹ لینے سے پہلے ایک دفعہ پورے عدل و انصاف سے جگمگائے۔ جس طرح کبھی یہ ظلم و جور سے بھری رہی۔

یہ بھی مقدر تھا کہ دنیا کا وہ آخری امام المہدی ہوگا اور اس کے دور میں پورے صفحہ کائنات پر اسلام کا حقیقی غلبہ ہوگا اور کوئی باطل اس وقت حق کا سامنا نہ کر سکے گا۔

اس پر سوال پیدا ہوتا ہے کہ غیر کے ایسے آثار تو کسی پیغمبر کے دور میں بھی نہیں دیکھے گئے کہ پوری دنیا انصاف سے بھر گئی ہو۔ حضرت نوح علیہ السلام کے دور میں ایسا ہوا۔ لیکن یہ ایک نہایت مختصر آبادی کی جلوہ ریزی تھی۔ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا اس سے مرتبہ امامت کی مرتبہ نبوت پر برتری کا ایہام تو نہیں ہوتا؟

حضرت عیسیٰ جو اسرائیلی پیغمبر تھے ان کا دوبارہ آنا

اللہ تعالیٰ نہ چاہتے تھے کہ مرتبہ نبوت پر کوئی اور مرتبہ فائق ہو اس لیے ایک کچھلے پیغمبر کو آسمانوں پر رکھا اور اسے حیاتِ طویل بخشی جو قربِ قیامت میں شریعتِ محمدی کے ساتھ اس زمین پر دوبارہ آئے اور دنیا کی باطل طاقتیں جن کا مرکز اس وقت دجال ہوگا ان کے ہاتھوں پا مال ہوں دجال ان کے ہاتھوں قتل ہو۔ صلیب ان کے ہاتھوں ٹوٹے کہ پھر اس کا کوئی پرستار نہ ہو۔ خنزیر کا کھانا یا جاننا کلیتہً ختم ہو جائے۔ جزیہ کسی قوم پر نہ رہے۔ کیونکہ مسلمانوں کے سوا یہاں اس وقت کوئی اور قوم نہ ہوگی۔ یا جوج و ماجوج سب ختم ہو جائیں گے۔

دنیا کا وہ آخری انقلاب صرف حضرت مہدی کے ہاتھوں وجود میں نہ آئے گا بلکہ ان کے ساتھ حضرت خنیزت عیسیٰ بن مریم بھی خدا کے جلال کی تلوار بن کر چمکیں گے اور وہ بھی حضورؐ کے متبع ہونے کے دعوے سے تاکہ حق و باطل کے معرکہ کی یہ آخری فتح حضورؐ کی طرف منسوب

ہو اور اب کسی کو یہ کہنے کا حق نہ رہا ہے۔

» دنیا میں جو نبی بھی آئے وہ انصاف کے نفاذ کے لیے آئے لیکن وہ کامیاب نہ ہوئے یہاں تک کہ ختم المرسلین جو انسان کی اصلاح اور انصاف کا نفاذ کر لے کے لیے آئے وہ بھی اپنے زمانے میں کامیاب نہ ہوئے۔ عدل و انصاف کے نفاذ میں کامیابی امام مہدی کے نام لکھی گئی۔« دیکھیے اتحاد و یکجہتی ص ۱۵

حضرت عیسیٰ کا دوبارہ آنا اس لیے مقدر ہوا کہ کہیں مرتبہ امامت مرتبہ نبوت سے نہ بڑھ جائے۔ حضرت عیسیٰ بڑا مریم کے وہ وقائع حیات پورے نہ ہو پائے تھے۔ اس لیے ہم اب قصص القرآن کے مباحث کو یہاں ختم کرتے ہیں۔

الاصحاب المذکورون فی الکتاب

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ اما بعد :

قرآن کریم میں کئی قوموں کے واقعات اصحاب کے عمران سے ملتے ہیں جیسے اصحاب مدین، اصحاب الایکہ، اصحاب النجر، اصحاب السبت، اصحاب الرس، اصحاب الاذرد، اصحاب الجندہ اور اصحاب اقصیٰ وغیرہ۔ ان کے واقعات سے جہاں یہ پتہ چلتا ہے کہ مختلف ادوار میں کون کون سی قومیں صفحہ زمین پر ابھریں یہ پتہ بھی چلتا ہے کہ پھر ایک ایسا وقت بھی آتا ہے کہ ان کا نام و نشان تک بھی مٹ جاتا ہے۔ قرآن کریم میں ایسی بعض قوموں کا تذکرہ نہایت عبرت کے پیرایہ میں کیا گیا ہے۔ ہم یہاں ان میں سے بعض کا ذکر ان کی تاریخی ترتیب کے بغیر کرتے ہیں۔

کچھ وہ تذکرے ہیں جو قوموں کے نام سے ہیں جیسے قوم عاد قوم ثمود قوم تبع قوم بنی اسرائیل اور کچھ ہیں جو شخصیات ہیں جیسے ذوالقرنین، حضرت لقمان صاحب علم لدنی، حضرت خضر اور ہامان اور فرعون اور قارون وغیرہ۔ قرآن کریم کے طلبہ کو ان میں سے ہر ایک کا کچھ نہ کچھ علم ہونا چاہیے تاکہ وقائع عالم کے جس پس منظر پر قرآن کریم کی ہدایت اتنی وہ اسے اچھی طرح جان اور سمجھ سکیں شاید ہم اس وقت ان مختلف قوموں اور شخصیتوں پر تبصرہ نہ کر سکیں۔ آج کے بیان میں ان اقوام کا تذکرہ ہو گا جو مختلف قرون میں اصحاب کے نام سے ابھریں اور قرآن کریم نے انہیں اصحاب کے نام سے سے ہی ذکر فرمایا ہے جیسے اصحاب الایکہ (اصحاب مدین)، اور اصحاب الجندہ

① اصحاب الایکہ (جھنڈ والے)

عربی میں ایکہ سبز جھاڑیوں کے جھنڈ کہتے ہیں۔ جھنڈ جنگلوں میں عام ہوتے ہیں۔ بحرِ قزوم کے کنارے عرب کے شمال مغرب میں ایک بستی تھی جہاں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اولاد جو آپ کی بیوی قطورہ سے چلی آباد تھی، حضرت ابراہیم کے ایک بیٹے کا نام مدین تھا اور اس کی اولاد ہی

یہاں آباد ہوئی۔ انہیں اس نسی امتیاز سے اہل مدین (یعنی آل مدین) بھی کہا گیا ہے اور باعتبار مسکن یہ اصحاب الایک کہلاتے ہیں، حضرت شعیب علیہ السلام انہی میں سے تھے اور انہی کی طرف مبعوث ہوئے تھے۔ یہیں حضرت موسیٰ بھی کچھ وقت آکر ٹھہرے تھے۔

نوٹ: چار پیغمبر حضرت ابراہیم علیہ السلام سے بہت قریب کی نسبت رکھتے ہیں۔ حضرت اسماعیل، حضرت اسحق، حضرت لوط (آپ کے بڑا زادہ) اور حضرت شعیب جو بنی قنقرہ میں سے تھے، شام اور فلسطین میں حضرت اسحق، عرب میں حضرت اسماعیل، شرقِ اردن کی جانب عامورہ اور سدوم کی بستیوں میں حضرت لوط اور حجاز کے شمالی کنارے کا علاقہ حضرت شعیب کا میدان عمل تھا۔ پھر اس میں جو علاقے متمدن تھے وہاں کے رہنے والوں کو اہل مدین کہا گیا۔ اہل بقی کے رہنے والوں کو اہل ایکہ کہا جاتا تھا۔ کیونکہ درختوں کے زیادہ چھنڈ ادھر ہی تھے۔ سو اصحاب مدین اور اصحاب ایکہ دراصل ایک ہی لوگ ہیں یہ دونوں بڑی شاہراہ پر آباد تھے۔

وان کان اصحاب الایکۃ الظلمین۔ فانتقمنا منهم وَاَهْلًا لِّبَاقِیِّ مَیْمَنٍ۔

(سُورَةُ الْحَجَرِ ۹)

ترجمہ: اور جو تہمتیں تھے بن کے رہنے والے گنہگار، سو ہم نے ان سے بدلہ لیا اور وہ دونوں بستیاں ایک کھلے راستہ پر واقع تھیں

سورہ ہود میں اس قوم سے حضرت شعیب کا خطاب بایں طرز منقول ہے۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ ان پر عذاب آنے سے پہلے قوم نوح، قوم ہود، قوم ثمود اور قوم لوط پر عذاب آچکا تھا اور اب اصحاب مدین بھی اس محرومی میں پڑے جہاں قوم ثمود جا چکی تھی۔
آپ نے فرمایا:-

وَلَقَوْمٌ لَا يَجْرِمُكَ شِقَاقِي اِنْ يَصِيبُكُمْ مِثْلُ مَا اَصَابَ قَوْمَ نُوْحٍ اَوْ قَوْمِ
هُودٍ اَوْ قَوْمِ صَالِحٍ وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ.... وَلَمَّا جَاءَ اَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْبًا
مِّنْ اٰمِنَا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَاحْضَرْنَا الَّذِيْنَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَاصْبِرْ اَوْفَى

فی دیارہم جثمین. کان لم یفتنا فیہا الا بعد المدین کما بعدت ثمود۔

(پہلا ہود ۸۹-۹۴)

ترجمہ۔ اور اے میری قوم منہ بہ منہ اس مقام پر نہ لے آئے کہ تم پر بھی وہی مادہ پڑے جو پہلے قوم نوح، قوم ہود، قوم صالح پر پڑ چکی ہے اور قوم لوط بھی تم سے کچھ دور نہیں رہی..... اور جب ہمارا حکم پہنچا تو ہم نے شعیب اور جرہولگ ان کے ساتھ ایمان لائے انہیں اپنی رحمت سے بچالیا اور ان ظالموں کو (صحاب الایکم کو) ایک ہی چیخ نے پکڑا اور وہ اوندھے گرے گویا وہاں وہ کبھی تھے ہی نہیں سن لو بھٹکار ہے اہل مدین کو جیسے بھٹکار پڑی قوم ثمود پر۔

اس سیاق سے اس قوم کی تاریخی حیثیت کا پتہ چلتا ہے کہ اس سے پہلے کتنی قومیں ہو چکی تھیں اور یہ کہ حضرت شعیب ان کی طرف مبعوث ہوئے تھے۔

نوٹ ۲۔ اس چیخ سے یہ قوم تو ہلاک ہو گئی لیکن یہ بستیوں منہدم نہ ہوئی تھیں۔ اس واقعہ کے مدتوں بعد جب حضرت موسیٰ وہاں سے گزرے تو آپ نے وہاں ایک کنوئیں پر لوگوں کو پانی بھرتے دیکھا۔

ولمادرد ماء مدین وجد علیہ امة من الناس یستقون (پہلا القصص ۲۳)

ترجمہ۔ اور آپ جب مار مدین پر پہنچے تو وہاں کچھ لوگوں کو کنوئیں پر موجود پایا۔

مدین کے وہ بزرگ جو بعد ازاں حضرت موسیٰ کے سر رہنے حضرت شعیب تھے یا ان کے بھتیجے شیرون یا شروعیہ کہ تو رات میں ہے، اس میں علماء اسلام کا اختلاف ہے۔ حضرت حسن بصریؒ کہتے ہیں وہ حضرت شعیب ہی ہیں۔ ابو عبیدہ کہتے ہیں وہ شیرون تھے قرآن کبیر میں اس شیخ کبیر کا نام ذکر نہیں کیا گیا۔ حضرت شعیب اور حضرت موسیٰ میں وقت کا بہت فاصلہ ہے۔ حضرت شعیب علیہ السلام کی قبر حرم موت میں بتائی جاتی ہے۔ اہل مدین کی ہلاکت کے بعد آپ یہیں آ کر آباد ہو گئے تھے۔

② اصحاب القرۃ (ایک بستی والوں کا تذکرہ)

قرآن کریم پڑ سورہ لیلین آیت ۱۳ میں ان بستی والوں کا ذکر ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا گیا کہ آپ لوگوں کے سامنے ان بستی والوں کا ذکر کریں کہ اُن پر کیا گُزری۔ یکس شہر اور کس دھور کا واقعہ ہے اس میں بہت اختلاف ہے۔ شیخ الاسلامؒ لکھتے ہیں:-

یہ گاؤں اکثر کے نزدیک شہر الطاکہ ہے اور بائبل کتاب اعمال کے ۲ ٹھویں اور گیارہویں باب میں ایک قصہ اسی قصہ کے مشابہ کچھ تفاوت کے ساتھ شہر الطاکہ کا بیان ہوا ہے۔ لیکن ابن کثیر نے تاریخی حیثیت سے اور سیاق و قرآن کے لحاظ سے اس پر اعتراض کیے ہیں۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دعوت جن شہروں اور علاقوں میں پہنچی اور وہاں کے لوگوں نے اچھی تعداد میں اسے قبول کیا ان کے ہاں وہ چار شہر مقدس سمجھے جاتے ہیں ۱۰۔ بیت المقدس ۲۰۔ انطاکیہ ۳۰۔ اسکندریہ ۴۰۔ روم، جسے آج کل اٹلی کہتے ہیں اور وہ پوپ کا مسکن ہے۔ انطاکیہ (شام) کے لوگ حضرت عیسیٰ کی دعوت پر سب مسلمان ہو گئے تھے۔

قرآن پاک اصحاب القرۃ کو پیغمبروں سے ٹکرنے والوں میں ذکر کرتا ہے۔ اگر یہ انطاکیہ کا واقعہ ہے تو ان پیغمبروں کا زمانہ حضرت عیسیٰ سے بہت پہلے کا ہو گا۔ کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بعد تو صرف حضور خاتم النبیینؐ کی ہی بعثت ہوئی ہے اور کسی پیغمبر کا پتہ نہیں ملتا۔

اس بستی میں پہلے دو رسول لائے اور پھر ان کی تائید میں ایک اور رسول بھیجا گیا۔ بستی والے ان تینوں کے خلاف اٹھ کھڑے ہوئے اور اعتراض کیا کہ تم ہمارے جیسے انسان ہو تم کیسے نبی ہو سکتے ہو۔ اُن کا اعتقاد تھا کہ بشر کبھی نبوت و رسالت کا منصب نہیں پاسکتا۔ اس بنا پر انہوں نے ان کی رسالت کا انکار کر دیا۔ اور کہا جب سے تم آئے ہو ہم نحوست میں گھر گئے ہیں۔

اس بستی کے ایک سرے پر ایک نیک آدمی رہتا تھا۔ اُسے اس صورت حال کا علم ہوا تو

وہ دوڑتا ہوا موقع پر آیا اور انہیں نصیحت کی کہ ان پیغمبروں کی بات مان لو۔ ان کی یہ مخلصانہ دعوت بایں طور کہ انہیں دُنیا کا کوئی لالچ نہیں بتلا رہی ہے کہ یہ واقعی خدا کے بھیجے ہوئے ہیں اور وہ ان کی دعوت پر خود بھی ایمان لے آیا۔

جو تینوں کے منکر ہوں وہ بھلا اس چوتھے کی بات کیوں کر مان سکتے تھے انہوں نے اسے بھی مار ڈالا۔ وہ چوتھا بظاہر تو ان میں سے تھا۔ لیکن یہ اپنے کی بات ماننے والے بھی نہ تھے۔ شبہ کو تو اس شہادت حق پر جو اعزاز ملا اس پر وہ حسرت سے کہنے لگا: کاش! میری قوم جان لے کہ مجھے خدا نے اس پر کیا نوازا ہے۔

پھر اس پوری قوم نے ایک زبردست چیخ مچی۔ یہ اُن پر ایک عذاب تھا جو اُترا اور وہ سب سمجھ گئے۔ ماری شونی جاتی رہی۔ اسی وقت ہلاک ہو گئے۔

ان كانت الاصححة واحدة فاذا هم مخذون۔ (پہلیین ۲۹)

یاد رکھنے کے لائق ایک نکتہ

اس تمام واقعہ میں ان بھیجے ہوؤں کے لیے مرسلون کا لفظ ہی آیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے تصریح کی ہے کہ انہیں ہم نے بھیجا۔ ان تینوں کا ایک جگہ جمع ہونا بتاتا ہے کہ یہ مستقل شریعتوں کے حامل رسول نہ تھے بلکہ اللہ تعالیٰ نے انہیں کسی نبی کی نیابت میں ان بستی والوں کے پاس بھیجا تھا۔ یہ وہ رسول ہیں جو انبیاء کے درجہ اور ان کے حکم میں ہیں۔ یہ اس معنی میں رسول نہیں جو خدا تعالیٰ کی طرف سے شریعتِ جدیدہ لاتے ہیں۔ اس اصطلاح میں پہلے رسول حضرت نوح علیہ السلام ہوئے ہیں۔ اس درجے کے رسول صرف ۳۱۳ ہوئے ہیں اور انبیاء ایک لاکھ اور کئی ہزار۔

اس تفصیل سے پتہ چلا کہ رسول اور رسول میں بھی فرق ہے کبھی، لفظ مطلق انبیاء کے معنی میں بھی آجاتا ہے۔

تورات کو لے کر چلنے والے رسول

بند اسرائیل کی شریعت تورات تھی۔ آئندہ کے سب اسرائیلی نبی اسی کے مطابق فیصلہ کرتے رہے۔ قرآن کریم میں ہے:-

اِنَّا اَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَمْشِي بِهَا النَّبِيُّونَ. (پ ۱ المائدہ)

پھر بند اسرائیل قتلِ انبیاء کے بھی مرتکب ہوئے۔ ان کے بارے میں قرآن کریم نے خبر دی:-

يَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ. (پ ۱ البقرہ)

اور دوسرے مقام پر اس قتلِ انبیاء کی یوں حکایت فرمائی:-

اَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ اَنْفُسُكُمْ فَجَرِّقُوا كَذِبًا وَفَوَيْقًا يَقْتُلُونَ.

(پ ۱ البقرہ ۸۷)

ترجمہ: پھر بھلا جب تمہارے پاس کوئی رسول آیا وہ حکم لے کر جو تمہیں پسند نہ لگا

تو تم کچھ پیغمبروں کو تھملاتے رہے اور کچھ رسولوں کو قتل کرتے رہے۔

یہاں رسول وہی مراد ہیں جو حضرت موسیٰ کے بعد آئے اور وہ شریعتِ تورات لے کر

چلے۔ ان رسولوں میں اور صاحبِ شریعتِ جدیدہ رسولوں میں بہت اصولی فرق ہے۔ یہ نکتہ ہمیشہ یاد رکھنا چاہیئے۔

اصحابِ القریہ کے ذکر میں نصیحت و موعظت

① یہ عقیدہ کہ بشریت اور رسالت میں تنافی ہے غلط ہے کیسی کہ مسلمان ہونے نہیں دیتا۔

② اسلامی عقیدہ یہ ہے کہ انبیاءِ السابقین میں سے آتے ہیں اور انسان ہوتے ہیں حضرت عیسیٰ بھی انسان تھے خدا یا خدا کے بیٹے نہ تھے۔

③ پیدا کر نیوالے پر اور آخرت پر ایمان لازماً ضروری ہے انبیاء اسی لیے آتے ہیں۔

③ اصحاب السبت (ہفتے والے لوگ)

جس طرح ہم مسلمان جمعہ والے لوگ کہے جاتے ہیں یہود ہفتے والے لوگ ہیں۔ ان کی عبادت کا خاص دن ہفتہ ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے وقت میں یہ خاص دن جمعہ تھا۔ مگر اللہ تعالیٰ نے قسب ابراہیمی کی یہ پیروی حضور خاتم النبیین کی امت میں رکھی اور یہود کے لیے ہفتہ کا دن عبادت کا خاص دن ٹھہرایا اور عیسائیوں کے لیے اتوار کا دن مقدس ٹھہرایا۔ تو رات میں ہے۔

تم سبت کو مانو اس لیے کہ وہ تمہارے لیے مقدس ہے جو کوئی اس کو پاک نہ جانے وہ ضرور مار ڈالا جائے۔ جو اس میں کچھ کام کرے وہ اپنی قوم سے کٹ جائے چھ دن کام کرنا لیکن ساتواں دن آرام کے لیے سبت ہے۔

یہاں اصحاب سبت سے پوری قوم بنی اسرائیل مراد نہیں بلکہ ان کی وہ جماعت جو بحر قزح کے کنارے آباد تھے۔ پھیلی کا شکار ان کا پیشہ تھا۔ یہ لوگ چھ دن مچھلی کا خوب کاروبار کرتے اور ساتویں دن آرام کرتے اور عبادت میں وقت گزارتے۔

اُدھر خدا کی آزمائش تھی کہ ہفتہ کے دن مچھلیاں پانی میں خوب آتیں۔ یہاں تک کہ یہ لوگ ہتھ سے بھی پکڑ سکتے۔ اب بعض نے یہ حیلہ تراشا کہ دریا کے کنارے بڑے بڑے گڑھے کھود دیجئے جب مچھلیوں کا اُنجھار آتا تو مچھلیاں ان گڑھوں میں آگرتیں اور جب پانی اُترتا تو وہ واپس دریا میں نہ جا سکتیں اور پھر یہ اتوار کے دن ان مچھلیوں کو پکڑ لیتے۔

سورۃ اعراف میں ہے۔

وَاسْأَلْهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ اذْ يَمْدُونَ فِي السَّبْتِ۔

(پہ اعراف ۱۶۳)

ترجمہ۔ اور آپ ان سے اس سببی والوں کا حال پوچھیں جو دریا کے کنارے آباد تھے اور یہ لوگ ہفتے کے دن اپنی حد سے تجاوز کرنے لگے ہفتہ کے دن مچھلیاں

پانی کے اوپر آتیں اور جب ہفتہ نہ ہوتا یہ نہ آتیں۔۔۔۔۔ پھر جب وہ بڑھنے لگے اس کام میں جس سے وہ روکے گئے تھے۔ تو ہم نے حکم دیا کہ تم بند رہو جاؤ ذلیل ہو کر۔ یہ واقعہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے تقریباً گیارہ سو سال پہلے کا بتایا جاتا ہے اور اس کا زمانہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت داؤد علیہ السلام کے درمیان فی عرصہ میں کسی وقت کا ہے۔ اس بستی کا نام ایلہ ہے جو دریائے قلزم کے کنارے پر آباد تھی۔ اگر مصر سے مکہ کی طرف سفر کریں تو رستے میں یہ جگہ آتی ہے جہاں ان دنوں ایلہ کی بستی آباد تھی۔

اللہ تعالیٰ نے ان سے عہد لے رکھا تھا کہ ہفتہ کے دن زیادتی نہ کرنا اور ان نہایت پختہ عہد لیا تھا۔
 وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ وَاخْذُوا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا (پہلے انعام ۱۵۱)
 ترجمہ اور ہم نے انہیں کہا کہ ہفتہ کے دن کوئی زیادتی نہ ہو پالے اور ہم نے ان سے نہایت پختہ عہد لیا تھا۔

پہلے البقرہ ۶۵، پہلے انعام ۷۴، پہلے المائدہ ۶۰، پہلے النمل ۱۲۴ میں بھی اس قوم کا کچھ مختصر ذکر موجود ہے۔

ایک غور طلب بات

کسی قوم پر جب کوئی مذاب آتا ہے تو اس لیے نہیں کہ وہ کام اس قسم کا تھا کہ اس کو کرنے پر دھماکہ ہو۔ بلکہ اوقات اس میں نظر اس پر ہوتی ہے کہ کس قسم کا حکم توڑا جا رہا ہے۔ وہ اسے گناہ سمجھتے ہوئے یا اسے کسی حیلہ سے گناہ سے نکال کر اس حکم دینے والے کے حکم کو نہ ہونے کے درجے میں لایا جا رہا ہے۔ اس دوسری صورت میں یہ نہ صرف حکم عدولی ہے بلکہ حکم دینے والے سے ایک طور استہزاء بھی ہے۔ اگر یہ حکم اللہ رب العزت کا ہے تو یہ سب کبھی اس کی عزت کا موضوع بھی بن جاتا ہے۔

زیر بحث واقعہ ہفتہ کے دن پھیلی کا شکار نہ کرنے کا اپنی ذات میں کوئی ایسا مسئلہ نہیں کہ جس

سے لاپرواہی اتنے بڑے عذاب کو دعوت دے کہ تشکیلِ مسخ ہو جائیں۔ لیکن یہ حیلہ جوئی خدا کی ذات سے اتنا بڑا مذاق ہے کہ اب یہ کہ اس کی غیرت بن گیا اور ان لوگوں کی صورتیں مسخ کر دی گئیں۔

دوسری غور طلب بات

یہ صورتوں کا مسخ ہونا حقیقتہً واقع ہوا یا ان کی کے قلوب مسخ ہو کر بندروں کے سے ہو گئے حضرت قتادہ۔ حضرت صہاک اور ربیع بن انس اس کے قائل ہیں کہ وہ سرکش لوگ صورتہً بندر بنا دیئے گئے تھے قبلًا تو وہ پہلے ہی بندر صفت تھے جس کے مطابق انہوں نے حیلے کی یہ راہ اختیار کی اتنی بڑی سرکشی کے بعد ان کے قلوب کا مسخ ہونا ہمیں سمجھ میں نہیں آتا۔ سو صحیح یہی ہے کہ یہاں ان نافرمانوں کی سزا واقعی بندر اور سور بن جانا ہوتا کہ وہ دیکھنے والوں کے لیے نشانِ عبرت ہوں۔

اللہ تعالیٰ نے جب انہیں سزا دی تو اسے ان کو بچپوں کے لیے موعظت بنایا اور ظاہر ہے کہ کسی کے دلی احوال تو دوسروں کے لیے بھی موعظتِ عبرت نہیں ہوتے اور یہاں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں:-
فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِّلْمَا بِيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِيْنَ (پ البقرہ ۶۲)

ترجمہ۔ پھر کیا ہم نے اس واقعہ کو عبرت ان لوگوں کے لیے جو وہاں تھے اور
پیچھے آنے والوں کے لیے بھی۔

پھر سورہٴ اعراف آیت ۱۶۶ میں جب انہیں بندر ہونے کا حکم کُن دیا گیا تو ساتھ صفتِ عاصین بھی ذکر فرمائی۔ یہ اس بات کا قرینہ ہے کہ یہاں وہ بندر مراد ہیں جو دیکھنے والوں کی نظریں بھی ذلیل نظر آئیں اور یہ مسخ حقیقی سے ہی ہو سکتا ہے پھر سورہٴ المائدہ آیت ۶۰ میں فرمایا:-

مَنْ لَعَنَهُ اللّٰهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقُرْءَانَ وَالْخَنَازِيْرَ وَعِبْدًا لِّطَاغُوْتٍ
اُولٰٓئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا۔

ترجمہ۔ وہ جس پر لعنت کی اور اس پر غضب نازل کیا اور ان میں سے بعضوں کو بندر
کر دیا اور بعضوں کو سور اور جنہوں نے بندگی کی شیطان کی وہی لوگ بدتر ہیں درجہ میں۔

یہ بعضوں کی تقسیم کو کچھ بندروں کی صورت میں مسخ ہوئے اور کچھ سوروں کی صورت میں بتاتی ہے کہ یہ سورتوں کا مسخ ہو جانا تھا اور قلباً قرآن کا بدتر ہونا اُن کی بڑی مارتھا۔

تیسری غور طلب بات

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کہتے ہیں ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ یہ جو بندہ اور سورہ موجود ہیں کیا یہ یہود کی نسل سے ہیں (جو مسخ ہوئے) آپ نے فرمایا :-

لَا اِنَّ اللّٰهَ لَمَّ لِعَيْنِ قَوْمًا قَطَّ فِيمَسْخُهُمْ فَكَانَ لَهُمْ ذَنْلٌ . (رواہ احمد)
ترجمہ: نہیں اللہ تعالیٰ نے کبھی کسی قوم پر مسخ کی لعنت نہیں کی کہ اس کی نسل کو اس نے باقی رکھا ہو۔ یہ جانور جانور خدا کی مستقل مخلوق ہیں۔

③ اصحاب الرس

یہ لوگ کب گزرے؟ پتہ ق آیت ۱۷ میں ہے :-

كَذٰبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوْحٍ وَّاصْحَابُ الرِّسِّ وَثَمُوْدٌ وَّعَادٌ وَفِرْعَوْنُ
وَآخِوَانُ لُوطٍ وَّاصْحَابُ الْاَيْكَةِ وَقَوْمُ تٰمِرٍ .

ترجمہ: جھٹلا چکے ہیں ان سے پہلے قوم نوح، اصحاب الرس، قوم ثمود اور فرعون مصر اور اخوان لوط اور اصحاب الایکہ اور قوم تَمِر۔

اس سیاق سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بہت پہلے کی قوم ہے جس کا ذکر عاد اور ثمود کے ساتھ کیا جا رہا ہے۔

وَ عَادًا وَ ثَمُوْدًا وَّاصْحَابُ الرِّسِّ وَ قُرْ وْنَا مِیْنَ ذٰلِكَ كَثِیْرًا . (پہلے الفرقان ۳۸)

رس عربی زبان میں کنویں کو کہتے ہیں۔ اس سرکش قوم نے اپنے نبی کو ایک کنویں میں گر قرار کر رکھا تھا۔ حضرت شاہ عبدالقادر محدث دہلوی لکھتے ہیں :-

ایک امت نے اپنے رسول کو کنوئیں میں بند کیا۔ پھر ان پر عذاب آیا تب وہ رسول خلاص ہوا۔ (دوسروں کی عکرمہ)

اس کے معنی غار کے بھی ہیں۔ اس لیے بعض لوگوں نے اصحاب الرس سے اصحاب الاغداد مراد لیے ہیں لیکن یہ صحیح نہیں۔ اصحاب الاغداد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بعد ہوئے ہیں۔ ابن عساکر کہتے ہیں اصحاب الرس قوم عاد سے بھی پہلے کے ہیں۔ ان کی طرف جو پیغمبر آئے ان کا نام ضلہ تھا۔ مسعودی کہتے ہیں اصحاب الرس حضرت ابراہیم کے بعد ہوئے ہیں۔ یہ لوگ حضرت اسماعیل کی اولاد میں سے تھے۔ یہ اس طرح ہو تو ماننا پڑتا ہے کہ حضرت اسماعیل کے بعد بنو اسماعیل میں بھی اور پیغمبر ہوئے جنہیں اصحاب الرس نے جتلیا کر لیا۔ کیونکہ ان کا تذکرہ اس تکذیب انبیاء کے جرم میں ہی کیا گیا ہے۔

⑤ اصحاب الکہف

شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی (رحمہ اللہ) لکھتے ہیں۔ چند نوجوان روم کے ظالم و جبار بادشاہ کے عہد میں تھے جس کا نام بعض نے دقیانوس بتلایا ہے بادشاہ سخت غالی بُت پرست تھا۔ اور جبر و اکراہ سے بُت پرستی کی اشاعت کرتا تھا۔ عالم لوگ سختی اور تکلیف کے خوف اور چند روزہ دنیوی منافع کی طمع سے اپنے مذاہب کو چھوڑ کر بُت پرستی اختیار کرنے لگے۔ اس وقت چند نوجوانوں کے دلوں میں جن کا تعلق عمامہ سلطنت سے تھا خیال آیا کہ ایک مخلوق کی خاطر غافل کو ناراض کرنا ٹھیک نہیں۔ ان کے دل خشیتِ الہی اور نورِ تقویٰ سے بھر پور تھے۔ حق تعالیٰ نے صبر و استقلال اور توکل و تمہل کی دولت سے مالا مال کیا تھا۔ بادشاہ کے رو برو جاکر انہوں نے نصرو مستانہ لگایا۔

لن ندعو من دونه الممّالت قلنا اذا شططاً.

ترجمہ۔ نہ پکاریں ہم اس ایک کے سوا کسی کو معبود، نہیں تو کہی ہم نے بات عقل سے دُور۔

اور ایمانی جرأت و استقلال کا مظاہرہ کر کے دیکھنے والوں کو مبہوت و حیرت زدہ کر دیا۔ بادشاہ کو کچھ ان کی نوجوانی پر رحم آیا (شاید اس لیے بھی کہ وہ عمائد سلطنت میں سے تھے) اور کچھ دوسرے مشاغل و مصالح مانع ہوئے کہ ان کو فوراً قتل کر دے۔ چند روز کی مہلت دی کہ وہ اپنے معاملہ میں غور و نظر ثانی کر لیں۔ انہوں نے مشورہ کر کے طے کیا کہ ایسے فتنہ کے وقت جب کہ جبر و تشدد سے عاجز ہو کر قدم ڈنگا جانے کا خطرہ ہے۔ مناسب ہوگا کہ شہر کے قریب کسی پہاڑ میں روپوش ہو جائیں اور واپسی کے لیے مناسب موقع کا انتظار کریں۔ دُعا کی کہ خداوند! تو اپنی خصوصی رحمت سے ہمارا کام بنادے اور رشد و ہدایت کی جادہ پیمانی میں ہمارا سب انتظام درست کر دے۔ آخر شہر سے نکل کر کسی قریبی پہاڑ میں پناہ لی اور اپنے میں سے ایک کو مامور کیا کہ بھیس بدل کر کسی دقت شہر جایا کرے تا ضروریات خرید کر لاسکے اور شہر کے احوال و اخبار سے سب کو مطلع کرتا رہے۔

جو شخص اس کام پر مامور تھا اس نے ایک روز اطلاع دی کہ آج شہر میں سرکاری طور پر ہماری تلاش جاری ہے اور ہمارے اقارب و اعزہ کو مجبور کیا جا رہا ہے کہ ہمارا پتہ بتلائیں یہ مذکرہ ہوہر ہاتھ کا اللہ تعالیٰ نے ان سب پر نیند طاری کر دی۔

کہا جاتا ہے کہ سرکاری آدمیوں نے بہت تلاش کیا۔ پتہ نہ لگا۔ تھک کر بیٹھ رہے اور بادشاہ کی رائے سے ایک سید کی تختی پر ان نوجوانوں کے نام اور مناسب حالات لکھ کر خزانہ میں ڈال دیے گئے تاکہ آئندہ آنے والی نسلیں یاد رکھیں کہ ایک جماعت حیرت انگیز طریقے سے لاپتہ ہو گئی ہے ممکن ہے آگے چل کر اس کا کچھ سراغ ملے اور بعض عجیب واقعات کا انکشاف ہو۔

یہ نوجوان کس مذہب پر تھے؟ اس میں اختلاف ہو رہا ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ نصرانی یعنی اصل دین مسیحی کے پیرو تھے۔ لیکن ابن کثیر نے قرآن سے اس کو ترجیح دی ہے کہ اصحاب کہف کا قصہ حضرت مسیح سے پہلے کا ہے۔

اصحاب الکہف کو اصحاب الرقیم بھی کہا جاتا ہے۔ رقیم اس تختی کو کہتے ہیں جس پر ان کے نام

لکھے گئے تھے۔ قرآن کریم میں ہے :-

وَلْيَتْلُو فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تَسْعًا (شپا الکہف ۲۵)

ترجمہ۔ اور مدت گزری اُن پران کی غلامی تین سو برس اور ان کے اُوپر نو

یہاں ہم ان پر گزرنے پورے واقعات نہیں بیان کر رہے۔ اس کے لیے قرآن پاک کی

سورہ کہف کا مطالعہ کریں۔ جو باتیں یہاں بطور سبق یاد رکھنے کے لائق ہیں۔ یہ ہیں :-

① اللہ تعالیٰ چاہے تو انسانوں کو بغیر کھانے پینے کے صدیوں زندہ رکھ سکتا ہے اور اس دوران

ان کی حرارت معرزی ختم نہیں ہوتی۔ جاکنے پر ان کو پھر بھبک لگ آئے اور وہ اس رزق مادی کی

تلاش میں نکلیں یہ کوئی ناممکن بات نہیں۔ اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام اگر فرشتوں کے کسی جہان

میں صدیوں رہیں اور ان کو کس رزق مادی کا احتیاج نہ ہو تو یہ بھی کوئی ناممکن بات نہیں۔

② یہ کائنات اللہ تعالیٰ کے جس نظامِ فطرت پر چل رہی ہے وہ عام عادت الہی ہے لیکن

اللہ تعالیٰ کبھی بعض حالات میں اپنی عادتِ خاصہ بھی ظاہر فرماتے ہیں جس میں پہلے نظام میں خرقِ عادت

کا ظہور ہوتا ہے اسے معجزہ کہتے ہیں۔ جیسے آگ بجلائے یہ اس کی فطرت ہے اور جب نہ بجلائے تو یہ

خرقِ عادت ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو جب آگ میں ڈال گیا تو یہ خدا کی عادتِ خاصہ ظہور میں

آئی کہ آگ ہو مگر بجلائے نہ — عادتِ عامہ اور عادتِ خاصہ دونوں اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے

سو معجزہ فعلِ خداوندی سے ظہور میں آتا ہے اس میں اعزاز و اکرامِ پیغمبر کا ہوتا ہے۔

③ قرآن کریم نے اصحاب کے نام سے جن قوموں کا تعارف کرایا ہے وہ سب غلطی پر رہے ہیں۔

جیسے اصحابِ القریۃ، اصحابِ السبت، اصحابِ الرس، اصحابِ الایکہ، اصحابِ الفیل، اصحابِ الہذد

وغیرہ صرف اصحابِ کہف ہیں جو حق پر تھے اور اللہ تعالیٰ نے ان اپنی بے نظیر رحمتیں فرمائیں۔

④ اصحابِ الحجر

اصحابِ الحجر یہ قوم ثمود کا دوسرا نام ہے۔ حجر ان کا علاقہ تھا جو مدینہ سے شمال کی طرف واقع

ہے۔ ان کی طرف حضرت صالح علیہ السلام مبعوث ہوئے تھے۔ ایک نبی کا بھٹلانا سب نبیوں کا بھٹلانا ہے۔ قرآن کریم میں ہے:-

ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين. وأتيناهم آياتنا فكانوا عنها معرضين
وكأنوا يصغتون من الجبال بيوتاً آمنين. فاخذتهم الصيحة مصبحين.

(پہلے الحجر ۸۲)

ترجمہ۔ اور بے شک بھٹلایا حجر کے رہنے والوں نے رسولوں کو اور دیں ہم نے
اُن کو اپنی آیات سو وہ ان سے منہ پھیر گئے وہ اپنے گھر پہاڑوں میں تراشتے
رہے کہ وہاں وہ امن سے رہ سکیں گے (ان پر کوئی پکڑ نہ آئے گی، پھر
انہیں صبح ہونے کے وقت ایک چیخ نے آ پکڑا۔

پہلے ان لوگوں نے حضرت صالح سے ان لوگوں کی سچائی کا نشان مانگا تھا۔ اللہ تعالیٰ
نے خرقِ عادت سے ایک پہاڑ سے اونٹنی پیدا کر دی۔ وہ اونٹنی خدا کی قدرت اور حضرت صالح
علیہ السلام کی صداقت کا ایک کھلنا نشان تھی اب قوم پر پابندی تھی کہ یہ اونٹنی جدھر چاہے چلی جائے
اسے کوئی شخص کوئی تکلیف نہ دے۔

وَلَيَقُومَ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةً فَذَرُوهَا تَاكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا

تَمْسُوهَا بِسُوءِ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ۔ (پہلے ہود ۶۴)

ترجمہ۔ اے قوم یہ اللہ کی اونٹنی تمہارے لیے ایک نشان ہے سو چھوڑ دو اس کو
کھاتی پھرے اللہ کی زمین میں اور نہ چھوڑنا اس کو کوئی تکلیف دینے کے لیے
پھر آ پکڑے گا تم کو عذاب بہت جلد۔

ان میں جو سب سے زیادہ بد بخت تھا اس نے اس اونٹنی کی کونچیں کاٹ دیں یہ قرار
بن سالف تھا۔ ان پر ایک دربر دست چیخ آئی اور پہاڑیں زلزلہ بھی آیا۔ وہ جو اس میں اپنی حفاظت کے
لیے مکان تراشتے تھے وہیں دب کر رہ گئے۔ یہ ان پر خدا کی طرف سے ایک عذاب تھا۔

فَاخَذَ قَوْمُ الرَّجْفَةِ مَا فِي دَارِهِمْ جُثَمَيْنِ. (پٹ الاعراف ۷۸)
 ترجمہ: ہوان کو لے لیا ایک دزلزلہ نے سارے گئے اپنے گھر میں اوندھے پیے
 کذبت ثمود بطعنواھا. اِذَا نَبَعَتْ اَشْقَتْهَا. فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللّٰهِ نَاقَةُ اللّٰهِ
 وَسِقْمِهَا. فَلَذَبُوْهُ فَغَرَّوْهَا. فَدَمَدَمَ عَلَيْهِمْ دَجَمٌ بَدَنَهُمْ فَنُفِسُوْاھا.
 وَلَا يَخَافُ عَقِبُهَا. (پٹ الشمس)

ترجمہ: جھٹلایا قوم ثمود نے سرکشی سے جب ان میں کا سب سے بڑا بد بخت اٹھا۔
 پھر کہا انہیں اللہ کے رسول نے خبردار رہو اللہ کی اونٹنی سے اور اس کے پانی
 پینے کی باری سے۔ پھر انہوں نے حضرت صالح کو جھٹلایا اور اس اونٹنی کے پاؤں
 کاٹ ڈالے پھر اٹا دیا ان پر ان کے رب نے بسبب ان کے گناہوں کے
 پھر بار بار کر دیا سب کو اور اُس کو اس پکڑ میں کسی کا خوف کا ہے کو۔

④ اصحاب الجنة (باغ والے متمد اور مغرور لوگ)

دُنیا میں بھی کچھ اسباب نہیں ان کے پیچھے اللہ تعالیٰ کی قدرت اور اس کی مشیت کام کرتی
 ہے۔ انسان اسباب پر فریفتہ ہو کر جب اس کو محبلا بیٹھتا ہے تو پھر بسا اوقات آسمانی پکڑ میں
 آجاتا ہے تب سمجھتا ہے کہ محض اسباب کچھ نہیں۔ قرآن کریم نے کچھ متمد اور مغرور لوگوں کا ایک
 ایسا ہی واقعہ پٹ اِتْلُم میں نقل کیا ہے۔

ایک باغ والوں کا صبح کھیتی کاٹنے کا پروگرام تھا۔ مگر بھر وہ صرف اپنے اوپر تھا۔ انسانی
 ارادے کے اگے کوئی اور طاقت بھی مائل ہے اسے وہ نہ مانتے تھے۔ یہ ابھی سوئے ہی تھے کہ
 ایک جھکڑ آیا اور ہوا کے اس زور سے پورے کا پورا باغ برباد ہو گیا۔ صبح جب وہ وہاں پہنچے
 تو عروس کرنے لگے گویا کسی اور جگہ اگئے ہیں۔ وہاں باغ تھا ہی نہیں۔ ایک کہنے لگا کیا میں نے یہیں
 بیٹہ کہا تھا کہ اس نعمت پر تم خدا کی پائی کیوں نہیں دیتے۔ اب اس نقصان کے بعد تمہیں خدا

یاد آرہا ہے۔

قرآن کریم میں ایک نمونہ والے بد بخت کا ذکر ہے، اللہ تعالیٰ نے اُسے بھی اور اس کی قوم کو چاٹا۔ اس کے بعد فرماتے ہیں :-

اَنَابِلُوْهُمۡحٰمۡکَا بَلَوۡنَا اَصْحٰبَ الْجَنَّةِ اِذَا قُسِمُوا۟ الۡیَصۡرَ مِمَّا مَصۡبُحِیۡنَ . وَلَا یَسْتَشۡوِنَ نِفَاطٍ عَلَیۡہَا حُلَآئِفٌ مِّنۡ رِّبِّکَ وَہُمۡ نَاثِمُوۡنَ فَاَصۡبَحَتۡ کَالۡصَرِیۡمِ .
(رَبِّکَ الْعَلَمِ)

ترجمہ۔ ہم نے ان کو کھانا جیسے ہم نے اصحاب الجنۃ کو آزمایا تھا جب انہوں نے قسم کھائی کہ اس باغ کے پھل صبح توڑیں گے اور یہ فرما دیا کہ گنہگار ہے پھر چکر لگا یا اس باغ کا ایک چکر لگانے والے جھکڑنے تیرے خدا کے حکم سے اور وہ سوسے ہی رہ گئے۔ پھر صبح کو وہ باغ بالکل کٹ کر رہ گیا۔ پھر جب صبح ہوئی انہوں نے آپس میں آواز دی آؤ سویرے اپنے کھیت پر چلو اگر تمہیں پھل تو ملے گا۔

⑤ اصحاب الاخذود

قرآن پاک میں اصحاب اخذود کا ذکر پٹ سورہ برون میں کیا گیا ہے۔ ان کا زمانہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مابین کا ہے بعض علماء نے اسے ۵۲۵ء کا واقعہ بتایا ہے کچھ ظالم لوگوں نے اپنے وقت کے اہل حق کو جلانے کے لیے بڑی بڑی کھائیاں بنائیں۔ ان میں بہت سا ایندھن ڈال کر ان کو دھونکایا۔ اس پر یہ اصحاب الاخذود کہلائے۔ خدا اور اخذود کھائی اور خندق کو کہتے ہیں۔ اس کی جمع اخادید آئی ہے۔ ان کھائیوں میں اس وقت کے مومنین جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے صبح دین پر تھے ڈالے گئے۔ جن کافروں نے اس وقت کے مسلمانوں کو آگ میں زندہ جلا دیا انہیں اصحاب الاخذود کہتے ہیں۔

حضرت شیخ الاسلام لکھتے ہیں :-

پہلے زمانہ میں کوئی کافر بادشاہ تھا اس کے ہاں ایک ساحر (جادوگر) رہتا تھا جب ساحر کی موت کا وقت قریب ہوا اس نے بادشاہ سے درخواست کی کہ ایک ہوشیار اور بہنہار لڑکا مجھے دیا جائے تو میں اس کو اپنا علم سکھا دوں تاکہ میرے بعد یہ علم مٹ نہ جائے چنانچہ ایک لڑکا تجویز کیا گیا جو رودانہ ساحر کے پاس جا کر اس کا علم سیکھتا تھا۔

راستہ میں ایک عیسائی راہب رہتا تھا جو اس وقت کے عہد سے دین حق پر تھا۔ لڑکا اس کے پاس بھی آنے جانے لگا اور خفیہ طور پر راہب کے ہاتھ پر سلمان ہو گیا اور اس کے فیض صحبت سے ولایت و کرامت کے درجہ کو پہنچا۔ ایک روز لڑکے نے دیکھا کہ کسی بڑے جانور (شیر وغیرہ) نے راستہ روک رکھا ہے جس کی وجہ سے مخلوق پریشان ہے۔ اس نے ایک پتھر ہاتھ میں لے کر دُعا کی کہ اے اللہ اگر اس راہب کا دین سچا ہے تو یہ جانور میرے پتھر سے مارا جائے۔ یہ کہہ کر پتھر پھینکا جس سے اس جانور کا کام تمام ہو گیا۔ لوگوں میں شور ہوا کہ اس لڑکے کو عجیب علم آتا ہے کسی اندھے نے سن کر درخواست کی کہ میری آنکھیں ابھی کر دو۔ لڑکے نے کہا میں ابھی کرنے والا نہیں۔ وہ اللہ وعدہ لاشریک ہے۔ اگر تو اس پر ایمان لائے تو میں دُعا کروں۔ اُمید ہے وہ کچھ کو بینا کر دے گا چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

شدہ شدہ یہ خبریں بادشاہ کو پہنچیں۔ اس نے بہیم ہو کر لڑکے کو مع راہب اور اندھے کے طلب کر لیا اور کچھ بحث و گفتگو کے بعد راہب اور اندھے کو قتل کر دیا اور لڑکے کی نسبت حکم دیا کہ اسے اُونچے پہاڑ سے گر کر ہلاک کر دیا جائے۔ مگر خدا کی قدرت جو لوگ اس کو لے گئے تھے سب پہاڑ سے گر کر ہلاک ہو گئے اور لڑکا صحیح و سالم چلا آیا۔ پھر بادشاہ نے دریا میں غرق کرنے کا حکم دیا۔ وہاں بھی یہی صورت پیش آئی کہ لڑکا صاف بچ کر نکل آیا اور جو لے گئے تھے وہ سب دریا میں ڈوب گئے۔ آخر بادشاہ نے لڑکے سے کہا، انچس خود مرنے کی ترکیب بتائی۔ آپ سب لوگوں کو میدان میں جمع کریں ان کے سامنے مجھے سولی پر لٹکائیں اور یہ لفظ کہہ کر میرے تیر ماریں۔ بحسب اللہ وہ الغلام اس اللہ کے نام پر جو

رب ہے اس لڑکے کا، چنانچہ بادشاہ نے ایسا ہی کیا اور لڑکا اپنے رب کے نام پر قربان ہو گیا۔

یہ عجیب واقعہ دیکھ کر یک لخت لوگوں کی زبان سے ایک نعرہ بلند ہوا کہ انساب الفلام (ہم سب لڑکے کے رب پر ایمان لائے)، لوگوں نے بادشاہ سے کہا کہ لیجئے جس چیز کی روک تھام کر رہے تھے وہی پیش آئی، پہلے تو کوئی ایکاد کا مسلمان ہوتا تھا۔ اب غلط کثیر نے اسلام قبول کر لیا۔ بادشاہ نے غصہ میں آکر بڑی بڑی خندقیں کھدوائیں، اُن کو خوب آگ سے بھرا کر اعلان کیا کہ جو شخص اسلام سے نہ پھرے گا اس کو ان خندقوں میں تھونک دیا جائے گا۔ لوگ آگ میں ڈالے جا رہے تھے لیکن اسلام سے نہیں ہٹتے تھے۔

یہاں اس بادشاہ اور اس کے ساتھ بیٹھے وزیروں اور مشیروں کو اصحاب الاحدود کہا گیا ہے جو مسلمانوں کے جانے کا تماشا دیکھ رہے تھے اور بد بختوں کو ذرا رحم نہ آتا تھا۔

حضرت مولانا شبیر احمد عثمانیؒ فرماتے ہیں کہ صحیح مسلم جامع ترمذی، مسند احمد وغیرہ میں جو قصہ مذکور ہے اس کا خلاصہ یہ ہے۔

⑨ اصحاب الفیل

یہ واقعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت سے چند روز پہلے کا ہے اس لیے وہ مکہ بلکہ پورے حجاز میں بہت مشہور تھا۔ یہ اس آخری دور کے سرکش چاہتے تھے کہ بیت اللہ شریف کو غارت کر کے اپنا مصنوعی کعبہ آباد کریں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کا اظہار فرمایا اور چھوٹے چھوٹے پرندوں سے بڑے بڑے ہاتھیوں اور ہاتھی والوں کو ہلاک کر لیا۔ شیخ الاسلام لکھتے ہیں:-
بادشاہ حبشہ کی طرف سے یمن میں ایک حاکم ابرہہ نامی تھا اس نے دیکھا کہ سارے عرب کعبہ کا حج کرنے جاتے ہیں، چاہا کہ ہمارے پاس جمع ہوا کریں

امثال القرآن

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى آمين :-

قرآن کریم نے زندگی کے اُسچے خقائق اور کائنات کی فطری صداقتیں عام فہم مثالوں سے ذہن میں اُتاری ہیں :-

ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون۔ (سجۃ ابراہیم ۲۵)

ترجمہ اور بیان کرتا ہے اللہ تعالیٰ مثالیں لوگوں کے واسطے تاکہ وہ سوچیں۔

دینِ فطرت کے عام تعارف اور تدبیر و تذکر پیدا کرنے کے لیے یہ اسلوب بہت بلوغ ہے ہم یہاں قرآن میں بیان کی گئی چند امثال ایک مستقل عنوان سے ہدیہ قارئین کرتے ہیں۔ ایک حدیث میں ارشاد ہوا :-

واتبعوا المحكموا امنوا بالمشابهة واعتبروا بالامثال۔

ترجمہ۔ پیروی محکمات کی کرو و متشابہات پر ایمان لاؤ (ان پر عقیدے کا مدار نہ رکھو) اور مثالوں سے سبق حاصل کرو۔

نظری حقائق اور نتائج اعمال مثالوں کے تمثیلی نقشوں سے ذہن کے اتنے قریب ہو جاتے ہیں کہ قرآن بالکل آسان ہو جاتا ہے۔

ولقد يسرنا القرآن للذکر فهل من مدکر۔ (سجۃ القم ۱)

ترجمہ۔ اور البتہ ہم نے نصیحت پانے کے لیے قرآن کو آسان کر دیا ہے۔ ہے کوئی نصیحت بچڑنے والا۔

یہ مثالیں اپنے اندر اسرار و رموز کے بھی بے شمار خزانے رکھتی ہیں اور سہل بیان کا حق بھی ادا کر جاتی ہیں۔ سو اسلامی علوم میں امثال القرآن کا موضوع بڑی اہمیت رکھتا ہے اور اس میں غور کرنا قرآن کے ہر طالب علم کے لیے ادب ضروری ہے۔

لوگوں کے حق سے محروم رہنے کی وجہ یا تو یہ ہوتی ہے کہ ان کی قوت نظری کمزور ہے۔ وہ

۱۔ رواہ البیہقی مسرفاً کافی طبرانی للنسائی جدا ص ۸۴

ایمانی حقائق کا تفصیلی جائزہ نہیں لے سکتے اور نہ اپنی قوتِ عملی سے اس نظری کمزوری پر غلبہ پاسکتے ہیں یا ان کے حق سے محروم رہنے کی وجہ ان کا دنیوی لذتوں میں انہماک ہوتا ہے وہ عارضی مل و متاع اور فانی لذتوں میں کھو کر حقیقی زندگی اور ہمیشہ رہنے والے نعمات کو ضائع کر دیتے ہیں۔ قرآن کریم ان کمزوریوں کا تمثیلی پیرائے میں نقشہ کھینچتا ہے اور ایک ایک حالت کو محسوس بنا کر سامنے لاتا ہے۔

① ایمان کی ایک واضح اور محسوس مثال

نظری الجہاد سے نکال کر لوگوں کو ہدایت ایک محسوس شکل میں دکھا دینا اس کی مثال لیجئے جو لوگ غلط بیانی سے اپنے آپ کو مومن کہتے تھے ان کے لیے ایمان کی ایک محسوس صورت پیش کر دی بتا دیا کہ ایمان کا معیار صحابہ کرام کی شخصیاتِ کریمہ ہیں اگر تم خود حقیقتِ ایمان کو نہیں سمجھ سکتے تو اپنے آپ کو صحابہؓ کی کسوٹی پر پکھ لو:-

① **وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ امْنُوا كَمَا امْنُ النَّاسُ قَالُوا اتُّمِّنْ كَمَا امْنُ السُّفَهَاءُ**

انهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون۔ (پہ البقرہ)

ترجمہ۔ اور جب انہیں کہا جائے کہ تم ان لوگوں (صحابہؓ) کی طرح ایمان لاؤ تو کہہ دیتے ہیں کہ کیا ہم ان بے وقوفوں کو معیارِ ایمان سمجھیں؟ خبردار یہ خود ہی سفیہ ہیں مگر جانتے نہیں۔

دوسرے مقام پر اس مثال کو ان الفاظ میں پیش کیا:-

② **فَانِ امْنُوا بِمَثَلِ مَا امْنَعَرَبُهُ فَقَدْ اَهْتَدُوا وَان تَوَلَّوْا فَمَا تَمْلِكُ فِي شِقَاقِ (پہ البقرہ ۱۴۷)**

۱۔ اس آیت تشریف سے یہ باتیں معلوم ہوئیں۔ ۱۔ صحابہ کرامؓ معیارِ ایمان ہیں۔ ۲۔ صحابہؓ کو معیارِ ایمان بنانا جانوں اور بیوقوفوں کا کام ہے۔ ۳۔ صحابہؓ پر تبرّاسب سے پہلے منافقوں نے کیا اور انہیں یہیوقوف کہا۔ ۴۔ صحابہؓ کو جس نے جو کچھ کہا آسمان کی طرف سے اس نے اپنے لیے وہی کچھ سنا جس نے انہیں السفہاء کہا۔ اس کو یہی جواب ملا۔ **إِلَّا اَلْهَمْهُمْ السُّفَهَاءُ**۔

۵۔ یہ گنبد کی صدا جیسی کہو دلیبی سنو

ترجمہ پس اگر یہ لوگ اس طرح ایمان لائیں جیسا کہ تم (اے صحابہ پیغمبر خاتم) ایمان لائے ہو تو بے شک یہ ہدایت پر ہیں اور اگر یہ اس اصول سے پھر جائیں تو پھر یہ محض خند پر ہیں۔

② اہل تشلیث کے لیے ایک عام فہم مثال

جو لوگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا بیٹا کہتے تھے ان کی قوتِ نظری اس غلط فہمی کا شکار تھی کہ حضرت مسیحؑ کا کوئی باپ نہیں اس لیے وہ خدا کے بیٹے ہیں۔ قرآن کریم یہاں ابطالِ الوہیتِ مسیح کے لیے منطقی مقدمات قائم کرنے کی بجائے ان کی غلطی کو اس تمثیلی رنگ کے اندر داخل کرتا ہے۔

ان مثل عیسیٰ عند اللہ کے مثل آدم۔ (پہلے آل عمران ۵۹)

ترجمہ عیسیٰ کی مثال اللہ کے نزدیک ایسی ہے جیسے مثال آدم کی۔

یعنی عیسیٰ علیہ السلام کے خدا کا بیٹا ہونے کی اگر یہ وجہ ہے کہ ان کا باپ کوئی نہ تھا تو حضرت آدم علیہ السلام کا بھی تو کوئی باپ نہ تھا بلکہ ان کی تو ماں بھی نہ تھی اس حساب سے تو حضرت آدمؑ کو بھی خدا کا بیٹا کہنا چاہیے۔ حالانکہ اس کا کوئی بھی قائل نہیں۔ غور کیجئے کہ علمی نظریات کو مثال کے پیرایہ میں کس طرح عوامی ذہن کے قریب کر دیا ہے۔

③ منافقین کی ایک مثال

منافق وہ لوگ ہیں جن کی زبان پر اسلام اور دل میں کفر ہو وہ باہر کے نور سے آراستہ (الفاظِ کلمہ کے قائل) اور اندر کے نور (تصدیقِ قلبی) سے خالی ہونے میں ان کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی اندھا کسی روشن ماحول میں بیٹھا ہو کہ اس کے ارد گرد تو روشنی ہو لیکن وہ خود اندر کی روشنی سے محروم ہو۔ اسی طرح منافقین نورِ ایمان سے محروم ہیں۔

مثلهم کمثل الذی استوقد ناراً فلما اضاءت ما حوله ذهب اللہ

بنورہم وترکہم فی ظلمات لا یبصرون۔ (پہلے البقرہ ۸)

ترجمہ۔ ان کی مثال اس شخص کی سی ہے جس نے آگ جلائی پھر جب آگ نے اس کے تمام ماحول کو روشن کر دیا تو اللہ تعالیٰ نے انہیں ان کی روشنی سے محروم کر دیا اور انہیں ایسے اندھیروں میں چھوڑ دیا کہ کچھ بھی نہ دیکھ سکیں۔

وہ یہ نہ سمجھیں کہ ہم صرف فائدے سے محروم رہے۔ نہیں بلکہ انہوں نے اپنے لیے خطرے بھی بہت سے مول لیے جس طرح رات کے اندھیروں میں بادل کی گرج بجلی کی کڑک اور موسلا دھار بارش کے ہولناک مواقع کانوں میں انگلیاں دینے سے رک نہیں سکتے۔ اور قریب ہے کہ بجلی ان کی آنکھیں اُچک لے جائے اسی طرح منافقین کے اعمال انہیں نتائج اعمال سے بے نیاز نہیں کر سکتے۔

④ منافقین کی ایک اور مثال

او كصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيْهِ ظَلَمَتْ وَرَعْدُوْبَرَقٌ يَّجْعَلُوْنَ اَصْلَابَهُمْ
فِيْ اِذَا اَنهَضُوْا مِنَ الصَّوْاغِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللّٰهُ مَحِيْطٌ بِالْكَافِرِيْنَ (پ البقرہ ۱۹)
ترجمہ۔ یا ان کی مثال ایسی ہے جیسے آسمان کی طرف سے زوردار بارش بریں ہی ہو اس میں اندھیرے ہوں گرج ہو اور بجلی ہو اور یہ لوگ بجلی کی کڑک سے اپنے کانوں میں انگلیاں دینے لگیں کہ کہیں موت نہ آجائے اللہ تعالیٰ ایسے کافروں کو پوری طرح احاطہ کرنے والے ہیں۔

اس مثال میں سمجھا دیا کہ منافقین کس طرح یہودہ تدبیروں سے اپنا بچاؤ چاہتے ہیں مگر حق تعالیٰ کی قوت سب طرف سے کفار کا احاطہ کیے ہوئے ہے اس کی گرفت اور عذاب سے وہ کسی طرح بچ نہیں سکتے۔ غور کیجئے کہ غیر مرنے حقیقتیں کس طرح تمثیلی نقوشوں سے عوامی ذہن کے قریب کر دی گئی ہیں۔

⑤ حق اور باطل کی مثال

انزل من السماء ماءً فرسالت اودية بقدرها فاحتمل السيل ذلها واوبيا

ومما یوقد ون علیہ فی النار ابتغاء حلیۃ او متاع زبد مثله کذا لک
یضرب اللہ الحق والباطل فاما الذبد فیزہب جفاءً واما ما
ینفع الناس فیمکت فی الارض کذا لک یضرب اللہ الامثال .

(سُورۃ الرعد، ۱۷)

ترجمہ۔ آسمان سے بارش اُترتی جس سے ندی نلے اپنے اپنے ظرف کے مطابق
بہہ نکلے پھر چلنے سے جھاگ (اور کوڑا کرکٹ وغیرہ) پھول کر اُپر اُگیا جیسے
تیز آگ میں (سونا چاندی تا بنا لوہا اور دوسری) معدنیات پگھلاتے ہیں تاکہ
دیور برتن اور ہتھیار وغیرہ تیار کریں تو ان میں بھی اسی طرح جھاگ اُٹھتا ہے
یہی حق اور باطل کی مثال ہے جھاگ (تو تھوڑی دیر بعد) خشک (یا منتشر)
ہو جاتا ہے اور جو چیز اصل کا راسخ ہوتی ہے وہ زمین میں باقی رہ جاتی ہے
اسی طرح بیان کرتا ہے اللہ تعالیٰ مثالیں۔

جب وحی آسمانی دین حق کو لے کر اُترتی ہے تو قلوب بنی آدم اپنے اپنے ظرف اور
استعداد کے مطابق فیض حاصل کرتے ہیں پھر حق اور باطل باہم بھڑ جاتے ہیں تو میل اُبھرتا
ہے بظاہر باطل جھاگ کی طرح حق کو دبا لیتا ہے لیکن اس کا یہ اُبال عارضی اور بے بنیاد ہے
تھوڑی دیر بعد اس کے جوش و خروش کا پتہ نہیں رہتا خدا جلنے کدھر گیا جو اصلی اور کارآمد چیز
جھاگ کے نیچے دبی ہوئی تھی (یعنی حق و صداقت) بس وہی رہ گئی۔

دیکھو خدا کی بیان کردہ مثالیں کیسی عجیب ہوتی ہیں کیسے موثر انداز میں سمجھایا
کہ دُنیا میں جب حق و باطل بھڑتے ہیں یعنی دونوں کا جنگی مقابلہ ہوتا ہے
تو گوبرائے ہندے باطل اونچا اور پھولا ہوا نظر آتا ہے لیکن آخر کار باطل
کو منتشر کر کے حق ہی ظاہر اور غالب ہو کر رہے گا کسی مومن کو باطل کی عارضی
نمائش سے دھوکا نہ کھانا چاہیے۔ اسی طرح کسی انسان کے دل میں جب حق
اُتر جائے کچھ دیر کے لیے ادھام و دساوس دورِ غور دکھلائیں تو گھبرانے کی
بات نہیں تھوڑی دیر میں یہ اُبال بیٹھ جائے گا اور خالص حق ثابت و مستقر

رہے گا۔ اس مثال میں حق و باطل کے مقابلہ کی کیفیت بتا دی ہے۔

⑥ حق اور باطل کی ایک اور مثال

المرتکف ضرب الله مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها في السماء ۝ تؤتي اكلها كل حين باذن ربها ۝ ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون ۝ ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض ما لها من قرار۔ (نپ ابراہیم ۲۲)

ترجمہ کیا تم نے نہیں دیکھا کیسی بیان کی اللہ نے مثال پاک بات ایسی ہے جیسے ایک نہایت سُخّردخت ہو جس کی جڑیں بہت مضبوط ہوں (زمین کی گہرائیوں میں پھیلی ہوئی ہوں کہ زور کا جھکڑ بھی جڑ سے نہ اکھڑ سکے) اور پھیاں آسمان تک پھیلی ہوئی ہوں (بہت اونچی اور زمینی کٹافنوں سے دور ہوں) اپنے پروردگار کے حکم سے وہ اپنا پھل ہر وقت لاتا ہو! اور بیان کرتا ہے اللہ تعالیٰ مثالیں لوگوں کے لیے تاکہ وہ فکر کریں اور گندی بات دکھ کر کفر اور غلط بات کی مثال ایسی ہے جیسے ایک خبیث درخت ہو جو زمین کے اوپر سے اکھڑا ہوا ہو اور اسے کچھ ٹھہراؤ نہ ہو۔

شیخ الاسلامؒ لکھتے ہیں :-

دونوں مثالوں کا حاصل یہ ہوا کہ مسلمانوں کا دعوے توحید و ایمان بچاؤر سچا ہے جس کے دلائل نہایت صاف صحیح اور مضبوط ہیں موافق فطرت ہونے کی وجہ سے اس کی جڑیں قلوب کی پہنائیوں میں اتر جاتی ہیں اور اعمال صالحہ کی شاخیں آسمان قبول سے جا لگتی ہیں۔ اللہ یصعد الکلم الطیب والعل الصالح یرفعہ (پ فاطر) اس کے لطیف و شیریں ثمرات سے موحّدین کے کام و دین ہمیشہ لذت اندوز ہوتے ہیں۔ الخرض حق و صداقت اور توحید و

معرفت کا سدا بہار درخت روز بروز چھوٹتا چھٹتا اور بڑی پائیداری کے ساتھ
 اُونچا ہوتا رہتا ہے اس کے برخلاف جھوٹی بات اور شرک و کفر کے دعوے بال
 کی جڑ بنیاد کچھ نہیں ہوتی ہوا کے ایک جھٹکے میں اکڑ کر جا پڑتا ہے ماقبالت
 کے ثابت کرنے میں خواہ کتنے ہی زور لگائے جائیں لیکن انسانی ضمیر اور فطرت
 کے مخالف ہونے کی وجہ سے اس کی ٹریں دل کی گہرائی میں نہیں پہنچیں تھوڑا
 دھیان کرنے سے غلط معلوم ہونے لگتی ہے اسی لیے مشہور ہے کہ جھوٹ کے
 پاؤں نہیں ہوتے یعنی سچ کی طرح اپنے پاؤں نہیں چلتا۔

④ دُنیا کی زندگی کی مثال

انما مثل الحیوة الدنیا کماء انزلنا من السماء ماء فاختلط به نبات الارض
 متما یا کل الناس و الانعام ط حتی اذا اخذت الارض زخرفها و
 اذینت و خلقت اهلها اثم قادرون علیہا اثم امرنا لیلًا و نهارًا
 فجعلناہ حصیڈا کان لم تغن بالامس كذلك نفصل الایات
 لقوم یتفکرون۔ (پایز سر ۴)

ترجمہ۔ دنیا کی زندگی کی مثال ایسی ہے جیسے ہم نے آسمان سے پانی اتارا
 پھر رلا ملا نکلا اس سے سبزہ زمین کا جسے آدمی اور چار پائے سب کھاتے ہیں
 پھر جب زمین رونق لے آئی اور مزین ہو گئی مالک سمجھنے لگے کہ یہ سب ہمارے
 ہاتھ لگے گی کہ اتنے میں ہمارا حکم پہنچا رات ہو یا دن پھر ہم نے اُسے اس
 طرح کٹی ہوئی کر دیا گویا کہ وہ کل محض ہی نہیں اسی طرح ہم کھول کر بیان کرتے
 ہیں اپنی نشانیاں ان لوگوں کے لیے جو غور سے کام لیں۔

یعنی ناگہاں خدا کے حکم سے دن میں یا رات میں کوئی آفت آج پہنچی مثلاً بگڑا آگیا
 ازلے پڑ گئے یا ٹڈی دل پہنچ گیا اعلیٰ مذالعیاس جس نے تمام زراعت کا ایسا

مصنایا کر ڈالا گویا یہاں ایک تنکا بھی نہ اگا تھا ٹھیک اسی طرح حیات دنیا کی مثال سمجھ لو خواہ کتنی ہی حسین تر و تازہ نظر آئے حتیٰ کہ بے وقوف لوگ اس کی رونق اور دلربائی پر مفتون ہو کر اصل حقیقت کو فراموش کر دیں لیکن اس کی یہ شادابی اور زینت و بہجت محض چند روزہ ہے جو بہت جلد زوال و فنا کے ہاتھوں لٹیا منٹیا ہو جائے گی۔ حضرت شاہ صاحب نے اس مثال کو نہایت لطیف طرز میں خاص انسانی حیات پر منطبق کیا ہے یعنی پانی کی طرح مدح و تحسان (عالم بالا) سے آئی کالبد خاکی میں مل کر پھر قوت پکڑی دونوں کے ملنے سے آدمی بنا پھر کام کیے انسانی اور حیوانی دونوں طرح کے جب پر ہر میں پورا ہوا اور اس کے متعلقین کو اس پر بھروسہ ہو گیا ناگہاں موت آپہنچی جس نے ایک دم میں سارا بنا بنایا کھیل ختم کر دیا پھر ایسا بے نام و نشان ہوا گویا کبھی زمین پر آباد بھی نہ ہوا تھا۔ ۱

⑤ دنیا کی زندگی کی ایک اور مثال

واضرب لہم مثل الحیوة الدنیا کما انزلناہ من السماء فاختلفت بہ نبات الارض فاصبح ہشیماً تذوہ الریاح وکان اللہ علی کل شیء مقتدرًا۔ (پل الکہف ۴۵)

ترجمہ۔ اور بتلا دے ان کو دنیا کی زندگی کی مثال ایسی ہے جیسے ہم نے اوپر سے پانی اتارا پھر اس کے ساتھ زمین کا سبزہ ملا ملا نکلا پھر لگے دن ہو گیا چورا چورا جیسے ہوائیں بکھر رہی ہوں اور اللہ تعالیٰ کو ہر چیز پر قدرت ہے۔

دنیا کی عارضی بہار اور فانی و سریع الزوال تر و تازگی کی مثال ایسی سمجھو کہ خشک اور مردہ زمین پر بارش کا پانی پڑا وہ یک بیک جی اٹھی گنجان درخت اور مختلف اجزاء سے ملا ملا سبزہ بکھل آیا لہلہاتی کھیتی آنکھوں کو بھی بھلی معلوم ہونے لگی مگر چند روز ہی گزرے کہ زرد ہو کر ٹوکھنا ٹرٹ

ہوئی۔ آخر ایک وقت آیا کہ کاٹ چھانٹ کر برابر کر دی گئی پھر ریزہ ریزہ ہو کر ہوا میں اڑائی گئی یہ حال دنیا کے دیدہ زیب اور ابلہ فریب بناؤ سنگار کا سمجھو چند روز کے لیے خوب ہری بھری نظر آتی ہے آخر میں پورہ ہو کر ہوا میں اڑ جائے گی اور کٹ چھٹ کر سب میدان صاف ہو جائے گا۔

⑨ دُنیا کی زندگی کی ایک اور مثال

اعلموا انما الحیوة الدنیا لعب ولہم وزینۃ وتفاخر بینکم وتکاثر فی الاموال والا ولاد تکثل غیث اعجب الکفار نباتہ ثم یمہج فتراہ مصفرًا ثم یكون حطامًا و فی الآخرة عذاب شدید و مغفرۃ من اللہ و رضوان و ما الحیوة الدنیا الا متاع الغرور۔ (کچھ الحدید ۲)

ترجمہ۔ جان رکھو دنیا کی زندگی (اولاً) ایک کھیل پھر تماشا (اس کے بعد) بناؤ سنگار اور پھر بڑائی حاصل کرنے ہے اور (پھر آخر عمر میں) مال و اولاد کی بہتات طلبی یہ اسی طرح ہے جیسے بارش ہو کسانوں کو اس کا سبزہ اچھا لگ رہا ہو پھر اس کا اگنا زور پر ہو اور پھر اسے تو زرد دیکھنے لگے یہاں تک کہ پھر وہ پورا پورا ہو جائے اور آخرت میں سخت عذاب بھی ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے مغفرت اور رضا مندی کا مقام بھی ہے اور دنیا کی زندگی تو محض ایک دھوکے کا سامان ہے۔

⑩ اپنے بنائے معبودوں کی کمزوری کی مثال

اللہ کے سوا جن کو معبود بنایا گیا ان کی مثال قرآن سے منیے۔ اس سے زیادہ ان کی کمزوری اور کس پرانے میں لائی جاسکتی ہے :-

یا ایہا الناس ضرب مثل فاستمعوا لہ ۰ ان الذین تدعون من دون اللہ لن یخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا لہ وان یسلبہم الذباب شیئاً لا

یسئفذ وہ منه ضعف الطالب والمطلوب ما قدر و الله حق قدره

ان الله لتقویٰ عزیز۔ (پکا کج ۴۲)

ترجمہ: اے لوگو! ایک مثال بیان کی گئی ہے جسے کان لگا کر سنو! اللہ کے سوا
تم جن جن کو پکارتے (پوچھتے) ہو وہ ایک کبھی بھی نہیں بنا سکتے۔ خواہ
سارے کے سارے اس کے لیے کیوں نہ جمع ہو جائیں اور اگر کبھی ان سے
کوئی چیز چپک لے جائے تو یہ اس سے بھی اسے نہ چھڑا سکیں یہاں طالب
اور مطلوب دونوں کمزور ہیں۔ یہ لوگ اللہ کی قدر کو نہیں سمجھے جیسا کہ اس کی قدر
کا حق ہے بے شک اللہ تعالیٰ ہی قوی اور غالب ہیں۔

بعض لوگ بتوں کو پکارتے ہیں بعض آگ کو اپنا مشکل کشا سمجھتے ہیں بعض پانی کو پوچھتے ہیں
بعض انبیاء و اولیاء کو مافوق الاسباب پکارتے ہیں مسیحی قوم حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی حاجت روائی کا
دم بھرتی ہیں اللہ تعالیٰ نے خالق ہونے کی وحدانیت کو بیان کرتے ہوئے ان سب کے بارے میں
فرمادیا کہ ان میں سے کوئی بھی یہ قدرت نہیں رکھتا کہ ایک کبھی کو بھی پیدا کر سکے۔ اگر کسی کو بھی اتنا اختیار
ہوتا تو اللہ تعالیٰ ان سب کی نفی کو اپنی شانِ توحید اور شانِ قدر سے ہرگز وابستہ نہ فرماتے تخلیق
کے باب میں سب کمزور ہیں بت ہوں یا درخت، آگ ہو یا پانی، سورج ہو یا چاند، پیغمبر ہوں یا
فرشتے اگر ان میں سے کوئی بھی مستقل قدرت اور اختیار رکھتا تو رب الغزت ان سب کی یک قلم
نفی نہ فرماتے۔ یہ شبہ نہ کیا جائے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پرندے بنا کر اڑا دیتے تھے اور بعض
فرشتے بھی تنکوینی طور پر ایسے کاموں پر مامور ہیں اس لیے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا کام فقط پرندے
کی صورت بنانا تھا اس میں جان ڈالنا اور اڑا دینا یہ اللہ رب الغزت کی شان تھی اہل سنت کے عقیدہ
میں معجزہ اللہ تعالیٰ کا فعل ہے جو پیغمبروں کے اکرام و اعزاز اور ان کی تصدیق کے لیے ان کے
ہاتھوں سے ظاہر کیا جاتا ہے اس طرح فرشتے بھی ایسے کاموں پر تنکوینا مامور ہونے کے باوجود
اپنے مستقل ارادے اور اختیار سے ایک کبھی بننے کی بھی قدرت نہیں رکھتے۔

⑫ آخرت پر ایمان نہ لانے والوں کی مثال

ترجمہ: جو لوگ آخرت پر ایمان نہیں لاتے اُن کی بُری مثال ہے اور اللہ کی شان تو سب سے اُوپر ہے اور وہ زبردست حکمت والا ہے۔

اب ان مثالوں کو لہجے

ترجمہ: بہرے ہیں گونگے میں اندھے ہیں سودہ نہ کوٹیں گے۔
پھر ایک دوسرے مقام پر ہے :

ترجمہ کیا آپ راہ دکھائیں گے اندھوں کو اگرچہ وہ سوچ نہ رکھتے ہوں۔

ان کفار کو بہرے گوئیے اور اندھے کہا گیا جو نہ حق سُن سکیں نہ مان سکیں اور نہ دیکھ سکیں پھر یہ بھی فرمایا کہ کافر اور مؤمن کا فرق وہی ہے جو بینا اور فلین یا بہرے اور سننے والے کا ہے۔

مثل الفریقین کالاصحی والاصعد البصیر والسمیع هل یستویان مثلاً

(پ ۱۲ ہود ۴۲)

ترجمہ مثال ان دونوں فرقوں کی ایسے ہے جیسے ایک اندھا اور بہرا ہو اور دوسرا دیکھتا ہو اور سنتا بھی ہو۔ کیا یہ دونوں برابر ہو سکتے ہیں۔

وما یستوی الاحیاء ولا الاموات ان اللہ لیسمع من یشاء وما انت بمسمع من فی القبور۔ (پ ۲۲ فاطر ۲۲)

ترجمہ۔ اور برابر نہیں جیتے اور نہ مردے بے شک اللہ تعالیٰ جسے چاہے سنا لے اور آپ تو قبر والوں کو سنالے دلے نہیں ہیں۔

ولما ضرب ابن مریم مثلاً اذا قومك منه یصدون بل هم قوم خصمون۔ (پ ۲۵ الزخرف ۵)

ترجمہ۔ اور جب مثال لائی جائے مریم کے بیٹے کی سو تیری قوم اس سے چلائے گئے ہیں..... اور بے شک وہ علامات قیامت میں سے ہے۔

۱۳ علماء سور کی ایک مثال

مثل الذین حملوا التورات ثم لم یعملوا کمثل الحمار یحمل اسفاراً۔ (پ ۱۱ البقرہ ۱۱)

ترجمہ۔ مثال ان لوگوں کی جن پر لادی گئی تورات پھر نہ اٹھائی انہوں نے ایسے ہے جیسے گدھا کتابیں اٹھائے ہوئے ہو۔

بھلا یہ دونوں برابر ہو سکتے ہیں پھر ان کفار کو مردے بھی کہا گیا جو قبروں میں پڑے ہوں کہیں نصاریٰ کے لیے جھگڑا لو کی تعبیر اختیار کی گئی اور ان حاملین تورات (یہود) کو جو اس کے متفقہ پر عمل نہ کریں اس گدھے سے تشبیہ دی گئی جس پر کتابیں لادی ہوں اور وہ ان سے تنقید نہ ہو سکے۔ ان اللہ کی آیات بھٹلانے والوں کے لیے مثالیں ایسی ہی ہیں اور وہ کسی اچھے کلمے کے ہرگز مستحق نہ تھے۔

بئس مثل القوم الذین کذبوا بالآیات اللہ (پ ۱۱ البقرہ ۱۱)

ترجمہ۔ ان لوگوں کی مثال بہت بُری ہے جنہوں نے اللہ کی باتیں جھٹلا دیں۔

سَاءَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِالْآيَاتِ وَأَنْفُسِهِمْ كَالْأَوْثَانِ الضَّالِّينَ

(رپ الاعراف ۱۷۷)

ترجمہ۔ ان لوگوں کی مثال بہت بُری ہے جنہوں نے ہماری آیات جھٹلا دیں اور اپنا ہی نقصان کرتے رہے۔

⑬ بُلندی سے گرنے والے بد قسمت کی مثال

ایک شخص جو پہلے خدا پرست اور درویش تھا لیکن اس کے بعد ہدایتِ خداوندی سے منہ موڑ کر عورت کے اغواء یا دولت کے لالچ میں گھر گیا تھا اس کے زمینی مشہوات اور لذت کی طرف جھک پڑنے اور نفسانی خواہشات کے پیچھے چلنے کی مثال اس کتے کے حال سے دی گئی جس کی زبان باہر لٹکی ہو اور وہ بدتر و ساری اور پریشانی میں ہانپ رہا ہو۔

وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَذَا لَكِنَّا أَهْلًا لِّالْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَخِلَّهٖ

كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِذَا تَحَمَّلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَرَكَهٖ يَلْهَثُ ذَلِكَ

مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِالْآيَاتِ (رپ الاعراف ۱۷۷)

ترجمہ۔ ہم چاہتے تو اس کا مرتبہ بلند بھی کر دیتے لیکن وہ تو زمین کا ہی ہو رہا تھا اور اپنی خواہش کے پیچھے ہی چلا جا رہا تھا اس کی مثال ایسی ہو گئی جیسے ایک کتا ہو اس پر تو بوجھ لا دے تو ہانپے اور بوجھ اُٹھا دے تو تب بھی ہانپے یہ مثال ہے ان لوگوں کی جنہوں نے ہماری باتوں کو جھٹلایا۔

شیخ الاسلامؒ لکھتے ہیں :-

اسی طرح سفلی خواہشات میں منہ مارنے والے کتے کا حال ہوا کہ اخلاقی کمزوری کی وجہ سے آیات اللہ کا دیا جانا اور نہ دیا جانا یا متنبہ کرنا اور نہ کرنا دونوں حالتیں اس کے حق میں برابر ہو گئیں۔ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا

يُؤْمِنُونَ جَرَمَ دَنِيْلَہٗ اس کی زبان باہر لٹک پڑی اور ترکِ آیات کی نسبت

سے بدتر اسی اور پریشانی خاطر کا نقشہ برابر ملنے پتے رہنے کی مثال میں ظاہر ہوا۔
 — یہاں ایسے ہوا پرستوں کا انجام بتلایا گیا جو حق کے قبول کرنے یا
 پوری طرح سمجھ لینے کے بعد محض دنیوی طمع اور سفلی خواہشات کی پیروی میں
 احکام الہیہ کو چھوڑ کر شیطان کے اشاروں پر چلنے لگیں اور خدا کے عہد و
 میثاق کی کچھ پرواہ نہ کریں — علماء سور کے لیے ان آیات میں بڑا عبرتناک
 سبق ہے اگر دھیان کریں۔

⑮ کفار کے اعمال کی مثال

وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْثَانُ مَاءً حَتَّىٰ إِذَا
 جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فُوقًا حَاسِبًا ۖ وَاللَّهُ سَرِيعُ
 الْحِسَابِ ۖ أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لَّجِّيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ
 ۖ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَهُ لَمْ يَكِدْ يَرَاهَا ۖ وَمَنْ
 لَّهُ يُعْجِلِ اللَّهُ لَهُ فُورًا ۚ فَمَالَهُ مِنْ ثَوْرٍ (پہلا انورہم)

ترجمہ جو لوگ کافر ہیں ان کے اعمال یوں ہیں۔ ۱۔ جیسے جنگل میں ریت ہو اور
 پیاسا اسے پانی سمجھ رہا ہو یہاں تک کہ جب وہ اس کے پاس پہنچے اسے
 کچھ نہ پائے اور دیکھے کہ اللہ تعالیٰ اس کا حساب لینے کے لیے وہاں موجود
 ہے اور اللہ تعالیٰ جلد حساب لینے والا ہے۔ ۲۔ یا جیسے گہرے دریا میں اندھیر
 ہوں اس کے اوپر لہر پر لہر چڑھی ہو پھر اس کے اوپر گہرا بدل ہو۔
 اندھیرے ہی ہوں ایک دوسرے کے اوپر یہاں تک کہ ہاتھ سمجائی نہ دے
 اور جسے اللہ ہی روشنی دے تو اسے روشنی کہاں سے مل سکتی ہے۔

کافروں کے اعمال دو قسم کے ہیں ایک وہ جنہیں وہ اپنے خیال میں اچھا سمجھ کر کرتے
 ہیں اور گمان کرتے ہیں کہ ان کے یہ اعمال ان کی آخرت میں کام آئیں گے دوسرے وہ اعمال

میں جو خود ان کے اپنے نزدیک بھی فسق و کفر اور ظلم و عصبان ہیں وہ ظاہری جھپک بھی نہیں جو برابر میں ہوتی ہے اس آیت شریفہ میں ہر دو قسم کے اعمال کی تمثیل فرمائی۔ پہلی قسم کے اعمال بظاہر اچھے بھی ہوں تو کفر کی وجہ سے وہ اللہ کے ہاں مقبول و معتبر نہیں اکائی کے بائیں طرف لگنے والے صفر خواہ کتنے ہی کیوں نہ ہوں سب بے قیمت ہوتے ہیں جو اعمال بغیر ایمان کے ہوں ان کی کوئی قیمت نہیں ایسے اعمال کی مثال اس جھپکتی ریت کی سی ہے جو کسی فریب خوردہ کو پانی دکھائی دے رہی ہو اور دوسری قسم کے لوگ تو تہہ بہ تہہ اندھیروں کے نیچے دبے ہیں وہاں کسی جہت اور ظاہر کے لحاظ سے بھی روشنی کی کوئی کرن نہیں ہر طرف اندھیرا ہی اندھیرا ہے۔

دیکھئے کس نفیس انداز میں اعمال کفار کی تمثیل و تشبیہ بیان کی جدی ہے اور کس طرح یہ مثال ہر دو قسم کے کافروں کو شامل ہے قرآن کریم کی تمثیلات اور تشبیہات عجیب قسم کی لطافت اور نہایت نفیس شان بلاغت کا مظہر ہیں۔ ان سے مضمون بھی آسان ہو جاتا ہے اور بات بھی پوری طرح ذہن میں اُتر جاتی ہے۔

⑭ اعمال کفار کی ایک اور مثال

مثل الذين كفروا بآلهامهم كرمادٍ اشتدت به الريح في يومٍ عاصف لا يقدرون مما كسبوا على شيء ذلك هو الضلال

البعید۔ (پک ابراہیم ۱۸)

ترجمہ۔ کافروں کے اعمال کی مثال اس راگھ کی سی ہے جس پر زور کی ہوا چلے اور وہ دن بھی آندھی کا ہو جس طرح ان کے ہاتھ ان کی کمائی میں سے کچھ نہیں لگے اسی طرح یہ بھی بہک کر دُور جا پڑنا ہے۔

بعض کفار کو یہ خیال ہو سکتا تھا کہ آخر ہم نے دنیا میں بہت سے اچھے کام صدقہ و خیرات کی مددیں کیے۔ ہماری خوش اخلاقی لوگوں میں مشہور ہوئی بہتیرے آدمیوں کی مصیبت میں کام آئے اور کسی نہ کسی عند ان سے خدا کی پوجا بھی کی کیا یہ سب کیا کر لیا اور دیاد لایا اس وقت کام نہ آئے گا اس کا جواب اس تمثیل میں دیا یعنی جسے خدا کی صحیح معرفت نہیں محض فرضی اور دھمی

خدا کو بوجھا ہے اس کے تمام اعمال بے روح اور بے وزن ہیں وہ محشر میں اسی طرح اڑ جائیں گے جس طرح آندھی کے وقت جب زور کی ہوا چلے تو راکھ کے خدات اڑ جاتے ہیں۔

⑭ اعمال کفار کی ایک اور مثال

مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا كمثل ريح يهب فيها صر أصابت حرث قوم ظلّموا أنفسهم فاهلكته وما ظلمهم الله ولكن انفسهم ظلمون.

(سُورَةُ اَعْلَانِ ۱۷)

ترجمہ۔ یہ لوگ جو دنیا کی زندگی میں خرچ کرتے ہیں ان کی مثال ایسی ہے جیسے ہوا ہو جس میں پالا ہوا اور وہ جل گئے اس قوم کی کھیتی کو جس نے اپنے حق میں برکایا ہوا تھا اور اسے تباہ کر دے اور اللہ نے ان پر رکافروں پر ظلم نہیں کیا بلکہ وہ خود ہی اپنے اور پر ظلم کر رہے تھے۔
شیخ الاسلام لکھتے ہیں :-

عمل کی ابدی حفاظت کرنے والی چیز ایمان و اقیان ہے اس کے بدول عمل کی مثال ایسی سمجھ جیسے کسی شریہ ظالم نے کھیتی یا باغ لگایا اور اس کو برف پالے سے بچانے کا کوئی انتظام نہ کیا چند روز اس کی سرسبز شاخوں کو دیکھ کر خوش ہوتا اور بہت کچھ اُمیدیں باندھتا رہا یکایک اس کی شراعت و بدعتی سے سر دھوا چلی برف پالا اس قدر گرے کہ ایک دم میں ساری پہلہ پانی کھیتی ہلا کر راکھ کر دی آخر اپنی کلی تباہی و بربادی پر کتب افسوس ملتا رہ گیا نہ اُمیدیں پوری ہوئیں نہ احتیاج کے وقت اس کی پیداوار سے منتفع ہوا اور چونکہ یہ تباہی ظلم و شراعت کی سزا تھی اس لیے اس مصیبت پر کوئی اجرِ آخری بھی نہ ملا، جیسا کہ مومنین کو ملتا ہے۔

مسلمان کی کھیتی کو برف پالا لگ جائے تو تباہ وہ بھی ہو جاتی ہے لیکن یہ تکلیف اس کے

بہت سے گناہوں کا کفارہ یا اس کی نیکیوں میں ایک اضافہ ہو کر اس کھیتی کے کچھ اثرات یا اثرات مفرد باقی رکھتی ہے دوسرے لفظوں میں یوں سمجھئے کہ مومن کی کھیتی کلی طور پر تباہ ہوتی ہی نہیں یہ کفارہ ہی ہیں جن کی اس تباہی پر کوئی مضرہ مرتب نہیں ہوتا۔ منافع ہونے والے اعمال کی اس سے تبلیغ مثال کیا ہوگی کہ انہیں یہاں کی عام بربادی کے مشابہ نہیں کیا بلکہ اس بربادی کی تمثیل پیش کی جس سے بڑھ کر تباہی و بربادی کا یہاں تصور بھی نہیں ہو سکتا۔

اعمال کفار کی ایک اور مثال

حاصل ایچہ قرآن پاک کی مثالیں انتہائے بلاغت کی شان رکھتی ہیں اور پورے مضمون کو سمیٹتی ہوئی دل کی گہرائیوں میں جگہ پالیتی ہیں۔ مثالوں سے ہدایت پالینا یہ خوش قسمت لوگوں کی بات ہے اور یہ سرمایہ علمی بھی قرآن سے ملتا ہے (اور اس سے بھی ان پر قرآن کا راز ہدایت پوری شان اعجاز سے کھلتا ہے)۔

سائنس کے طلبہ پہلے Theory پڑھتے ہیں پھر انہی چیزوں کو وہ Practical میں دیکھتے ہیں۔ ان عملی مشقوں سے اصلاحی بات اور نکھر کر سامنے آتی ہے اور بات بالکل صاف ہو جاتی ہے قرآن کریم نے بنی نوع انسان کی ہدایت کے لیے جو سبق دیئے انہیں پھر مختلف مثالوں سے بھی واضح کیا ہے زندگی کے یہ تمثیلی پیرائے عام انسانوں کو بھی ابدی صداقتوں کی گود میں لے آتے ہیں۔ ضابطے کو سمجھنا ہر کسی کے بس کی بات نہیں ہوتی لیکن نقشہ دیکھنے سے عام آدمی بھی بات کو سمجھ لیتا ہے۔ غافل انسانوں کو جگانے کے لیے قرآن کریم کی یہ مثالیں ایک ہمہ گیر دعوت ہدایت میں اور انسان جتنا ان مثالوں میں غور کرتا جائے اسی کے مطابق سعادت اخروی اس کے دل و دماغ میں اترتی جائے گی۔

اس امت کے واعظین اور خطیب حضرات ان مثالوں پر جتنا غور کریں گے اور انہیں کھول کھول کر بیان کریں گے قرآن کا راز ہدایت پوری شان اعجاز سے کھلتا جائے گا۔

إِصْطِلَاحَاتُ الْقُرْآنِ

اصطلاحات القرآن

الحمد لله وسلاماً على عباده الذين اصطفى آمين

قرآن کریم ایک ضخیم کتاب ہے جس میں بیک وقت کئی مضامین کی لہریں چل رہی ہیں اس میں متعدد حقیقتوں کا نشان اور متعدد اصولی ہدایتوں کا بیان ہے اس میں کئی ایسے الفاظ ملتے ہیں جو مختلف پیرایوں میں ایک ہی حقیقت کی ترجمانی بھی کرتے ہیں وہ حقیقتیں ان کے اصل معانی ہیں اور انہیں سے قرآن کریم کی Terminology قائم ہوتی ہے الفاظ کے یہ غالب ایک خاص قرآنی مراد کی نشاندہی کرتے ہوئے قرآن کریم کی اصطلاحات بن جاتے ہیں۔ ان الفاظ کے بیان کے لیے محض لغت عرب کافی نہیں ان کے قرآنی استعمال پر گہری نظر درکار ہے۔

دیکھنا چاہیے کہ قرآن کریم ان الفاظ کو کن کن حقیقتوں کے لیے اختیار کرتا ہے اور اگر یہ الفاظ کہیں اپنے مخاطب لغوی میں استعمال ہوں تو اس سے ان کی شرعی حقیقت متاثر نہیں ہوتی قرینہ بتا دیتا ہے کہ یہ لغوی مخاطب ہے شرعی حقیقت اپنی جگہ ایک علیحدہ حقیقت ہے اور وہ حقیقت متعدد پیرایوں میں پھیل کر پھر بھی ایک ہی رہتی ہے۔ پھر کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ حقیقت اور اس کے تقاضے علیحدہ علیحدہ صورتوں میں سامنے آتے ہیں یہی مختلف TERMS قرآن کریم کی وہ بنیادی اصطلاحیں ہیں جن کا مطالعہ قرآن کے ہر طالب علم کے لیے از بس ضروری ہے۔

زمانہ بعثت کے عرب الفاظ کے تجمیدوں سے آشنائے تھے بلاغت کے متعدد مدارج کے باوجود بات سمجھنے میں کوئی اختلاف نہ ہوتا تھا۔ اخذ معانی اور فہم مطالب کے لیے انہیں غفلتوں سے کھیلنے کی عادت نہ تھی ان کی فطرت رومی تاویل اور ایلانی النص سے آشنائے تھی، قرآن کریم حضورؐ کی تربیتِ قدسیہ کے سائے میں ان کے دلوں میں ٹھیک ٹھیک بس گیا تھا ہر لفظ کی نشست اور مراد ان کے سادہ اور صاف ذہنوں میں پوری اتر جاتی تھی، وہ قرآن کریم کو سنتے ہی اس کے بنیادی مقصد کو پالیتے تھے کسی لفظ کا لغوی استعمال اور پھر اس کا شرعی حقیقت کو بیان کرنا ان کے نزدیک کسی الجھاؤ کا موجب نہ تھا۔ بہت کم ایسے مواقع آئے جن میں انہوں نے حضورؐ سے بعض الفاظ کی

مُرادات معلوم کیں۔

صحابہ کے بعد مسلمانوں میں رومی اور ایرانی تمدن کے اثرات پھیلنے شروع ہو گئے یہاں تک کہ بعض مسلمانوں نے قرآن کی لاندوال صدائوں کو بھی اسی آئینہ میں دیکھنے کی کوشش کی کچھ لوگ قرآنی تعلیمات میں بھی الحاد کی راہیں چلنے لگے۔ یہاں تک کہ بعض بنیادی حقیقتیں بھی اختلافی مسائل کے قباب میں ڈھلنے لگیں۔

ان حالات میں ضرورت محسوس ہوتی ہے کہ قرآن کریم کی کچھ اصطلاحات قرآن کی روشنی میں بیان کر دی جائیں اور ہر اصطلاح میں جو غلط تصور راہ پا گیا ہے اس کی بھی کچھ اصلاح کر دی جائے۔
واللہ الموفق۔

ایمان

ایمان کے لغوی معنی یقین کرنے اور ماننے کے ہیں لیکن اس کی شرعی حقیقت یہ ہے کہ انسان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جملہ تعلیمات کو صحیح اور سچ تسلیم کرے اس میں تو اختلاف ہو سکتا ہے کہ یہ بات حضور اکرم سے ثابت ہے یا نہیں؟ لیکن جو امور آنحضرت سے پورے یقین اور تواتر سے ثابت ہو جائیں ایمان شرعی کے لیے ان سب کی تصدیق ضروری ہے ان میں سے کسی ایک کا انکار بھی دائرہ ایمان میں داخل ہونے سے مانع ہے۔ آنحضرت سے جو باتیں اجماعاً منقول ہیں ان کی اجمالی تصدیق اور جو امور تفصیلاً منقول ہیں ان کی تفصیلی تصدیق مومن ہونے کے لیے از بس ضروری ہے حضور کو آپ کی جملہ تعلیمات میں خیر وہ اصولی ہوں یا فروعی۔ اعتقادی ہوں یا عملی۔ اخلاقی ہوں یا قانونی۔ ہمیشہ کے لیے سچا ماننے کے بغیر کوئی شخص مومن نہیں ہو سکتا۔ ایمان کی یہی شرعی حقیقت ہے جس پر ایمان کے احکام کا مدار ہے اگر کوئی شخص حضور کی سب تعلیمات کو سچا مانے لیکن صرف روز قیامت کو نہ مانے یا فرشتوں کے وجود کا انکار کرے تو وہ شخص قطعاً کافر قرار پائے گا ایمان شرعی

سہ جیسے مومن متوفی کی وراثت پانا غیر مومن کو مومن کی وراثت نہیں جاسکتی (مومنہ کے نکاح کا اہل ہونا کوئی امر منوط کسی غیر مسلم کے نکاح میں نہیں آسکتی لا تنکحوا المشرکین حتی یومنوا۔ (پ البقرہ ۲۲۱) اس کی نماز جنازہ پڑھنا کسی غیر مومن کی نماز جنازہ پڑھنی مسلمانوں کے لیے جائز نہیں (وغیر ما من الاحکام

کے لیے حضورؐ کی جملہ تعلیمات کی تصدیق ضروری ہے ایمان میں جمیع کی قید ہے لیکن کُفر کے لیے جمیع کی قید نہیں۔ حضورؐ کی کسی ایک بات کے انکار سے بھی انسان کا فرہو جاتا ہے۔ بشرطیکہ وہ بات حضورؐ سے یقینی طور پر ثابت ہو۔ ایمان لانے کے لیے مومن بہ امور وہ امور جن پر ایمان لانا ضروری ہوتا ہے آج بھی بھی وہی ہیں جو صحابہؓ کے وقت میں مومن بہ تھے یہ نہیں ہو سکتا کہ صحابہؓ کے لیے تو دس باتوں پر ایمان لانا ضروری ہو اور آج کوئی شخص صرف نو باتوں کو تسلیم کر کے مومن کہلا سکے۔ ایمان آئے گا تو پورا آئے گا در نہ کچھ بھی نہیں۔ ایمان کی شرعی حقیقت سب کے لیے ایک ہے اس میں کوئی جزو بندی نہیں اور نہ اس میں کوئی کمی بیشی ہو سکتی ہے۔ ہاں اس میں اپنے اپنے یقین کے مطابق قوت و ضعف کے درجات مختلف ہو سکتے ہیں لیکن اس کی شرعی حقیقت بہر حال ایک ہے اور کفر و اسلام کی حدِ فاصل وہی یک ہے۔

پھر ایمان کے کچھ اعمال ہیں اور کچھ اس کی علامات ہیں ان میں کمی بیشی ہوتی رہتی ہے اور ان میں سے بعض کا ترک تکذیب پیغمبرؐ کی وجہ سے نہیں محض عملی سستی کی وجہ سے ہوتا ہے ایمان کے یہ اعمال اور علامات مطلوب تو ہیں لیکن ایمان کی حقیقت شرعی نہیں ایمان کے تقاضے ہیں۔ قرآن کریم بعض مقامات پر ان اعمال کے لیے بھی ایمان کا لفظ اختیار کرتا ہے اور یہ مجاز شرعی ہے جس میں ایمان اقرار و عمل کے مجموعہ کا نام ہے۔ اس اعتبار سے ایمان میں کمی اور زیادتی ہوتی رہتی ہے۔ پھر کچھ ایمان کی علامات ہیں جیسے اسلام علیکم کہنا یہ علامات ایمان حقیقی کا محض ایک نشان ہیں خود ایمان نہیں۔ قرآن کریم بعض مقامات جہاں ایمان کی حقیقت کا علم نہ ہو ان علامات کو بھی ایمان کہہ دیتا ہے۔ پس یہ اطلاق بھی ایک مجاز شرعی ہو گا جس کا اعتبار صرف اس وقت تک ہے جب تک کہ ایمان کی حقیقت کا پتہ نہ چل جائے۔ طہدین اپنے کُفر یہ عقائد کو چھپانے کے لیے ان اعمال و علامات سے استدلال کرتے ہیں۔ حالانکہ حقیقت معلوم ہو جانے کے بعد اعمال و علامات کا کوئی اعتبار نہیں رہتا۔ ابے سو تقویٰ پر قرآن کریم کے ہر طالب علم کا فرض ہے کہ ایمان کے قرآنی اطلاق کے ان بنیادی فروق کو ضرور پیش نظر رکھے۔ تنہا طب لغوی میں لفظ مومن کا معنی سمجھئے۔

لے دست شیخ الہند دیکھتے ہیں۔ ایمان کا تجزیہ ممکن نہیں بعض احکام کا انکار کرنے والا بھی کافر مطلق ہو گا کافر بعض احکام پر ایمان لانے سے کچھ بھی ایمان نصیب نہ ہو گا۔ (موضح الفرقان ص ۲۱)

وما انت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين۔ (پک یوسف ۱۷)
یہ ایمان کی حقیقت لغوی کا بیان ہے یہاں ایمان شرعی مراد نہیں۔

فلا وربك لا يؤمنون بحكمك فيما شجر بينهم۔ (پک النساء ۶۵)
میں ایمان کی حقیقت شرعی کا بیان ہے۔

ان الذين آمنوا وعملوا الصلحت (پک البقرہ ۲۷۷)

میں بھی ایمان کی حقیقت شرعی مراد ہے کیونکہ اعمال اس مطروف ہیں اور اس سے علیحدہ ہیں۔
ما كان الله ليضيع إيمانكم۔ (پک البقرہ ۱۷۲)

میں ایمان سے مراد نمانہ ہے یہاں عمل کو ایمان کہا گیا ہے جو مجاز شرعی ہے اس ایمان میں
(جو اقرار اور عمل کے مجموعہ کا نام ہے) اعمال کی کمی بیشی سے کمی بیشی ہوتی رہتی ہے مگر ایمان کی حقیقت
شرعی میں کمی بیشی کوئی راہ نہیں ہوگا تو پورا ہوگا ورنہ کچھ بھی نہیں یہ کفر کی حالت ہے۔

ولا تقولوا لمن اتى اليكم السلام لست مؤمنا۔ (پک النساء ۹۴)

میں اسلام علیکم کہنے کو ایمان کی علامت بتایا گیا ہے ایمان کی حقیقت نہیں کہا گیا ہے بیان
وہ باق اس کی قوی شہادت ہے۔ پس جب حقیقت کا پتہ چل جائے تو علامت کا اعتبار باقی نہ رہے
گا۔ ایمان کے ان اعمال اور علامات کے نام سے ایمان کی حقیقت شرعی کو مشتبہ کرنا اور ان علامات
سے ایمان کی حقیقت پر دلیل لانا قرآن کے ان مختلف اطلاقات اور اس کی شرعی اصطلاحات پہنچانے
کی وجہ سے ہے۔ ہر اطلاق کا ایک اپنا محل ہے اور حقیقت شرعیہ اپنی جگہ قائم ہے جس میں کسی شک
اور کمی بیشی کو راہ نہیں۔

ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا۔ (پک شوریٰ ۵۲)

میں ایمان سے مراد اعمال ایمان کی تفصیل ہیں نفس ایمان ہرگز مراد نہیں کیونکہ بعیر کسی
وقت بھی ایمان سے خالی نہیں ہو سکتا کہ کہا جائے کہ اسے ایمان کا پتہ نہ تھا۔ (معاذ اللہ)

۲ مختصر سے بھی ایمان شرعی کی یہی تعریف منقول ہے کہ آپ کی جملہ تعلیمات کو سچا تسلیم
کیا جائے۔ آپ نے فرمایا۔ ۱۔

امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله ويؤمنوا بي وبما
 جئت به۔ ۱۰

ترجمہ: لوگ اس وقت تک امن میں نہیں جب تک کہ توحید کے ساتھ مجھے اور میری
 جملہ تعلیمات کو برحق تسلیم نہ کریں۔

ایمان اور اسلام

یہ صحیح ہے کہ ایمان ایک فعل قلب ہے اور اسلام ظاہری انقیاد کا نام ہے لیکن شریعت
 کی اصطلاح میں ایمان اور اسلام ایک ہی جو مومن نہیں وہ مسلمان بھی نہیں اور جو مسلمان نہیں وہ مومن
 بھی نہیں دونوں کی حقیقت ایک ہے مبداء کے اعتبار سے اسے ایمان کہہ دیتے ہیں اور ظاہر کے
 لحاظ سے اسے اسلام کہہ دیا جاتا ہے۔

قرآن کریم میں جہاں یہ لفظ ایک دوسرے کے مقابلے میں ہوں تو دونوں میں سے کسی ایک
 کا حقیقی معنی مراد نہیں ہوگا کیونکہ حقیقت شرعی دونوں کی ایک ہے اختلاف تبھی ہو سکے گا کہ ایک
 اپنے حقیقی معنی پر ہو اور دوسرے کے محض لغوی معنی مراد ہوں جیسے۔

قالت الاعراب لم نؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا۔ (پل انجرات ۱۴)

یہاں اسلام کے حقیقی معنی مراد نہیں صرف ظاہر بھکا و سرا ہے۔ اسلام کے حقیقی معنی ایمان
 سے جدا نہیں۔ امام بخاریؒ لکھتے ہیں:-

اذا لم يكن الاسلام على الحقيقة وكان على الاستسلام او الخوف من
 القتل لقوله تعالى قالت الاعراب لم نؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا
 فاذا كان على الحقيقة فهو على قوله جل ذكره ان الدين عند الله
 الاسلام ۱۰

ایمان کو اگر صرف قلب تک محدود رکھا جائے تو وہ معاملات جو مومنین سے وابستہ ہیں کبھی
 سرانجام نہیں پاسکتے کیونکہ دل کی بات تک کسی دوسرے کو رسائی نہیں ہوتی مثلاً

۱۰ صحیح مسلم جلد ۱ ص ۱۰ صحیح بخاری جلد ۱ ص ۱۰

لا تَتَكْفُرُوا بِالْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا۔ (پہ البقرہ ۲۱۵)

میں حکم دیا گیا ہے کہ لڑکیوں کا نکاح صرف اپنی مردوں سے کرو جو مومن ہوں یہاں ایمان کو اگر فعل قلب تک محدود رکھیں تو اس آیت پر عمل کی کوئی صورت باقی نہیں رہتی۔ ہاں ایمان اور اسلام کو ایک حقیقت سمجھیں تو بے شک اس پر عمل ہو سکتا ہے۔

آنحضرتؐ نے حدیث جبریل میں ایمان اور اسلام کے دو مختلف جواب ارشاد فرمائے۔ مگر جب وفد عبدالقیس حضورؐ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپؐ نے ایمان کی تفصیل وہ فرمائی جو حدیث جبریل میں اسلام کے جواب میں کہی تھی۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ شارع کی نظر میں ان کا فرق صرف اعتباری ہے۔ حقیقت دونوں کی ایک ہے جب ایک نہ ہو تو دوسرے کا بھی اعتبار نہیں۔

کفر کی حقیقت

کفر کے لغوی معنی چھپانے اور انکار کرنے کے ہیں۔ کفران کے معنی ناشکری کے آتے ہیں قرآن کریم میں ہے :-

لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَا زِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ۔ (پہ البقرہ ۲۴)

ترجمہ۔ اور اگر تم نے شکر کیا تو میں تمہاری نعمت بڑھا دوں گا اور اگر تم نے ناشکری کی تو میری پکڑ بڑی سخت ہے۔

یہاں کفر ناشکری کے معنی میں ہے۔ پھر ایک دوسری جگہ ارشاد فرمایا :-

قَتَلَ الْإِنْسَانَ مَا اكْفَرَهُ مِنْ أَيْ شَيْءٍ خَلَقَهُ۔ (پہ عبس ۱۸)

ترجمہ۔ مارا جائے انسان کس قدر ناشکر ہے اسے پیدا کرنے والے نے کس چیز سے پیدا کیا۔

کفر کی شرعی حقیقت یہ ہے کہ آنحضرتؐ کی تعلیمات میں کسی بات کا بخوض سے یقینی طور پر منقول ہوا انکار کر دیا جائے جو خبر واحد سے منقول ہو اس سے اختلاف آپؐ کا انکار نہیں ہے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ بِالشَّهَادَةِ إِنَّ اللَّهَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَان مُحَمَّدٌ أَرْسَلَهُ اللَّهُ وَاقِلَهُ الصَّلَاةَ وَآيَاتِهِ الزَّكَاةَ وَصِيَامَ رَمَضَانَ الْحَدِيثِ۔ (بخاری جلد ۱ ص ۳۱)

یہ کھلم کھلا انکار ہو۔ یا کفر الحاد ہو۔ ہاں عملی ترک انکار نہیں ہے صرف انکار موجب کفر ہے اسلام سے پھر جانے کے لیے تبدیل ملت کا اعلان ضروری نہیں اور نہ یہ ضروری ہے کہ اسلام کی تمام تعلیمات کا انکار ہو۔ ہو سکتا ہے یہ کفر الحاد ہو۔ اسلام کی ایک یقینی بات کا انکار اور الحاد انسان کو کفر کے دائرہ میں داخل کر دیتے ہیں۔ ہاں عملی ترک صرف کو تا ہی ہے انکار نہیں، انکار موجب کفر ہے۔

امام الائمہ امام محمدؒ (۱۸۹ھ) فرماتے ہیں:-

من انکر شیئاً من شرائع الاسلام فقد ابطال قول لا الہ الا اللہ۔
ترجمہ جس نے شرائع اسلام میں سے کسی ایک بات کا انکار کیا تو اس نے اپنے لا الہ الا اللہ پڑھنے کو باطل کر لیا۔

یہ نہ کہا جائے گا کہ اس نے صرف ایک بات پھوڑی ہے اس کے پورے دعویٰ اسلام کو کالعدم تصور کیا جائے گا۔

دین

قرآن کریم میں دین کا لفظ کئی معنوں میں آیا ہے کبھی یہ محض لغوی معنوں میں آتا ہے اور کبھی مخاطب شرعی میں اپنے اصل معنوں میں استعمال ہوتا ہے یہیں سے اس کی شرعی اصطلاح قائم ہوتی ہے کہیں یہ اپنے اصل معنی اور اس کی جملہ تفصیلات کے مجموعہ پر بھی بولا جاتا ہے تاہم اس کے اصل معنی اور اس کے تقاضے کبھی بہم وزن نہیں ہوتے اور نہ دین کے یہ مختلف مفہوم دین کے مختلف

ملہ خواہ یہ انکار عناد ہو جیسے ابوجہل کا کفر تھا یا الحاد جیسے میلہ کذاب اور سلمہ بن جباب کا کفر تھا کیونکہ یہ بھی بالاتر تعلیمات پیغمبر میں سے بعض کے انکار پر منتج ہے اسی طرح وہ کفر جسے چھپا کر ایمان کا اظہار کیا جائے وہ بھی کفر ہے گو اس کا معروف نام نفاق ہے اور اسی طرح وہ کفر جو ایمان کے بعد آئے وہ بھی کفر ہے اس کا معروف نام ارتداد ہے۔ اہل کتاب گو کتابی کہلاتے ہیں اور ان کے لیے بعض رعایات بھی ہیں مگر وہ بل کفر ہیں۔ پس کتابی منافق، مرتد، ملحد، زندیق اور کافر اصلی سب کفر کی ہی مختلف صورتیں ہیں۔

اجزاء بنتے ہیں جن سے دین کی کوئی مجموعی حیثیت قائم ہوتی ہو۔ اجزاء آپس میں بلربک نسبت رکھتے ہیں اور تفصیلات اور تقاضے اصل کے لیے بمنزلہ فروع کے ہیں۔ دین کی اصل حقیقت ایک ہے۔ اور ہمیشہ سے ایک ہے تمام انبیاء اس میں مشترک رہے ہیں اور سچی پیغمبرانہ تاریخ کا اجتماعی نقطہ ہے۔ ہاں اس کی تفصیلات مختلف زمانوں میں مختلف ہوتی رہی ہیں اور اس کے تقاضے مختلف حالات میں مختلف رُوح اختیار کرتے رہے ہیں۔ ہاں ہمہ دین کی اصل حقیقت اپنی جگہ ایک ہے اور اصطلاحاً اسے ہی دین کہا جاتا ہے۔ دین میں قوت و ضعف کی کیفیات تو پیدا ہوتی ہیں لیکن اس کی کوئی جزو بندی نہیں اور نہ یہ مختلف اجزاء کے مجموعہ کا نام ہے۔

منہایت افسوس ہے کہ بعض لوگوں نے قرآن پاک میں لفظ دین کو مختلف معنوں میں دیکھ کر انہیں دین کے مختلف اجزاء سمجھ لیا وہ دین کی حقیقت ان سب کے مجموعے کو سمجھتے رہے۔ ان کے خیال کے مطابق لازم آتا ہے کہ لفظ دین کا مفرق استعمال اپنے اصل مفہوم کی نسبت سے ناقص ہے اور دین کی اصل حقیقت وہ ہے جو ان سب کے مجموعے سے حاصل ہوا ایسا ہرگز نہیں۔ قرآن پاک میں دین کا لفظ جہاں بھی وارد ہے وہ اپنی جگہ دین کا صحیح مفہوم ہے گو کہیں محض لغوی معنی مطلوب ہوں اور کہیں شرعی اور کہیں دین سے اس کے تقاضے مراد ہوں لیکن اپنے ہر استعمال میں قرآن کریم کا یہ لفظ اپنی جگہ کامل ہے۔

دین کے لغوی معنی جھکنے اور ماتحت ہونے کے ہیں۔ اسلام اپنے مخالفوں سے دو

ہی مطالبے کرتا ہے :-

- ① وہ اسلام قبول کر لیں یا
 - ② مسلمانوں کی ماتحتی قبول کر لیں
- جہاد کفر کو ختم کرنے کے لیے نہیں کفر کی شوکت توڑنے کے لیے ہے یا کبھی مض
- دفاع کے لیے ہے۔

قرآن کریم اس مسئلے کے لیے دَانَ بیدین کا لفظ اس کے لغوی معنوں میں پیش کرتا ہے

وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجُزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ۔ (نپ التوبہ ۲۹)

ترجمہ۔ اور وہ نہیں سمجھتے دین حق کے آگے۔ ان اہل کتاب سے جہاد کرتے ہو جب تک کہ وہ ماتحت ہو کر اور چھوٹے بن کر جزیرہ دنیا منظور نہ کر لیں۔

امام عربیت ابو عبیدہ یدینون کا معنی یہ بیان کرتے ہیں :-

لا یطیعون طاعة اهل الاسلام وکل من کان فی سلطان ملک
فہو علی دینہ وقد دان لہ و خضع لہ

ترجمہ۔ اور وہ لوگ اسلام کی طاعت قبول نہیں کرتے اور جو شخص کسی بادشاہ کے تسلط میں ہو وہ اس کے دین پہنچے اور اس کے آگے جھکا ہوا ہے، اور پست ہے۔

حافظ ابن جریر طبری لکھتے ہیں :-

کل مطیع ملکاً اذا سلطان فہو دائن لہ یقال منہ دان فلان لفلان
فہو یدین لہ دیناً لہ

ترجمہ۔ جو شخص بھی کسی بادشاہ یا حاکم کے ماتحت ہو وہ اس کے آگے جھکا ہوا ہے دان یدین کے معنی یہی ہیں کہ وہ اس کے آگے پست ہے۔

اس مقام پر لایڈینون کے الفاظ دین کے لغوی معنی میں ہیں اور دین الحق کے الفاظ اپنے شرعی معنی کے لیے استعمال ہوئے ہیں جنہوں کو کرم نے فرمایا :-

الکس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت۔ لہ

ترجمہ۔ عقلمند وہ ہے جو اپنے نفس کو ماتحت کرے اور موت کے بعد کی زندگی کا سرمایہ تیار کرے۔

دین کی اصل حقیقت اور اس کا شرعی معنی

شروع لکھو من الدین ماد صی بہ فوحا والذی اوحینا الیک وما وصینا

بہ ابراہیم وموسیٰ وعیسیٰ ان اقموا الدین ولا تتفرقوا فیہ کبر

لہ البحر محیط جلد ۵ ص ۲۹ لہ ابن جریر جلد ۱۰ ص ۲۵ لہ مسند احمد ص

على المشركين ما تدعوهم اليه الله يجتبي اليه من يشاء ويهدي اليه من ينيب. (۱۳ شوریٰ)

ترجمہ: تمہارے لیے بھی وہی دین مقرر کیا ہے جس کا حکم لوح کو کیا تھا اور جس کا حکم بھیجا ہم نے تیری طرف اور جس کا حکم ہم نے حضرت ابراہیم کو کیا تھا اور موسیٰ اور عیسیٰ سب کو یہی حکم دیا تھا کہ اس دین کو قائم رکھنا اور اس میں ہرگز علیحدہ علیحدہ نہ ہو جانا۔ بھاری ہے شرک کرنے والوں کو وہ چیز جس کی طرف تو انہیں بلاتا ہے اللہ چن لیتا ہے اپنی طرف سے جس کو چاہے اور راہ دیتا ہے اپنی طرف سے جو رجوع لائے۔

اس آیت شریفہ نے بتلایا کہ دین سب پیغمبروں کا ہمیشہ سے ایک رہا ہے اسی کو قائم کرنے کے لیے سب پیغمبر یہاں تشریف لائے اور اسی دین کی اقامت پیغمبروں کی نیابت میں ان کی امتوں پر فرض رہی، حضرت ارشاد فرماتے ہیں:-

الانبياء اخوة لعلات اتمها تمه شتى ودينهم واحد (ادکما قال)
ترجمہ: تمام پیغمبر آپس میں اس طرح ہیں جیسے سوتیلے بھائی ہوں ان کی مائیں (شرعیتیں) تو مختلف ہیں مگر دین سب کا ایک ہے۔
وہ دین کیا ہے؟ البو حیان اندلسی (۷) لکھتے ہیں:-

هو ما شرع لهم من العقائد المتفق عليهما من توحيد الله وطاعته و
الايان برسله وبكتبه وباليوم الآخر والجزاء فيه۔

ترجمہ: دین ان عقائد کا نام ہے جن پر سب پیغمبروں کا اتفاق رہا ہے مثلاً اللہ کی توحید اور اس کی اطاعت، اس کے رسولوں، کتابوں اور قیامت اور جزاء و سزا پر ایمان لانا۔

امام رازی (۶۰۶ھ) فرماتے ہیں:-

يجب ان يكون المراد الاصول التي لا تختلف باختلاف الشرائع وهي الايمان

بِاللهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْإِيمَانِ يَوْجِبُ الْإِعْرَاضَ
عَنِ الدُّنْيَا وَالْإِقْبَالَ عَلَى الْآخِرَةِ وَالسَّعْيَ فِي مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ وَالْإِحْتِزَازَ
عَنْ رَذَائِلِ الْأَحْوَالِ ۖ

ترجمہ: دین سے مراد وہ امور ہیں جو شریعتوں کے اختلاف سے نہیں بدلتے اور وہ
یہ ہیں۔ (اللہ) اس کے فرشتوں، اس کی کتابوں اور پیغمبروں اور قیامت پر ایمان
لانا۔ اور ایمان دنیا سے منہ پھیرنے اور آخرت کی طرف متوجہ ہونے اور اچھے
اخلاق کی کوشش اور بُرے احوال سے بچنے کا نام ہے۔

پس یہ دین ہے کہ انسان اپنے آپ کو خدا کے سامنے پوری طرح ہٹکا دے اپنے آپ کو
اس کے حضور Surrender کر دے۔ اپنے آپ کو اس کے آگے اس طرح ہٹکا دے کہ اس
کی رضا اور آخرت کی فراخ اس کی زندگی کا موضوع بن جائے۔ اللہ تعالیٰ کو وحدہ لا شریک سمجھے اور اس
ہی اپنے نفع و نقصان کا واحد مالک اعتقاد کرے۔ آخرت اور اس کی جزا سزا پر پورا یقین رکھے۔
جس شخص کو دین کی یہ دولت مل جائے پھر وہ اللہ تعالیٰ کا بہت مشتاق ہو جاتا ہے اس کے آگے
جھکنے میں عبادت اور انابت میں صحیح لذت محسوس کرتا ہے۔ اس کے نزدیک نماز کی غایت پانچ
وقت کی پاکیزگی، پابندی اوقات اور ایک نظام کی ماتحتی کا ہی تصور نہیں بلکہ وہ اپنے پیدا کرنے
والے کے ساتھ شوق و محبت کا ایک ایسا رابطہ ہے کہ وہ اس کے سامنے پست اور عاجز ہونے کو
اپنی سب سے بڑی سعادت اور سب سے بڑی لذت سمجھتا ہے۔

اس سے انکار نہیں کہ اس کے ساتھ پانچ وقت کی پاکیزگی، پابندی اوقات کی سیرت اور
ایک امام کی ماتحتی بھی حاصل ہو جائے گی مگر یہ سب امور نماز کے اثرات اور ثمرات ہیں جو اپنی جگہ
محمود ہیں مگر نماز کا مقصد وہ نہیں۔ نماز کی حقیقت وہ خاص تعلق ہے جو بندے اور خدا کے مابین قائم
ہوتا ہے اسی معنی میں حضرت ابراہیمؑ اور تمام انبیائے کرام اللہ کے سامنے جھکے ہوئے تھے اور یہی
ان سب کا دین تھا اور وہ سب اللہ کے حضور اس کے بندے تھے۔ پیغمبر کتنی ہی اونچی شان میں
ہو وہ بندگی سے نہیں نکلتا۔

دین اور اس کے تقاضے

یہ صحیح ہے کہ اس دین کے تقاضے بھی ان کی زندگیوں میں پوری طرح روشن تھے۔ زندگی کے ہر نئے موڑ پر دین کا تقاضا ایک نئی صورت میں سامنے آتا اور ان حضرات قدسی صفات کی تعلیمات زندگی کے ہر باب میں شیر کے نقوش چھوڑتی جاتیں تاہم دین کی اصل حقیقت اور اس کے تقاضوں نے برابر کی صورت کبھی اختیار نہیں کی۔ پیغمبروں کی اجتماعی تاریخ میں دین کی اصل حقیقت ہمیشہ ابھری رہی اور دین کے تقاضے ان کی دعوت کا اساسی موضوع کبھی نہیں بنے۔ انہوں نے ہمیشہ اصل دین کی دعوت دی تقاضے صرف ضمنی صورت میں سامنے آتے رہے یہ دین کے خمرات ہیں دعوت کا اصل موضوع نہیں۔ اصل دین اللہ کے آگے جھکنا اور جزا سزا کے اعتقاد کے ساتھ اللہ رب العزت کے لیے اپنے دل میں اشتیاق و محبت کی ایک کیفیت پیدا کرنا ہے۔

دین ہر وقت مطلوب ہے مگر اس کے تقاضوں پر عمل اسی وقت مطلوب ہوتا ہے جب ان کے مناسب حالات پیدا ہوں۔ تجارت میں جاؤ تو اس طرح کا کاروبار کرو جس طرح اسلام کی تعلیمات ہیں۔ فوج میں جاؤ تو اس طرح لڑو جس طرح اسلام کی تعلیم ہے حکومت ملے تو اس طرح عدل و انصاف قائم کرو کہ ہر خدا کو اس کا حق ملنے لگے مگر ان سب امور پر عمل درآمد اسی وقت تمہارے ذمہ آئے گا جب اس عمل کی باگ تمہارے ہاتھ میں آجائے اس کے برعکس اصل دین ہر لمحہ اور ہر وقت مطلوب و معمول رہتا ہے وہ حالات سے مشروط نہیں۔ حالات بننے اور بگڑنے پر دین کے تقاضے دبتے اور ابھرتے ہیں۔ اصل دین تو حالات سے کنارہ کشی کے بعد بھی اپنے درجے میں محفوظ رہ سکتا ہے۔

صنور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

يُوشِكُ اَنْ يَكُونَ خَيْرُ مَالٍ الْمُسْلِمِ يَتَّبِعُ بِهَا شَقْفَ الْجِبَالِ وَمَوَاقِعَ الْقَطْرِ يَفِرُ
بِدِينِهِ مِنَ الْفِتَنِ ۝

ترجمہ: قریب ہے کہ مسلمان کا بہترین مال چند بکریاں رہ جائیں جن کو وہ پہاڑوں

کی گھاٹیوں اور بارش کے مواقع میں لے جائے اور اپنے دین کو فتنوں سے بچا بچا جائے۔

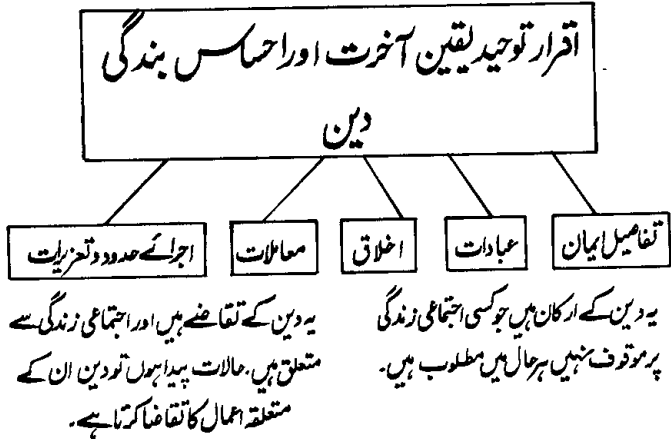
دین کا غلط تصور

نکوی بنیادی	عملی پیرائے	معاشرتی پہلو	تمدنی بنیاد	احساس عمل
(عقائد)	(عبادات)	(اخلاق)	(قوانین)	(احسان)
↓	↓	↓	↓	↓
دین	دین	دین	دین	دین

اس تصور میں ان مختلف امور کو ایک نظام میں لایا گیا ہے وہ لڑی جوان مختلف امور کو یکجا کرتی ہے اس کا نام دین ہے اس تصور میں دین بندے اور خدا کے باہم ایک خاص تعلق کا نام نہیں بلکہ اس نظام کا نام ہے جو ان مختلف پہلوؤں کو یکجا کر رہا ہے اس تصور میں دین ایک نظام کے طور پر ابھر رہا ہے اور تعبدی پہلو جو اصل دین تھا بہت دب کر رہ گیا ہے۔ دوسرے مسابقت فکر ان مختلف امور کے باہمی تعلق کو حکمت سے تعبیر کرتے ہیں۔ ان کے نزدیک حکمت میں تبدیلی ہو سکتی ہے اور ہوتی رہتی ہے مگر دین اپنی جگہ ایک لا ذوال حقیقت ہے۔ دین کے غلط تصور کے حامی اس بات کے قائل ہیں کہ دین ایک نظام ہے اور نظام کے عام اصولوں میں بوقت ضرورت تبدیلی کی جاسکتی ہے۔ سو یہ تصور دین تحریف دین کی ایک راہ ہے۔ دین کے غلط تصور کا یہ ایک جلی نتیجہ ہے۔ یہ لوگ اس تصور کے مطابق دین کے ان مختلف پہلوؤں کو عملاً قائم بھی کر لیں اور اس میں ترمیم نہ بھی کریں تو زیادہ سے زیادہ اسے اقامت شریعت کہہ سکیں گے۔ اقامت دین ہم اسے پھر بھی نہیں کہہ سکتے کیونکہ یہاں دین کا صحیح تصور سرے سے ہے ہی نہیں۔ اس سے لوگ کسی درجے میں پابند شریعت تو ہو سکتے ہیں دیدار نہیں بن سکتے۔ دین کا کوئی عمل عقائد کی صحیح بنیاد کے بغیر دینی عمل نہیں ہو سکتا۔

دین کا صحیح تصور

دین پیغمبرانہ دعوت پر اقرار توحید اور یقین آخرت کا نام ہے اس سے بندے اور خدا کے مابین ایک خاص ربط قائم ہوتا ہے یہی اہل دین ہے اور یہی تمام پیغمبروں کا اجتماعی کردار رہا ہے۔



ایک سوال

دین کے جو اعمال خاص حالات میں ہمارے ذمہ آتے ہیں ان حالات کو خود پیدا کرنا تاکہ ان کے متعلقہ احکام پر عمل کیا جاسکے کیا ہمارے ذمہ نہیں؟ اسلام کے وہ احکام جو حکام کے ذمہ ہیں جیسے اجرائے حدود وغیرہ ان پر عمل کر سکنے کے لیے حکومت حاصل کرنے کی کوشش کرنا کیا یہ ہمارا ذمہ ہے؟

جواب: ایسی کوشش ایک انتظامی سلسلہ ہے اور مذہب و مستحق ہے لیکن فرض نہیں اور نہ یہ دین کی اساسی دعوت ہے حکومت ملی ہو تو اس کے متعلقہ احکام پر عمل کرنا فرض ہے اللہ کے بندوں کی شان یہ ہے۔

الَّذِينَ هُمْ مَكْنَاهُمْ فِي الْمَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا
بِالمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ. (پہلے ایلچ ۴۱)

ترجمہ۔ اگر ہم ان کو زمین میں قوت دیں تو وہ نمازیں قائم کریں گے اور زکوٰۃ دیں
گے۔ نیکی کا حکم کریں گے اور برائیوں سے روکیں گے۔

لیکن ان تقاضوں پر عمل کرنے کی خاطر اقتدار لینے کی کوشش کرنا اس کی قرآن پاک میں کہیں
دعوت نہیں ملتی۔ مال جمع کرنے کی اس لیے کوشش کرنا کہ انسان زکوٰۃ دے سکے اس کی اسلام میں
کہیں ترغیب نہیں۔ ہاں مال اگر جمع ہو جائے تو پھر زکوٰۃ ادا کرنے کی پوری پابندی کرنی ہوگی۔ مال
کا جمع کرنا ہرگز قرض نہیں بعض شرطوں کے ساتھ صرف جائز ہے۔ جہاد اسلام کا ایک بڑا مسئلہ
ہے اور یہ اسلام کے کوہان کی چوٹی ہے اس کا ترک ولت کا پیغام اور اس پر عمل زندگی کا نشان ہے
لیکن ایسے حالات خود پیدا کرنا کہ اس مسئلے پر عمل کرنے کی نوبت آجائے یہ امت کے ذمے فرض
نہیں۔ ہاں حالات خود پیدا ہو جائیں تو پھر اس پر ڈٹ جانا اور اللہ کے نام پر زندگی سے کھیل جانا یہ
نہایت ضروری ہے۔ جہاد فرض ہے لیکن اس فرض پر عمل کرنے کے لیے حالات پیدا کرنا یہ فرض
نہیں۔ حالات پیدا ہونے پر جو شہادت ملے وہ بے شک مطلوب ہے لیکن حالات خود پیدا کر لے
کی قرآن نے کہیں دعوت نہیں دی، حضور فرماتے ہیں:-

لَا تَقْتَمُوا الْقَاءَ الْعِدَّةِ فَإِنَّ لِقِيَتَهُمُ فَانْتَبِهُوا۔

ترجمہ۔ تم خود دشمن سے لڑنے کی تمنا نہ کرو لیکن اگر لڑنا پڑ جائے تو بچہ ثابت قدم رہو۔

نفاق

قرآن کریم میں کافروں اور مسلمانوں کے علاوہ ایک تیسرے گروہ کا بھی وسیع تذکرہ ہے
یہ منافق لوگ تھے جو ہل میں کافر تھے مگر دھوکے سے اپنے آپ کو مسلمان ظاہر کرتے تھے ہنغمت
صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں بھی کبھی کبھار آتے اور اپنے آپ کو مسلمان ظاہر کرتے تھے۔

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ۔

يُحَادِثُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا. (پ البقرہ)

ترجمہ۔ اور لوگوں میں سے ایسے بھی ہیں جو کہتے ہیں کہ ہم اللہ پر اور یومِ آخرت پر ایمان لائے مگر وہ مومن ہرگز نہیں وہ اللہ سے اور ایمان والوں سے دھوکہ کر رہے ہیں۔

یہاں ایک نازک مرحلہ درپیش ہے نفاق جو محکمہ اظہارِ اسلام اور اخفاءِ کفر کی ایک باطنی کیفیت کا نام ہے اور ایک امر مخفی ہے اس لیے ہر مسلمان کے متعلق یہ گمان ہو سکتا ہے کہ شاید وہ اندر سے مسلمان نہ ہو اور اگر اس بدگمانی کو چلنے دیا جائے تو ساری ملت ہی مشتبہ ہو کر رہ جائے گی۔ پس ضروری ہے کہ قرآن کریم میں منافقین کے کچھ ایسے نشان تلاش کیے جائیں جن سے اہل حق مشتبہ ہونے سے بچ سکیں کچھ لوگ تو ہوں جو پیغمبر کے ساتھ اٹھتے بیٹھتے ہوں اور ان کے بارے میں یقین سے کہا جاسکے کہ وہ اندر سے مومن ہیں، اور واقعی وہ پیغمبر کے ساتھی ہیں اور واقعی وہ پیغمبر کے ساتھی ہیں۔ قرآن کریم کے پہلے پارے کے شروع میں منافقوں کی مفصل داستان ملتی ہے اس میں یہ بھی مذکور ہے۔

اِذَا قِيلَ لَهُمُ امْنُوا كَمَا امْنُوا النَّاسُ قَالُوا اَنْتُمْ كَمَا امْنُوا السُّفَهَاو۔

(پ البقرہ ۱۳)

ترجمہ۔ جب انہیں کہا جاتا ہے کہ تم بھی اس طرح ایمان لاؤ جس طرح دوسرے لوگ ایمان لائے ہوئے ہیں تو وہ کہتے ہیں کیا ہم اس طرح ایمان لائیں جس طرح یہ بے وقوف لوگ ایمان لائے؟

اس سے پتہ چلتا ہے کہ منافقین کے دعویٰ اسلام سے پہلے مسلمانوں کا ایک ایسا طبقہ ضرور موجود تھا جن کا اسلام معروف تھا اور وہ لوگ آئندہ مسلمان ہونے والوں کے لیے ایک معیار کی حیثیت رکھتے تھے منافقوں کا مسلمانوں میں گھسنا یہ بعد کا ایک عمل ہے سب سے پہلے جو لوگ ایمان کی صف میں آئے وہ یقیناً معیاری مسلمان تھے جیسے حضرت ابوبکرؓ حضرت عثمانؓ حضرت علیؓ اور حضرت بلالؓ وغیرہم۔ پھر حضرت عمرؓ بھی چالیسویں مسلمان تھے اور قرآن کی چالیسویں سورت المؤمن ہے اس سے واضح ہوا کہ سابقین اولین کے دامن پر نفاق کا کوئی پھینٹا نہیں ہے وہ سب

کے سب حقیقی معنوں میں مسلمان اور مومن تھے ورنہ قرآن کریم ان کے ایمان اور منافقین کے دعویٰ ایمان کا اس ترتیب سے ذکر کرتا اور ان پہلوں کو ان کھیلوں کے لیے معیار ایمان نہ ٹھہراتا۔

① جب کوئی تحریک شروع ہوتی ہے تو اس کا پہلا دور محنت و تکلیف اور ہجوم و مصائب کا دور ہوتا ہے کوئی مخالفت ایسا بے وقوف نہیں ہوتا جو اس وقت محض مار کھانے کے لیے ان میں شامل رہے۔ ہاں جب اس کی کامیابی کے آثار کھینے لگیں تو پھر بعض مخالف اس میں گھس کر فقہ کالم کا کام کرتے ہیں پس وہ لوگ جو سب سے پہلے مسلمان ہوئے جیسے حضرت خدیجہ الکبریٰؓ حضرت ابوبکر صدیقؓ حضرت علیؓ رضی اللہ عنہما حضرت بلالؓ وغیرہم ان تمام حضرات کا دامن شائبہ لفاق سے کلیتہً پاک مانا جائے گا۔ منافقین کے دعویٰ ایمان کو کاٹنے کے لیے قرآن کریم انہی سابقین اولین کے ایمان کو بطور معیار پیش کرتا ہے اور انہیں انہیں کی اتباع میں آنے کا حکم دیا۔

② منافقوں کا دوسرا نشان یہ ہے کہ وہ مکہ کے رہنے والے نہ تھے مدینہ یا اس کے مضافات کے رہنے والے تھے۔ مدنی زندگی میں ہی اسلام کو قوت حاصل ہوئی تھی اور اسی دور میں منافقوں کو مسلمانوں میں گھسنے کی ضرورت تھی۔ قرآن کریم میں ہے۔

وَمَنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلٰی
الْفِئَاقِ. (پل التوبہ ۱۰۱)

ترجمہ: تمہارے گرد و نواح کے بعض دیہاتی منافق ہیں اور کچھ لوگ مدینہ کے ہیں جو منافقت پر اُٹے ہوئے ہیں۔

اس آیت سے پتہ چلا کہ لفاق کا فقہ مسلمانوں کی مدنی زندگی میں ہی ابھر اٹھا پس جو لوگ مکہ میں مسلمان ہوئے تھے جیسے حضرت ابوبکرؓ حضرت عمرؓ حضرت علیؓ اور دوسرے مکی مسلمان وہ سب کے سب لفاق کے ہر شائبے سے پوری طرح محفوظ سمجھے جائیں گے۔ قرآن کی رو سے منافقین کے لیے اہل مدینہ میں سے ہونا ضروری ہے۔

③ منافقین جو مسلمانوں کی مغبری کے لیے اس دائرہ میں گھسے، اسلام کی راہ میں مال خرچ کرنے سے پوری طرح گریزاں رہے، ان کا مقصد مسلمانوں کو نقصان پہنچانا تھا نہ کہ کسی قسم کا فائدہ دینا۔ اس سلسلہ میں وہ بے شمار عمارتیں تھمتے تھے۔

هم الذين يقولون لا تفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا د الله
خزائن السموات والارض ولكن المنافقين لا يفقهون۔ (سُورَةُ الْمُنَافِقِينَ ٢٤)
ترجمہ۔ وہ لوگ کہتے ہیں کہ مت خرچ کرو ان پر جو رسول اللہ کے ساتھ رہتے ہیں
یہاں تک کہ یہ متفرق ہو جائیں۔ اور اللہ ہی کے لیے ہیں خزانے زمین اور آسمان
کے لیکن یہ منافق سمجھے نہیں۔

المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن
المعروف ويقبضون ايدهم۔ (سُورَةُ التَّوْبَةِ ٢٤)

ترجمہ۔ منافق مرد اور منافق عورتیں سب کی چال ایک ہے بُری باتیں سکھاتے
ہیں اور باتیں چھڑاتے ہیں اور موقع پر اپنی مٹھی بند رکھتے ہیں۔

قرآن کریم کی اس نشاندہی سے پتہ چلتا ہے کہ وہ حضرات جنہوں نے اس شخصیت پر اور مہمات
اسلام پر اپنا مال خرچ کیا جیسے حضرت ابوصدیقؓ اور حضرت عثمان غنیؓ وغیرہما میں الاکابر
سب یکے مومن تھے ان کی سیرت شعبہ کے ہر شاخہ سے پاک اور پوری طرح محفوظ مانی
جائے گی منافقین کی بنیادی علامت یہ ہے کہ وہ حضورؐ پر کچھ خرچ نہ کرتے ہوں نیز یہ
اہمیت دلالت کرتی ہے کہ منافقین نمایاں طور پر نیک کام سے دور تھے اور بُرے کاموں
میں عمدہ کوشاں رہتے تھے۔ اکابر صحابہ کرامؓ کا عمل بالمعروف اس قدر نمایاں تھا کہ ان
کی سیرت کی چادر نفاق کے ہر تھپیڑے سے پاک نظر آتی ہے۔ علامہ ابن مسیح بھرائی نہج البلاغہ
کی شرح میں حضرات خلفاء ثلاثہؓ اور حضرت امیر معاویہؓ میں فرق کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔
ان الفرق بين الخلفاء الثلاثة وبين معاوية في اقامة حدود الله والعمل
بمقتضى اوامرہ ونواہیہ ظاہر ہے۔

ترجمہ۔ خلفائے ثلاثہؓ اور امیر معاویہؓ کے زمانہ حکومت میں نمایاں فرق یہ تھا کہ
خلفائے ثلاثہؓ اقامت حدود الہی میں اور امیر معاویہؓ کے تقاضوں پر عمل کرنے
میں پوری طرح کوشاں تھے۔

⑤ آنحضرت کے زمانے میں منافقوں نے ایک علیحدہ مسجد بنائی اور اسے مستند قرار دینے کے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس میں نماز پڑھنے کی دعوت دی، اس پر اللہ تعالیٰ نے آپ کو ہدایت فرمائی :-

لَا تَقْعُدِيْهِ اَبَدًا الْمَسْجِدَ اسْتَسْ عَلَى التَّقْوَى مِنْ اَوَّلِ يَوْمٍ اِحْتِاَنَ تَقُوْمَ فِيْهِ فِيْهِ رَجَالٌ يَّحْتَبُوْنَ اَنْ يَّتَطَهَّرُوْا۔ (آلِ التَّوْبَةِ ۱۰۸)

ترجمہ: آپ اس مسجد میں کبھی کھڑے نہ ہوں وہ مسجد جس کی بنیاد پہلے دن سے ہی پرہیزگاری پر رکھی گئی ہو آپ کا حق یہی ہے کہ وہیں کھڑے ہوں اس میں ایسے لوگ رہتے ہیں جو پاک رہنے کو ہی پسند کرتے ہیں۔

قرآن کریم کی اس نشانہ دہی سے پتہ چلا کہ آنحضرت کی مسجد مبارک کی تعمیر میں شریک ہونے والے اور پھر اس میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہنے والے — نمازوں میں آپ کے ساتھ رہنے والے اور اس مسجد میں تعلیم و تربیت پانے والے سب کے سب یکے مومن تھے، اگر اس مسجد کے بسنے والوں پر بھی نفاق کا کوئی دھبہ ہو تو اللہ رب العزت منافقوں کی مسجد میں جانے سے حضور اکرم کو اس طرح منع نہ فرماتے۔ پس منافقوں کی بنیادی علامت یہ ہے کہ وہ آنحضرت سے قلیل النخالطت ہوں آپ سے اکثر ملنا جلتا نہ ہو آپ کی مسجد میں بہت کم آتے ہوں علیحدہ مسجد بنانے کے درپے ہوں۔

⑥ منافقوں کا ایک واضح نشان یہ ہے کہ وہ انجام کار مغلوب ہوئے ہوں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ہی ذلیل اور رسوا ہو گئے ہوں۔ جو لوگ آنحضرت کے حضور میں آنخروم تک مسلمانوں کے اہم امور میں ذخیل اور کار فرما رہے اور حضور اکرم کے بعد بھی وہ مسلمانوں کا کمر بٹے رہے وہ سب بالیقین کچے مومن تھے اور ان کے دامن سیرت پر نفاق کا کوئی دھبہ نہیں ہو سکتا۔ قرآن کریم نے بڑی ذمہ داری سے اس کا اعلان کیا ہے :-

لَنْ يَنْفَعَكَ يَوْمَئِذٍ اَلْمُنَافِقُوْنَ وَالَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرُوْضٌ وَّ اَلْمَرْجُوْفُوْنَ فِي الْمَدِيْنَةِ لَنْغَرِيْنَكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُوْنَكَ فِيْهَا اِلَّا قَلِيْلًا مَّلْعُوْنِيْنَ اِيْمًا ثَقُوْفُوا اَخْذُوا وَ قَتَلُوا اَتْفَقِيْلًا۔ (آلِ الْاَحْزَابِ ۲۰)

ترجمہ: اگر منافق باندہ آئے اور وہ لوگ جن کے دلوں میں روگ ہے اور مدینہ میں
جھوٹی خبریں اُڑانے والے تو ہم ہمیں ان سب پر مسلط کر دیں گے پھر وہ تیرے
ساتھ مدینہ میں رہ بھی نہ سکیں گے مگر تھوڑے دن اور ان دلوں میں بھی وہ
ملعون ہو کر ہی رہیں گے جہاں پلے جائیں گے پکڑے جائیں گے اور مارے
جائیں گے۔

⑤ منافقین کا ایک نشان یہ بھی ہے کہ ان کی زندگیوں میں تسلسل نہیں ہوتا اور ان کا کردار
شب و روز بدلتا ہے ایسے منافقین زیادہ تر یہودیہیں سے تھے۔

وقالت طائفة من اهل الكتاب امنوا بالذم انزل على الذين امنوا
وجه النهار واكفروا اخره لعلمهم يرجعون. (پ آل عمران ۷۲)
ترجمہ: بعض اہل کتاب نے سکیم بنائی کہ جو اترتا ہے مسلمانوں پر اسے صبح کو
مان را اور شام کو اس کا انکار کر دو۔ شاید کچھ اور لوگ بھی اس طرح اسلام سے
پھر جائیں۔

ان المنافقين يخدعون الله وهو خادعهم واذا قاموا الى الصلاة
قاموا كسالى يراءون الناس دلاية كرون الله الا قليلا۔ مذبذبين
بين ذلك لا الى هو ولا الى هو لاع۔ (پ النساء ۱۴۲)

ترجمہ: منافق دغا بازی کرتے ہیں اللہ سے اور وہی ان کو دغا دے گا اور جب
کھڑے ہوتے ہیں نماز کو تو کھڑے ہوتے ہیں سُستی سے۔ لوگوں کے دکھانے
کو۔ یاد نہیں کرتے اللہ کو مگر برائے نام مذبذب ہیں دونوں کے بیچ۔ نہ ادھر
کے نہ ادھر کے۔

ان کی نماز کے لیے سُستی محض ایک عمل کی سُستی نہ تھی جیسے کہ آج کل کے بے نماز مسلمانوں
میں یہ عملی سُستی پائی جاتی ہے بلکہ اس کی وجہ ان کی بدنیستی تھی اور مسلمانوں کو دھوکہ دینا تھا اسی طرح
ان منافقوں کا جنگ کے وقت کماہ کش ہونا بُز دلی اور کمزوری کی وجہ سے نہ ہوتا تھا بلکہ اس کی وجہ
دوسرے مسلمانوں کو بدگمان کرنا اور افواج اسلام کو عملی نقصان پہنچانا تھا جنگ اب میں مسلمانوں

بکھر جانا ایک غلط فہمی اور زیادہ سے زیادہ ایک طبعی کمزوری کی وجہ سے تھا مگر جنگ احزاب میں ایک کورسے فریق کی کٹہر کشی کمزوری کی وجہ سے نہ تھی ایک سازش اور منافقت کے نتیجہ میں تھی۔ یہی وجہ ہے کہ رب العزت کا معاملہ دونوں موقعوں پر مختلف رہا ہے۔

اظہار رسالت

قرآن کریم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کو ایک کامیاب رسالت کے طور پر پیش کیا ہے۔ ابتدائی مشکلات اور عملی صعوبتوں کے بعد انجام کار اسے غالب بتلایا ہے۔ قرآن کریم کی روشنی میں رسالت کا یہ انجام ہرگز نہیں کہ حضورؐ اس وقت میں بالکل مجبور اور مغلوب ہو کر رخصت ہوئے ہوں اور آپ کے گرد و پیش منافق ہی منافق ہوں نہ آپ وصیت کر سکیں نہ اپنی مرضی سے نماز کے لیے امام بناسکیں۔ یہاں تک کہ آپ کا جنازہ بھی رکھا رہ جائے اور اس وقت سچے مسلمان صرف چند آدمی ہی ہوں۔ معاذ اللہ ثم معاذ اللہ اس طرح کی باتیں تاریخ کی حقیقت کی روایات تو ہو سکتی ہیں لیکن حقیقت نہیں۔ قرآن کریم آپ کی رسالت کو ایک نہایت کامیاب مشن کے طور پر پیش کرتا ہے اور بتاتا ہے کہ آنحضرتؐ کے لیے ہر بعد کی منزل پہلی سے زیادہ روشن تھی حضورؐ کو مکہ میں جب مشکلات میں گھرے ہوئے تھے تو آپ کو بشارت دی گئی :-

① **وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ . (پ: الضحیٰ)**

ترجمہ: اور بے شک بعد کی حالت آپ کے لیے پہلی سے بہتر ہوگی۔
حضورؐ پہلے یتیم تھے اللہ نے ٹھکانا دیا مفلس تھے اللہ نے غنی کر دیا۔ راہِ عمل کے جو باتھے اللہ نے راہیں روشن کر دیں، دشمنوں سے تنگ تھے اللہ رب العزت نے آپ کے تمام مخالفین کو آپ کے ہی رحم و کرم پر کر دیا۔

قرآن کی روشنی میں اس خیال کے لیے کوئی گنجائش نہیں کہ حضورؐ کے عہد میں حقیقی ایمان لانے والے صرف پانچ یا چھ آدمی تھے اور مؤمنین کی تعداد بعد کے ادوار میں فیصد نسبت میں زیادہ تھی۔ رب العزت اپنے پیغمبرؐ کی صفات میں خرماتے ہیں :-

② **ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ . (پ: الواقعة)**

ترجمہ اکثریت ہے پہلوں میں سے اور تھوڑے ہوں گے پچھلوں میں سے۔
مسلمان تعداد میں گہ پچھلوں میں سے زیادہ ہوں گے لیکن حقیقی مومن فیصد نسبت کے اعتبار سے پہلوں میں زیادہ ہیں۔ نسبت فیصد مقررین کی زیادہ ہوگی اور پچھلوں میں یہ نسبت کم ہو جائے گی۔ شیخ الاسلامؒ لکھتے ہیں:-

ہر امت کے پہلے طبقے میں نبی کی صحبت یا قرب عہد برکت سے اعلیٰ درجہ کے مقررین جس قدر کثرت سے ہوئے ہیں پچھلے طبقوں میں وہ بات نہیں رہی بلکہ

③ ڪتب الله لا غلبت انا ورسلى۔ (پہا المجادلہ ۲۱)

ترجمہ۔ اللہ کا فیصلہ ہے کہ میں اور میرے رسول غالب آکر رہیں گے۔
جو مرتبہ نبی ہوں وہ تو ظاہراً مجبور بھی کیے جاسکتے ہیں جیسے کہ بہت سے نبی شہید بھی ہوئے لیکن جو پیغمبر رسالت کا درجہ پائیں محال ہے کہ وہ آخر دم تک مغلوب رہیں۔

④ ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين۔ انهم لهم المنصورون۔ وان

جندنا لهم الغالبون۔ (پہا الصافات ۱۷۱)

ترجمہ۔ ہمارا فیصلہ ہو چکا ہے ان بندوں کے حق میں جو رسول ہیں بے شک ان کو مدد دی جاتی ہے اور یہ گروہ بے شک غالب آکر رہتا ہے۔
کوئی شخص یہ نہ سمجھے کہ اس غلبے سے آخرت کا غلبہ مراد ہے آخرت العالماں کا گھر ہے وہاں غلبے کے کوئی معنی نہیں ہاں وہاں حق کی فتح ہونا یہ حقیقت مسلمہ ہے پس غلبے سے مراد یہاں اسی جہاں کا غلبہ ہے۔

⑤ انالمنصورونلسنا والذين آمنوا في الحيوٰة الدنيا وديوم يقيم الاشهاد۔

(پہا المؤمن ۵۱)

ترجمہ۔ بے شک ہم مدد کرتے ہیں اپنے رسولوں کی اور ان کے ساتھ ایمان لانے والوں کی دنیا کی زندگی میں بھی اور اس دن بھی جس دن گواہ کھڑے ہوں گے۔

پھر آنحضرتؐ کی زبان مہلک سے اعلان کرایا۔

قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَفَلُونَ وَمَقْتَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادُ.

(پ کا آل عمران)

ترجمہ۔ کافروں سے کہہ دیجئے کہ تم مغرب مغلوب ہو کر رہو گے اور ہانکے جاؤ گے دوزخ کی طرف اور وہ بُرا ٹھکانا ہے۔

④ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ان يَتَّخِذُوا ذُرِّيَّتَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ

سُنَّةَ الْآدِلِينَ۔ (پ الانفال ۳۸)

ترجمہ۔ کافروں سے کہہ دیجئے کہ اگر وہ باز آجائیں تو جو کچھ پہلے ہو چکا سب مٹا ہے اور اگر وہ پھر وہی کچھ کریں تو ایسے لوگوں کا انجام پہلے سے فیصلہ شدہ چلا کر رہا ہے۔

یہ نہ سمجھا جائے کہ یہ غلبہ رسالت صرف کھلے کافروں کے مقابل تھا۔ یہ دعوائے بلا دلیل ہے جب منافق بھی حقیقت میں کافر ہیں تو اس تخصیص کے لیے دوسری ہی قطعی دلیل چاہیئے ثانیاً اللہ رب العزت حضور اکرمؐ کے غلبہ رسالت کے باب میں منافقین کا نام لے کر خبر دیتے ہیں کہ رسولوں کو غالب کرنے میں منتہی اللہ کیا جلیا کر ہی ہے۔

① لَنْ لَّمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي

الْمَدِينَةِ لِنُفْرِتْكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُحْيَا دُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا مَّ لَعُونِينَ أَيْمَنَّا

ثَقَفُوا أَخَذُوا وَقَتَلُوا ثَقَاتِيًّا سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ

تُجَدَّلَ سُنَّةَ اللَّهِ تَبْدِيلًا۔ (پ احزاب ۶۰)

ترجمہ۔ اگر منافق اور وہ لوگ جن کے دلوں میں روگ ہے اور مدینہ میں جھوٹی خبریں اڑانے والے اپنی شرارتوں سے باز نہ آئے تو ہم آپ کو ان مسلح کر دیں گے پھر وہ آپ کے ساتھ مدینہ میں رہ بھی نہ سکیں گے مگر محوٹے دن اور ان دنوں میں بھی وہ ملعون ہو کر ہی رہیں گے جہاں پائے جائیں گے پکڑے جائیں گے اور مارے جائیں گے یہی منتہی اللہ ہے ان رسولوں کے بارے میں جو پہلے

ہو چکے اور آپ بھی اس سنت اللہ میں کوئی تبدیلی نہ پائیں گے۔
 اس سے پتہ چلا کہ یہ عقیدہ کہ اللہ کے رسول اپنے اپنے وقت میں سب ناکام رہے یہ عقیدہ
 ہرگز اسلام کا نہیں جسور خاتم النبیین کا اپنے مشن میں کامیاب ہونا اور اپنے مخالفین پر غلبہ پانا یہ
 قطعاً میں سے ہے۔

کتاب

قرآن کریم میں کتاب کا لفظ لوح محفوظ کے لیے بھی آتا ہے جیسے :-
 لا رطب ولا یابس الا فی کتاب مبین۔ (پک الانعام ۵۹)
 یا جیسے :-

فی کتاب مکنون۔ (پک الواقعہ ۷۸)

مگر جب اس کی صفت مبارک یا مصدق ہو یا اس کے ساتھ حکمت کا لفظ آجائے تو اس سے
 قرآن کریم مراد ہو گا۔ بعلہم الكتاب والحكمة۔
 کتاب سے کبھی پوری کتاب مراد ہوتی ہے جیسے :-

ذلك الكتاب لا ريب فيه۔ (پک البقرہ)

اور کبھی ایک ایک سورت کو بھی کتاب کہہ دیا جاتا ہے جیسے :-

يتلوا صحفاً مطهرة فيها كتب قيمة۔ (پک البینہ)

ترجمہ۔ یہ رسول وہ پاک صحیفے پڑھتا ہے جن میں کئی قسمی کتابیں ہیں۔

اہل کتاب کے ذکر میں کتاب کا لفظ تورات اور انجیل کے لیے علیحدہ علیحدہ آتا ہے لیکن کبھی

تورات اور انجیل دونوں کے لیے بھی کتاب کا اطلاق ہوتا ہے جیسے :-

انما انزل الكتاب على طائفتين من قبلنا۔ (پک الانعام ۱۵۶)

بعض مقامات پر کتاب سے اعمال نامہ بھی مراد ہوتا ہے :-

من اوتی کتابہ بیعینہ۔ (پک الحاقہ ۱۹)

والکتاب والحكمة سے قرآن کریم اور اخبرت کی ہمیشہ رہنے والی سنت مراد ہے کتاب

کالفظ حکمت کے ساتھ جب بھی آتا ہے وہاں قرآن کریم ہی مراد ہے۔ ملائکہ نے حضرت مریم کو حضرت عیسیٰ کی بشارت دیتے ہوئے حضرت عیسیٰ کی یہ صفت بھی بیان فرمائی تھی :-

ويعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل۔ (پ آں عمران ۴۸)

یہ اس لیے کہ حضرت مسیح علیہ السلام اپنی آمد ثانی پر قرآن و سنت کے مطابق حکم کریں گے۔ ہر ضروری تھا کہ اللہ تعالیٰ آپ کو (آسمانوں میں) قرآن و سنت سکھائیں۔

اہمیت

اہمیت سے مراد قرآن کریم کے فقرات اور جملے بھی ہوتے ہیں۔ جیسے :-

فاذا بایۃ من مثله (پ) اس جیسی ایک سورت بنالاد۔
یا جیسے :

تلك آیات الکتاب۔ (پ یونس ۱)

یا جیسے :

لولا ارسلت الینا رسولاً فلتبع ایتک من قبل ان نذل وفخری۔ (پ ظہ ۱)

یا جیسے :-

اذا تلیت علیہم آیاتہ (پ النعال ۲)

یہ تشریلی آیات ہیں اور کبھی اس سے قدرت کے کھلے نشان مراد ہوتے ہیں جیسے :-

ان فی خلق السموات والارض لا یات لقوم یوقنون۔ (پ البقرہ ۱۲۴)

یہ الشرب العزت کی تفسیری آیات ہیں۔

جب لفظ آیت انبیاء کی طرف نسبت ہو تو اس سے عام طور پر معجزات اور خرق عادت اُمد مراد ہوتے ہیں جیسے :-

فلما جاءهم بآیاتنا۔ (پ زخرف ۴۴)

ولقد ارسلنا موسیٰ بآیاتنا۔ (پ مومن ۲۲)

ماتانیہم من آیۃ من آیات ربہم۔ (پ النعام ۴۴)

من اظلم ممن افتری علی اللہ کذباً او کذب بآیاتہ۔ (پ النعام ۲۱)

وان یرو کل آیة لا یؤمنوا بہا۔ (پہ الانعام ۲۵)
 فارسلنا علیہم الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم آیات مفصلات (پہ اعراف ۱۳۳)
 واذا جاء تمہ آیة قالوا لن نؤمن حتی نؤتی مثل ما اوتی رسل اللہ۔ (پہ الانعام ۱۲۴)
 واذا راوا آیة یتستخرون۔ (پہ الصافات ۱۲)

اس میں آنحضرتؐ کے بھی معجزات کا بیان ہے مسیحی علماء اس حقیقت کو دبانے کی کوشش کرتے ہیں کہ آیت سے مراد معجزہ ہو وہ اس کے معنی ہمیشہ فقرے اور جملے کے ہی ظاہر کرتے ہیں۔ اور یہ محض اپنے اس دعوے کو سچا کرنے کے لیے ہے کہ آنحضرتؐ اپنے زمانے میں ان سے خرق عادت امور ظاہر ہونے کا کہیں تذکرہ نہیں ملتا یہ دعوے بالکل غلط ہے۔ آنحضرتؐ سے آیات صادر ہونے کا خود قرآن میں بیان موجود ہے اور قرآن کریم اس تعبیر سے پہلے انبیاء کے معجزات بھی پیش کرتا ہے۔ حضورؐ سے خرق عادت امور ظاہر نہ ہوتے تو آپ کے مخالفین آپ کو جادوگر کیوں کہتے؟

بُرہان

قرآن کریم میں بُرہان کا لفظ دلیل کے لیے بھی آتا ہے جیسے:-
 ہاتوا برہانکم ان کنتہ صادقین۔ (پہ البقرہ ۱۱)
 مگر جب اس کی نسبت پیغمبروں کی طرف ہوتی تو اس سے عام طور پر خرق عادت امور بیان ہوتے ہیں جیسے:-
 یا ایہا الناس قد جاءکم برہان من ربکم وانزلنا الیکم نوراً مبیناً۔ (پہ النساء ۱۶)
 یا جیسے:-

فذا نک بُرہانان من ربک۔ (پہ القصص ۲۲)
 میں معجزہ عصا اور ید بیضا مراد ہیں۔ حضرت شاہ عبدالقادر محدث دہلویؒ فرماتے ہیں کہ یہ دونوں باتیں حضرت موسیٰؑ کے پاس سند نبوت کے طور پر تھیں

عبادت

عبادت کا لفظ قرآن کریم میں کئی صیغوں میں آیا ہے۔ یہاں ہم تین لفظوں کی کچھ وضاحت کیے دیتے ہیں۔ عبادت، عبودیت اور عبدیت۔ تینوں لفظ آپس میں بہت قریب ہیں۔

عبودیت کا معنی ”اپنے رب پر راضی رہنا ہے“ وہ جو چاہے کرے بندہ رضا بالقضاء رہے۔ اور عبادت کا معنی ہے ایسے کام کرنا جن سے رب راضی ہو۔ عبدیت وہ بندگی ہے جس میں اپنی حاجت مندی اور محتاجی کا اقرار ہو۔

وہ رب ہے جو محتار کل ہے جو بندہ ہے اس کا محتاج ہے پیغمبروں سے اسی لیے عبدیت کی نفی نہیں ہوتی کہ وہ بھی ہر وقت اللہ تعالیٰ کے محتاج رہتے ہیں۔ اگر ان میں حاجت مندی نہ ہو وہ عبد نہیں رہتے۔ تمام پیغمبروں کے سردار حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔ بایں ہمہ ہم ہر نماز میں اقرار کرتے ہیں کہ وہ اللہ کے بندے اور رسول تھے عبدہ و رسولہ آپ کے بارے میں کہا جاتا ہے۔ عبدیت کے یہ معنی امام غزالی (۵۰۵ھ) نے جو اس لفظ قرآن میں اور عبودیت اور عبادت کے مذکورہ معنی امام نسفی (۷۰۰ھ) نے بیان فرمائے ہیں۔

قرآن کریم میں عبدہ کا لفظ غلام کے معنی میں بھی آیا ہے اور یہ لفظ بندہ کے معنی میں بھی آتا ہے مگر دونوں میں فرق ہے۔

① غلام غلامی سے نکل بھی سکتا ہے بایں طہ کہ مالک سے آزاد کر دے لیکن بندہ بندگی سے نکل نہیں سکتا جب تک رب رب رہے بندہ بندہ رہے گا بندہ میں کبھی کوئی خدائی صفت نہیں آتی۔

② غلام اپنے مالک کی فرمانبرداری دل سے نہیں کرتا وہ زور خرید ہوتا ہے اور اپنے آپ کو مجبور سمجھتا ہے۔ بندہ اپنے رب کی فرمانبرداری دل سے کرتا ہے ناپسندیدگی سے نہیں کرتا۔ بندہ بندگی سے نہیں نکلتا گو وہ کتنی روحانی ترقیات نہ کر جائے۔

سو عبادت اللہ تعالیٰ کی وہ فرمانبرداری ہے جو دل سے ہو یہ غلامی کی سی فرمانبرداری نہیں جو قہراً بھی جوتی ہے یہ قلب سلیم سے اللہ کے حضور حاضر ہونا ہے الامن اتی اللہ بقلب سلیم

جو عبادت کے لائق ہے وہ اللہ ہے یہ اُہمیت سے نغال کے وزن پر ہے اور مفعول کے معنی میں ہے اُہمیت، اسی شان کا نام ہے جو عبادت کے لائق ٹھہرے۔

اللہ کا لفظ اَللّٰہ سے بنا ہے یا دِلّٰہ سے اَللّٰہ کا معنی لائق عبادت ہونا ہے۔ اور وَلّٰہ کا معنی انتہائے محبت، کے لائق ہونا ہے والہانہ محبت کا لفظ آپ نے عام نہا ہو گا۔ اَللّٰہ کا لفظ مَالُوۃ بمعنی معبود ہو گا اور معبود بھی وہ جس سے شدید محبت ہو۔
وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدَّ حُبًّا لِلّٰہ

بندہ اللہ تعالیٰ کے لائق عبادت ہونے کے اعتقاد سے اس کی محبت کے باعث، اور اپنی محتاجی اور حاجت مندی کے اقرار سے اس کے حضور اپنی عاجزی اور اپنے تذلل کا اقرار کرتا ہے عبادت اسی خضوع اور تذلل کا نام ہے۔

اللہ کی عبادت میں ان درجہ اول کو قطب کی حیثیت حاصل ہے عبادت ایک پیملاؤ ہے جس کے ایک قطب میں اللہ رب العزت کی انتہائی محبت اور دوسرے قطب میں اپنی حاجت مندی اور عاجزی کا اقرار۔ عبادت کا آسمان انہی دو قطبوں پر چھلتا ہے۔

بندے کی انتہائی عاجزی اور تذلل

انتہائے محبت باری تعالیٰ

حافظ ابن قیمؒ جلی (۷۵۱ھ) فرماتے ہیں:-

وَعِبَادَةُ الرَّحْمَنِ غَايَةُ حُبِّهِ مَعَ ذَلِّ عَابِدِهِ هُمَا قُطْبَانِ

وَعَلَيْهِمَا فَلَكُ الْعِبَادَةِ دَائِرٌ مَا دَارَ مَا دَارَتِ الْقُطْبَانِ

سور عبادت صرف اسی صورت میں ہو سکتی ہے کہ بندہ کی یہ انتہائی محبت ایک خدا کے سوا کسی اور سے نہ ہو اور اپنی یہ عاجزی اور درماندگی بھی ایک خدا کے سوا کسی اور کے سوا نہ ہو۔ انبیاء اور اولیاء کی محبت بھی صرف اس لیے ہے کہ وہ اللہ رب العزت کی محبت کا سبب بنتے ہیں اور اللہ کے حضور وہ خود بھی اپنی عاجزی اور حاجت مندی کا اقرار کرتے ہیں تاکہ ان کے ماننے والے کبھی اپنے

آپ کو صرف اسی کے اگے عاجز اور حاجت مند جانیں۔

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی (۱۰۵۷ھ) لکھتے ہیں،

اس عقیدہ کا فائدہ یہ ہے کہ انسان کی توجہ نفع و نقصان کے معاملہ میں ہلکی بخلاق سے بہت کر خالق کی طرف پھر باقی ہے، اور مخلوق کے موجود یا معدوم ہونے کی طرف بھی توجہ نہیں رہتی۔ ۱

کیا اس لفظ مخلوق میں انبیاء کرام، اولیاء عظام اور ملائکہ نظام سب نہیں آتے۔ جی یہ ہے کہ عبادت کے لائق صرف ایک اللہ رب العزت ہے اور کوئی مخلوق بڑا ہو یا چھوٹا اس کے ساتھ کسی کام میں شریک نہیں۔

محدث شہیر محمد مائتہ دہم تلامذہ علی قاری (۱۰۱۴ھ) لکھتے ہیں،

معلوم ہوا کہ صرف ایک خدا کا ماننا توحید نہیں ہے بلکہ اعتقاد اور قول و عمل پھر یقین و معرفت سے یہ ثابت کرنا کہ کوئی مخلوق خداوند تعالیٰ کے ساتھ کسی صفت میں مشابہ اور ملتی جلتی نہیں۔ ۲

بندہ قرآن کریم کی رُوس سے موت تک اسی دائرہ عبادت میں رہنے کا مکلف ہے زندگی کے ہر لمحہ میں بھی وہ عبادت کے عکس دائرہ یقین سے نہیں نکل سکتا۔

واعبد ربك حقاً - حياتك اليقين - (پیک الحجۃ)

ترجمہ: اور تو اپنے رب کی عبادت میں لگا رہ یہاں تک کہ تو دوسرے جہان کو دیکھ لے۔

جب تک بندہ اس عالم میں ہے وہ نبی ہو یا ولی دائرہ عبادت سے نکلنے کی کسی کڑواہ نہیں دے گا۔ نہ کسی فرشتہ یا انسان کو اس کی عبادت دی گئی ہے۔ بندے جن اور فرشتے سب اسی لیے ہیں کہ تاحیات بندگی میں رہیں۔

وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون - (پیک الذاریات آیت ۵۶)

تعمیم خاص

قرآن کریم بعض مقامات پر کسی خاص فرد کو ذکر کرتا ہے اور مقصود اس سے کوئی فرد معین نہیں ہوتا بلکہ ان صفات کا حکم بیان کرنا پیش نظر ہوتا ہے وہ صفات حسن و قبح جس میں بھی پائی جائیں وہ اس حکم کا مصداق ہوگا۔

صوب اللہ مثلاً قریۃً کانت امنۃ مطمئنۃ۔ (پہلے اہل ۱۱۲)

اس میں قریۃً کو لفظ خاص ہے مگر اس سے کوئی خاص بستی مراد نہیں اسے تعمیم خاص کہتے ہیں۔
فلما تفتشہا حملت حملاً خفیفاً۔ (پہلے الاعراف ۱۸۹)

میں بھی کوئی خاص آدمی مراد نہیں جس میں یہ اوصاف پائے جائیں وہی اس کا مصداق ہوگا۔
ووصینا الانسان بالذیہ احساناً۔ (پہلے لقمان ۱۴)

میں بھی کوئی فرد معین مراد نہیں بعض اوقات لفظ خاص ہوتا ہے اور کنایہ اس کا خطاب عام ہوتا ہے جیسے ۔

لئن اشرکت لیحبطن عملک۔ (پہلے الزمر ۲۵)

میں حضورؐ کی ذات مراد نہیں سب کے لیے یہ حکم عام ہے مگر پیر بیان خاص ہے۔

تخصیص عام

قرآن کریم کا خطاب بعض مقامات پر عام ہے مگر اس سے مراد ایک فرد خاص ہے جیسے:
ولقد خلقناکھ ثم صورناکھ ثم قلنا للملائکہ اسجدوا۔ (پہلے الاعراف ۱۱)

یہاں خلقناکھ میں کہ سے تجوز آدم علیہ السلام مراد ہیں کیونکہ ہماری پیدائش فرشتوں کے آدم علیہ السلام کو سجدہ کرنے سے موخر ہے اس سے پہلے کی نہیں۔

ہاں اس مقام پر اسے واحد کی بجائے جمع سے ذکر کرنے میں یہ حکمت ہے کہ کل بنی نوع انسان کو مسجد ملائکہ سمجھا جائے آدم علیہ السلام کو اس حیثیت میں کہ تمام نوع انسانی کے باپ ہیں تمام فرشتوں نے سجدہ کیا تھا۔ ولقد خلقنا آدم کہنے کی بجائے ولقد خلقناکھ کہنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ

خلیفۃ اللہ یا مسعود ملائکہ ہونے کا شرف حضرت آدم کا انفرادی درجے میں نہ تھا۔ وہ کل بنی نوع انسان کے باپ ہونے کی حیثیت میں اس سے مشرف ہوئے تھے۔

شیخ الاسلامؒ لکھتے ہیں :-

”آدم علیہ السلام جن کا وجود تمام افراد انسانی کے وجود پر اجمالاً مشتمل تھا۔ (وہ)
خلیفۃ اللہ اور مسعود ملائکہ بنے۔“

کذلك اور کما

عام طور پر یہ لفظ تشبیہ کے لیے محروف ہے لیکن قرآن کریم میں یہ تشبیہ کے علاوہ کبھی تعلیل کے لیے بھی آتا ہے اور كذلك کے معنی دیتا ہے جیسے :-

”كَذٰلِكَ حَقَّقَ كَلِمَةً رَبِّكَ عَلَى الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اَنَّهُمْ مِّنْ اَصْحَابِ النَّارِ۔ (پہلے المؤمن ۶)
صاحب جہنم کہتے ہیں کہ یہاں کاف تشبیہ کی بجائے تعلیل کے لیے ہے اسی طرح ؛
واذکروہ کما ہد انکم۔ (پہلے البقرہ ۱۹۸) اسے یاد کر رہا ہے جس نے تمہیں ہدایت دی
میں بھی کاف تعلیل کے لیے ہے :-

”کَمَا اَخْرَجْتُ رَبِّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ۔ (پہلے الانفال ۵)

میں علامہ ابو حیان اُندلسی کے بیان کے موافق کاف تعلیل کے لیے ہے۔
کبھی یہ کاف تشبیہ اور تعلیل کے علاوہ ظہار کمال کے لیے بھی آتا ہے جیسے :-
كَذٰلِكَ اَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا۔ (پہلے الرعد ۲۷)

یعنی ”ہم نے اسے ایسا با کمال حکم اتارا ہے“ یہ اسی طرح ہے جیسے کسی با کمال کام کو
دیکھ کر کہتے ہیں کہ کام لیا ہوتا ہے یہاں ایسا تشبیہ کے لیے نہیں بیان کمال کے لیے وارد ہوا ہے۔

آل اور اہلبیت

قرآن کریم میں آل کے معنی پیروی کرنے والوں کے آتے ہیں صلی اولاد ضروری نہیں۔

واذ نجیناکم من آل فرعون۔ (پہلے البقرہ ۴۹)۔

اور کبھی یہ نقطہ خاندان کے معنوں میں بھی آتا ہے جیسے :-

وَبَقِيَ نَفْسُهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ - (پہلے یوسف ۶)

یہاں حضرت یعقوب علیہ السلام کا گھرانہ مراد ہے۔ عربی زبان میں آل کے دونوں معنی ملتے ہیں۔ قلموس میں ہے :-

آل الرجل اتباعه واولیاءه۔

دونوں معنوں میں امتیازیوں کیجئے کہ جب گھر میں بات ہو رہی ہو تو آل سے مراد خاندان ہے اور جب قومی سطح پر بات ہو رہی ہو تو آل سے مراد پیروی کرنے والے ہیں اور پیروی سے ملو بھی ظاہری نسبت ہے نہ کہ کامل پیروی۔ قرآن کریم ایک شخص کو جہول سے مومن تھا مگر ظاہر میں فرعون کے ساتھ تھا آل فرعون میں سے ہی ذکر کرتا ہے :-

وَقَالَ دَجَلُ مَوْنٍ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ - (پہلے مومن ۲۸)

قرآن کریم کی رو سے اہل بیت بیوی کو کہتے ہیں۔ فرشتوں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بیوی کو اہلیت کہہ کر خطاب کیا تھا :-

قَالُوا اتَّعَجِبِينَ مِنْ آمْرِ اللَّهِ وَرَحْمَةِ اللَّهِ وَبَرَكَاتِهِ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ - (پہلے ہود ۷۳)

یہ وہم نہ ہو کہ حضرت سارہ تو عورت تھیں ان کے لیے علیکم مذکر کی ضمیر کیوں ہے اس لیے کہ اہل اپنی نفی حیثیت میں مذکر رہے گا گو اس کا مصداق مؤنث ہو پس اس کے لیے مذکر کی ضمیر آتی ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام جب آگ لینے کے لیے چلے تو آپ نے اپنی بیوی کو کہا تھا :-

فَقَالَ لَاهِلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا - (پہلے طہ ۱۰)

یہاں امکثوا اہل کی نفی حیثیت کی وجہ سے مذکر کا صیغہ ہے۔ قرآن کریم اسی طریق سے حضور اکرم کی ازواجِ مطہرات کو خطاب فرماتا ہے :-

أَمَّا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكَ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَ كَهْ قَطْعِهِ وَإِذْ (پہلے احزاب ۳۳)

آنحضرت نے بعد ازاں اس فضیلت میں اپنی اولاد کو بھی شامل کر لیا تھا مگر اصلانہ اس بیت اہل بیت سے مراد ازواجِ مطہرات ہی تھیں جنہوں نے جب اپنی اولاد کو ایک چادر کے نیچے جمع کیا اور ان پر بہت تطہیر تلاوت فرمائی تو حضرت ام سلمہ نے پوچھا کہ کیا میں ان حضرات

اہل بیت میں سے نہیں، تو آپ نے فرمایا: بلی، کیوں نہیں، تو اپنی جگہ خیر پر ہے۔
 ازواج مطہرات کا اہل بیت میں سے ہونا قرآن کریم میں تصریح سے موجود ہے سو اس کا انکار
 قرآن کریم کا انکار ہو گا۔ حدیث میں ہے کہ آپ نے اپنی اولاد کو ایک چادر میں لے کر نہیں بھی کر شرف میں نزل فرمایا۔
المرت

قرآن کریم بعض ان واقعات کو جو کسی گدیشہ دور میں واقع ہوئے تھے ان کی شہرت عام
 اور توانر کی بنا پر اس درجہ یقین میں بیان کرتا ہے گویا کہ یہ واقعات مخاطب کے اپنے چشم دید
 ہیں نہ دیکھی بات انتہائے یقین کی بنا پر دیکھی کے درجے میں بیان کی جاتی ہے۔ عرب کا یہ عام محاورہ
 ہے۔ آنحضرت کے عہد مبارک میں مجزز نامی ایک مشہور قیادہ شناس تھا اس نے ایک شخص جس کے
 نسب میں کچھ لوگ طعن کرتے تھے، کے پاؤں دیکھ کر اس کے باپ کے پاؤں پہچان لیے تھے اور
 بتا دیا تھا۔

ان هذه الاقدام بضما من بعض.
 آنحضرت نے اس واقعہ کی خبر حضرت عائشہ صدیقہؓ کو ان الفاظ میں دی۔
 المرتی ان معجزاً انظروا نفاً الخ زید۔
 اس سے پتہ چلتا ہے کہ الم تر کا محاورہ شہرت عام کی وجہ سے نہ دیکھی بات کو دیکھی کے
 درجے میں لگے لیے جاتا ہے اس کا مطلب یہ ہے، ”کیا تم نے نہیں دیکھا نہیں تو اب سن لو“
 المرتی کیف فعل ربك باصخب الفیل۔ (پ الفیل)

اور

المرتی الذین خرجوا من دیارهم وھم الوف حذر الموت۔ (پ البقرہ ۲۴۶)
 میں اسی روایت قلبی کا بیان ہے۔

بعض مخالفین اسلام ان آیات سے قرآن کی تاریخی غلط بیانی پر استدلال کرتے ہیں حقیقت
 یہ ہے کہ وہ خود اس محاورے سے ناواقف ہیں۔ قرآن کریم نے جو کہا وہ بالکل صحیح اور اسلوب عرب
 کے عین مطابق ہے۔

انما

یہ مکر صحر ہے علمائے معانی اسے ما آلا کے معنوں میں لیتے ہیں لیکن کبھی لفظ صحر کے بغیر محض تاکید کے معنوں میں بھی استعمال ہوتا ہے۔ علامہ رضی اس کے معنی پختہ بات کے کرتے ہیں۔ صحر ہو یا نہ ہو اور یہ معنی زیادہ مناسب اور آسان ہیں۔ حضرت جبریل نے حضرت سریم کو خطاب کرتے ہوئے کہا تھا:-

اقمنا انارسل ربك (پ ۱۲ مریم ۱۹)

حالانکہ حضرت جبریل پر ایہ رسالت کے بغیر بھی نزول فرماتے تھے:-

تثول الملائكة والدوح. (پ ۲ قدر) میں اسی پر ایہ میں آنے کا بھی ذکر ہے۔

اسی طرح

اقما حرم علیکم المیتة والدمر ولحم الخنزیر. (پ ۱۲ البقرہ ۱۷۳)

میں بھی صحر کے معنی نہیں ان کے سوا اور بھی محرّمات ہیں جن کا ذکر سورۃ المائدہ میں موجود ہے پس بہتر یہی ہے کہ اس کے معنی پختہ بات کے کیے جائیں۔

ثمر اور اواعطفه

ثمر کا لفظ عام طور پر ترتیب کے لیے آتا ہے جیسے:-

خلقناکم من تراب ثم من نطفة ثم من علقہ ثم من مضغہ. (پ ۱۲ الحج ۱۵)

لیکن کبھی کبھی معنی استبعاد کے لیے بھی استعمال ہوتا ہے جیسے کسی بڑے انعام کا تذکرہ کر کے کہا جائے کہ ”پھر تم ناشکری کرتے ہو“ یعنی اتنے بڑے انعام کے بعد ناشکری ہونا ایک امر عجیب ہے ثم استبعاد کا مطلب یہ ہے کہ ماقبل اور مابعد میں کوئی جوڑ نہیں ہو سکتا ہے جیسے:-

المرئالی الذین او تو انصیبان الکتاب یدعون الی کتاب اللہ لیحکم

بینہم ثم یتولی فریق منہم. (پ ۱۲ آل عمران ۱۲)

الحمد لله الذی خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ثم اتى دین

کفر وابتہم بیدلون - (پ الانعام)

میں ثم لفظ قبل اور مابعد کے ساتھ توڑ نہیں کھاتا بعض نادر صورتوں میں ثم محض تعقیب وکری کے لیے بھی آسکتا ہے داؤد عاطفہ ترتیب کے مطابق آئے تو یہ ایک امر اتفاقی ہے لیکن یہ ترتیب کو لازم ہرگز نہیں جیسے -

یا مریعہ اقمی لولبک اسجدی وارکعی - (پ آل عمران ۴۲)

حذف

۱۔ حذف یا مضاف کا ہوگا جیسے -

لیس البران تولوا ووجهکم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من

امن بالله - (پ البقرہ ۱۷۷)

یعنی ولكن البر من امن بالله

۲۔ یا حذف موصوف کا ہوگا جیسے -

واتینا شعور الناقة مبصرة - (پ بنی اسرائیل ۵۹)

یعنی ایہ مبصرہ یہ نہیں کہ وہ اونٹنی بنا تھی نابینا نہیں تھی۔

واشربوا فی قلوبہم العجل بکفرہم ای حب العجل (پ البقرہ ۹۳)

ضعف الحیات وضعف الممات - (پ بنی اسرائیل ۷۵) ای ضعف عذاب الحیاة

۳۔ یا حذف جبار ہوتا ہے جیسے -

واختار موسى قومه ای من قومه۔

۴۔ یا حذف فعل ہوتا ہے -

مانعبدہم الا ليقربونا الى الله زلفی (ای یقولون) الزمر ۳

۵۔ یا حذف مفعول ہوتا ہے جیسے -

ان الذین اتخذوا العجل سینا لهم (ای اتخذوا العجل الہما) اعراف ۷

یا حذف معطوف ہوتا ہے جیسے ۱۔

ما تونامن الیمین (ای وعن الشمال) وغیر ذلک۔ (پہلے الفاظ ۲۸)

ابدال

۱۔ کبھی ایک فعل کو دوسرے فعل کی جگہ کسی غرض کے لیے نقل کر کے لاتے ہیں جیسے ۱۔

اھذا الذی یدکر الھتکم۔ ای یسب الھتکم۔ (پہلے انبیاء ۳۶)

یسب کی جگہ یدکر لایا گیا ہے اسی قبیل سے یہ قول بھی ہے کہ ”فلاں کے دشمنوں کے ساتھ یہ کیا گیا“ اصل میں یہ ہے کہ اس کے ساتھ یہ کیا گیا۔ اب کی بنا پر اس کا نام نہیں لیا گیا۔

تقلت فی السموات والارض۔ ای خفیت (پہلے الاعراف ۱۸)

۲۔ کبھی شبہ فعل میں ابدال ہوتا ہے جیسے ۲۔

فظلت اعناقھما خاضعین۔ (پہلے الشعراء ۴)

حالانکہ بجائے خاضعین کے خاضعات کہنا چاہیے تھا کیونکہ اعناق مثنیٰ ہے مگر جب اعناق سے مراد مجزؤ بول کر کُل لیا گیا یعنی ”وہ لوگ“ تو ان کے لیے خاضعین جمع مذکر کا صیغہ لانا بلاغت کے مطابق ہو گیا۔

اسی طرح حضرت مریم علیہا السلام کے متعلق فرمایا ۱۔

كانت من المقننات یعنی ان میں مردوں جیسی صفات تھیں۔ (پہلے التحریم ۱۲)

۳۔ اور ابدال کبھی حرف کا ہوتا ہے جیسے ۳۔

ولا صلیبتکم فی جذوع النخل (ای علی جذوع النخل) (پہلے ظہر ۷)

فسیر وافی الارض (ای علی الارض)

اس میں نکتہ یہ ہے کہ حروف میں مجاز اکثر تفسیر کے لیے ہوتا ہے کہ ایک لفظ میں دوسرے

لفظ کے معنی ضمناً آجائیں۔

۴۔ اسی طرح کبھی مستقبل کو ضروری الوقوع ہونے کے سبب ماضی کے لفظ سے تعبیر کرتے ہیں

ونفخ فی الصور۔ وسیق الذین کفروا الی جھنم زموا۔ (پہلے الزمرہ ۷)

۵۔ اور کبھی حالت قبیحہ کو جملہ دُعاویہ سے تعبیر کرتے ہیں۔

قتل الانسان ما لکفره ثبت يذالبي لهب و تب۔ (پہ ص ۱۷)

۶۔ اور کبھی کسی بات کو مخاطب کے علم کے موافق ظنی و تخمینی الفاظ سے تعبیر کرتے ہیں جیسے:-

مائة الف او يزيدون (پہ اصناف ۱۴۷)

انا و اياكم لعلی هدی او فی ضلل مین۔ (پہ اسباب ۲۴)

۷۔ ولا هم متناصبون (اع لا ينصرون) (پہ الانبیاء ۲۲)

چونکہ اُمرت بغیر اجتماع اور صحبت کے ممکن نہیں اس لیے لا ینصرون کی جگہ لا ینصجون

فرمایا۔

۸۔ کبھی جملہ کو بجائے جملہ کے لاتے ہیں جیسے:-

وان تعالطوهم فاخوانکم رای وان تعالطوهم لا بأس بذلك (البقرہ ۲۲)

ان یسرق فقد سرق اخ له من قبل (ای ان یسرق فلا عجب فقد سرق الی اخرہ)

۹۔ کبھی اصل کلام میں تکمیل ہوتی ہے مگر لام یا اضافت لے آتے ہیں اور تکمیل بدستور باقی رہتی ہے جیسے

قبیلہ یارب ای قبیلہ لہ یارب اخصار کی وجہ سے قبیلہ فرما دیا گیا۔

فحق الیقین ای حق یقین بوجہ اقتصار اضافت کر دی گئی۔

۱۰۔ کبھی مذکر کے بجائے مؤنث و بالعکس۔ اور منفرد کی جگہ تشنیہ و جمع بالعکس لے آتے ہیں جیسے:-

فلما رالت الشمس بازغة قال هذا ربی۔ (پہ الانعام ۷۸)

نیز فرمایا گیا:-

وخصتمک الذی خاصوا۔ (پہ الزمرہ ۲۹)

اسی طرح احادیث میں کثرت سے یہ جملہ آتا ہے۔ اللہ و رسولہ اعلو۔

۱۱۔ کبھی مخاطب کی جگہ غائب و بالعکس آتا ہے جیسے:-

حتی اذا کنتم فی الفلک و جریں بہم۔ (پہ یونس ۲۲)

۱۲۔ اور کبھی جملہ نمبر یہ کی جگہ جملہ انشائیہ آتا ہے:- و بالعکس

هو الذی جعل لکم الارض ذلولا فامشوا فی مناكبها۔ ای تمشوا۔ الملک ۱۵

اور کبھی اعراب میں بجائے "و" کے "ی" بھی آتی ہے جیسے :-
 والمقیمین الصلوة والموقون الزکوة بجائے مقیمون لایا گیا ہے۔ (پ النہار ۱۳۲)
 لیکن آج کل کے بعض علماء سیبویہ وغیرہ کے قواعد صرف نسخ کو اتنا صحیح سمجھتے ہیں کہ آیت
 کو کھینچ تان کر ان کے مطابق کرنا ضروری جانتے ہیں اور یہ نہیں سمجھتے کہ اہل زبان کا محاورہ اسی
 طرح ہے اور یہ صحیح ہے۔ علاوہ ازیں قواعد کی صحت کا مدار قرآن پر ہے نہ کہ قرآن کا مدار صرف و نحو
 پر نیز قرآن عرب اول کی لغت پر نازل ہوا۔ اس میں یہ تعلیقیں کم ہیں ان ہذا ان السحران اسی
 لغت پر ہے جس کی تاویل کی ضرورت نہیں کی۔ (پ نظر ۶۳)

اختلاف معمولین

بعض جگہ ایک معمول کے ساتھ ایک فعل کا تعلق ہوتا ہے اور دوسرے معمول کے ساتھ
 دوسرے فعل کا۔ اور یہ دوسرا فعل چونکہ محذوف ہوتا ہے اس لیے بظاہر دونوں مختلف معمول ایک
 ہی فعل کے ماتحت دکھائی دیتے ہیں اور ان کے معنی کرنے میں الجھن پیش آجاتی ہے۔ اختلاف
 معمولین کی صورت میں ضروری ہوتا ہے کہ دوسرے معمول کا فعل محذوف مان لیا جائے جیسے
 کسی کا قول :

علفتما تبنا و ماءً بارداً۔

یعنی "میں نے اس کو ٹھوسہ اور پانی کھلا دیا"

حالانکہ کھلانے کا فعل ماءً (پانی) کے ساتھ صحیح نہیں ہوتا۔ پانی پلایا جاتا ہے، نہ کہ
 کھلایا جاتا ہے۔ چنانچہ اس اشکال کو دور کرنے کے لیے ماءً بارداً کا فعل اشربتُ محذوف مانا
 جائے گا اور تقدیر عبارت یوں ہوگی۔ علفتما تبنا و اشربتُ ماءً بارداً (میں نے اس ہواری
 کو ٹھوسہ کھلایا اور پانی پلایا) اس طرح ایک فعل کے ساتھ دو مختلف معمولوں کا لانا اگرچہ ترکیب
 نحوی کے لحاظ سے دقت طلب ہوتا ہے لیکن محاورہ اور بلاغت کے لحاظ سے اس کا مقام بلند
 اور پسندیدہ ہے۔

قرآن کریم میں اس کی مثال یہ ہے :-

وله ما سكن في الليل والنهار۔ (پک الانعام ۳)

سکون رات کے ساتھ مخصوص ہے نہ کہ دن کے ساتھ بھی۔ اس لیے سکون کا تعلق فی اللیل کے ساتھ تو درست ہے لیکن ”والنهار“ کے ساتھ اس کا تعلق درست نہیں ہے۔ کیونکہ دن حرکت کے لیے ہے نہ کہ سکون کے لیے۔ اس اٹکال کو بھی اسی طرح دُور کیا جائے گا کہ ”والنهار“ کا فعل محذوف مان لیا جائے اور کہا جائے ”وله ما سكن في الليل والنهار“ فی النهار۔

دوسری مثال :

يوم ياتي بعض ايات ربك لا ينفع نفساً ايمانها لم تكن امنت من قبل
او كسبت في ايمانها خيراً۔ (پک سورۃ النعام ۵۸)

یعنی جس دن آئے گی ایک نشانی تیرے رب کی، کام نہ آوے گا کسی کے اس
کا ایمان لانا جو کہ پہلے سے ایمان نہ لایا تھا یا اپنے ایمان میں کچھ نیکی نہ کی تھی۔
اس آیت کو اگر اپنے ظاہری معنی پر چھوڑ دیں تو اس سے معتزلہ کا یہ مذہب ثابت ہوتا ہے
کہ عمل صالح کے بغیر ایمان معتبر اور نافع نہیں ہے کیونکہ آیت کا خلاصہ اس طرح ہوتا ہے کہ :۔
يوم ياتي بعض ايات ربك لا ينفع نفساً ايمانها، او امنت ولم تكسب
في ايمانها خيراً۔

جو شخص طلوع شمس سے پہلے ایمان نہیں لایا اس کو بعد طلوع شمس ایمان لانا مفید نہ ہو
گا۔ یا ایمان تو طلوع سے قبل لے آیا لیکن عمل صالح نہ کیے تھے تو اس کو بھی محض ایمان بآل نافع
نہ ہوگا۔ (کذا قرۃ العظمیٰ) اور یہی معتزلہ کا مذہب ہے۔

لیکن ابن المنیر نے اس کا جواب دیتے ہوئے عبارت کی تشریح اس طرح کی ہے کہ :۔
لا ينفع نفساً ايمانها او كسبها خيراً لم تكن امنت من قبل اوله
تكن كسبت في ايمانها خيراً۔

یعنی جو شخص پہلے سے ایمان نہیں لایا تو اس وقت اس کا ایمان مفید نہ ہوگا اور جس نے
پہلے سے عمل صالح نہیں کیے اب اس کے عمل صالح معتبر نہ ہوں گے یعنی تو بہ قبول نہ ہوگی۔ اس

تقریر کی بنا پر عمل صالح کی نفی ہوئی نہ کہ اصل ایمان کی جس کا خلاصہ یہ ہے کہ لا ینفع نفساً ایمانہا کے بعد اور کسبہا کا لفظ محذوف مانا جائے۔ آیت کی اس تقریر کے مطابق معتزلہ کا مذہب ثابت نہ ہوا۔ اور اشکال رفع ہو گیا۔ اس آیت کے اور بھی متعدد جوابات ہیں روح المعانی میں دیکھ لیے جائیں۔

اختلاف معمولین کی ایک اور مثال

لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم ؑ قتل فمن يملك
من الله شيئاً ان اراد ان يهلك المسيح ابن مريم واثمه ومن في
الارض جميعاً۔ (پہلا مادہ ۱۷)

ترجمہ: بیشک وہ لوگ کافر ہوئے جو کہتے ہیں کہ اللہ مسیح بن مریم ہی ہے آپ کہیں
کہ پھر اللہ کا کوئی کیا کر سکتا ہے اگر وہ مسیح کی موت کا ارادہ فرمالے اور اس کی ماں
پر تو وہ موت وارد کر بھی چکا اور پھر جو لوگ ہی زمین پر ہیں ان سب کو موت دے
دے (کون اس کا ہاتھ روک سکے گا)

اس آیت میں ان اراد ان يهلك کے تین معمول ہیں:-

۱۔ مسیح ۲۔ اس کی ماں ۳۔ دنیا کے تمام زندہ لوگ

مسیح پر جو کہ ابھی تک موت نہیں آئی وہ اس فعل (ان يهلك) کے تحت ہو سکتا ہے لیکن
واثمہ پر اس کا عمل نہ ہو گا کیونکہ وہ توفرت ہو چکی اب اس کے لیے دوسرا فعل محذوف ماننا پڑے
گا اور وہ (وقد اهلك) ہو گا یہاں ماں کا ذکر استنباط والا یا جار ہوا ہے کہ جب اللہ نے مسیح کی
والدہ پر موت وارد کی تھی اس وقت مسیح نے اس کا کیا کر لیا تھا۔ اگر وہ خدا ہوتا تو کیا اپنی والدہ
سے موت کو نہ روک سکتا تھا۔

علامہ ابوالسعود (ح) لکھتے ہیں:-

۱۔ حذف، ابدال اور اختلاف معمولین کے تین مباحث بیشتر حضرت خواجہ عبداللہ نقشبندی
سے ماخوذ ہیں۔ فجزاء اللہ عنا خیر الجزاء

وتخصيص آتہ بالذکر مع اندراجہا فی ضمن من فی الارض لزیادہ تاکید عجز المسیح
ولعل نظمہا فی سلك من فرض ارادۃ اہلاکہم مع تحقق ہلاکہما قبل ذلک
لتأكيد التبیكیت.... کانہ قیل قل فمن یملک من اللہ شیئاً ان اراد ان یملک المسیح
واتمہ ومن فی الارض وقد اہلک امہ فہل ما نفعہ احد وکذا حال من
عداہا من الموجودین بلہ

ترجمہ۔ گویا یوں کہا گیا آپ کہہ دیں اندر کے ہاں کون کس چیز کا مالک ہے اگر وہ حضرت مسیح
کو اور اس کی والدہ کو اور تمام زمین کے رہنے والوں کو موت دینا چاہے تو کون اسے
روک سکتا ہے اور وہ اس کی والدہ کو تو وفات دے ہی چکا ہے کون بچا رہے دیکھنے والا۔
سوامتہ کا ذکر استشہاد ہے۔ شیخ الاسلام علامہ ابو السعود (۱۹۸۲ء) کی اس بات کی علامہ ۲۰ویں نے
روح المعانی میں اس طرح تائید کی ہے:-

ولعل نظمہا فی سلك من فرض اہلاکہم مع تحقق ہلاکہما قبل لتأكيد التبیكیت و
زیادہ تقریر مضمون الکلام یحیل حالہما اعمود جلال بقیۃ من فرض ہلاکہ بلہ
ترجمہ۔ اور ہو سکتا ہے کہ حضرت مریم کو اس لڑی میں ذکر کرنا جن کی وفات فریضہ کی چارہری
ہے حالانکہ ان پر تو موت ہو چکی تاکیدیہ تبکیت کے لیے ہو یہ حضرت عیسیٰ کے اس وقت
موت کے وقت) بے بس ہونے کی تاکید کے طور پر ہے اور مضمون کلام کو مزید پختہ
کرنے کے لیے ہے بریم کمال ان کو کون کے لیے جن کی موت ابھی ۲۰ نے والی ہے بطور
نمودہ ذکر کیا گیا ہے۔

مراد یہ ہے کہ جس طرح حضرت مریم پر ہم موت مسلط کر چکے حضرت مسیح اور دوسری سب
مخلوق پر بھی اسے مسلط کر دینا اسی طرح ہمارے قبضہ میں ہے۔ بلہ

تاکیدیہ تبکیت کی اپنے ہاں کی ایک مثال

دو شخص آپس میں جھگڑ رہے تھے ایک نے طیش میں آکر دوسرے کو کہا آسمان آتجھے دیکھتا

ہوں اور اپنے باپ کو بھی بُلا لے۔ اب کوئی تہیں میری گرفت سے نہ نکال سکے گا۔ وہ اس طرح اپنی قوت اور قدرت کا رعب ڈال رہا تھا۔ معلوم کرنے پر پتہ چلا کہ اس کا باپ بیس سال پہلے مر چکا ہوا ہے لیکن اس شخص کا اس پر ڈالنا اس کے والد کو زندہ ثابت کرنے کے لیے نہ تھا۔ اسے عاجز ثابت کر کے لیے تھا اگر وہ زندہ بھی ہوتا۔

علامہ قرطبی (۶۷۱ھ) علامہ ابوالسعود سے پہلے بھی یہ بات کہہ چکے ہیں:-

فاعلم ان الله تعالى ان المسيح لو كان انما القدر على دفع ما ينزل به اولغيره و قد اقامت امة ولم يتمكن من دفع الموت عنها. (المجاص لاحكام القرآن ۹ ص ۱۱۹)
ترجمہ: سوائے تعالیٰ نے بتلادیا کہ مسیح اگر معبود ہونے کے لائق ہوتا تو اس پر ایسا اس کے دوسروں پر جو تکلیفیں آئیں وہ ان کے دفع کرنے پر ضرور قادر ہوتا۔ اللہ تعالیٰ نے اس کی مال پر موت اتاری اور وہ اسے اس سے نہ روک سکا۔

اس تفصیل سے پتہ چلا کہ مفعول معہ کا اپنے ماقبل کے ساتھ فعل میں شریک ہونا ضروری نہیں ائمہ کا ان اراد ان یھلک کے تحت ہونا ضروری نہیں۔ اس کے لیے یہ دوسرا فعل متعذر مانا جاسکتا ہے
وقد اهلك الله - ابوالسعود جلد ۳ ص ۲۵

مفعول معہ کی چند اور مثالیں

① ایک نہر میں پانی کی بندھی بنانے کے لیے ایک لکڑی گڑی تھی۔ نہر میں پانی آیا اور اس لکڑی کے سر تک آگیا۔ اسے موقع پر کہنے والے نے کہا: استوى الماء والخشبۃ پانی لکڑی کے سر تک آگیا۔ استوی کا عمل صرف پانی پر ہوا لکڑی پر نہیں مفعول معہ کا اپنے ماقبل کے ساتھ فعل میں شریک ہونا ضروری نہیں ہے۔

② ایک شخص کہتا ہے میں نے نیل کے کنارے کنارے سیر کی۔

سیرت والنیل یہاں والنیل مفعول معہ واقع ہوا ہے پانی کا کام سیر کرنا نہیں چنانچہ یہ کہنا ہوتا تو یوں کہا جاتا۔ سیرت وجری النیل۔ یہ واو عاطفہ ہے اور جمع کے لیے ہے۔

③ کہنا ہے تم اپنے چچا زاد بھائیوں کے ساتھ اس طرح مل کر رہو جیسے گردے تلی کے ساتھ ملے ہوتے

ہیں اس موقع پر عرب یوں کہیں گے۔

کوذا انتقد بنی ابیکم مکان الکلیتین من الطحال۔

اس میں بنی ابیکم مفعول معصہ ہے اور یہ فعل امر کوذا کے تحت نہیں۔

③ سورج نکلنے کے وقت زید مگر گیا اسے عربی میں اس طرح کہیں گے مات زید و طلوع الشمس یہاں طلوع الشمس مفعول معصہ ہے سو اس جملے کا یہ معنی غلط ہو گا کہ زید مگر گیا اور طلوع الشمس بھی مگر گیا۔ مفعول معصہ کا فعل میں اپنے ماقبل کے ساتھ شریک ہونا ضروری نہیں۔ یہ مثالیں امام سیوطی نے پیش کی ہیں۔ سو قرآن کریم کی آیت مذکورہ سورہ مائدہ میں **وَاتْلُ**۔ المسیح بن مریم کے ساتھ ان اراد ان یملک میں شریک نہیں۔ یہ تاکید تکبیت کے لیے ہے کہ مسیح بن مریم کے ساتھ ان کی والدہ اور تمام دنیا والے بھی کھڑے ہو جائیں تو اس سے موت کو نہ روک سکیں گے۔ آپ علامات قیامت میں سے ہیں **وانه لعلو الساعۃ** (پچا الزخرف) نزول فرمائے پر ان پر موت آئے گی اور کوئی طاقت ان سے اس کو نہ روک سکے گی۔ مفسرین نے اس آیت کو اسی طرح سمجھا ہے اور یہ آیت صریح طور پر بتلا رہی ہے کہ اس کے نزول کے وقت حضرت عیسیٰ زندہ تھے اور ان پر ابھی موت نہ آئی تھی۔

قادیانی جو حیات مسیح کے منکر ہیں کبھی اس پر جانتے ہیں کہ اس آیت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے ہلاکت کی نفی ہے جس سے مراد ذلت کی موت ہے۔ ایسا نہیں یہاں اہلاک سے مراد مطلق امات ہے۔ علامہ آلوسیؒ کہتے ہیں ۱۔

المراد باہلاک الاماتۃ والاعدام مطلقاً لا من سخط وغضب۔

ترجمہ۔ اہلاک سے مراد موت دینا اور بچائی دینا دونوں ہو سکتے ہیں لیکن اہلاک سے مراد ناراضگی اور ذلت کی موت نہیں۔

وفات کی درتیں ہو سکتی ہیں موت کی کوئی درتیں نہیں۔ **واللہ اعلم وعلیہ التمام والحکم**

۱۔ روح المعانی جلد ۶ صفحہ ۹۹۔ علامہ خازن نے فلما توفیتی کے تحت لکھا ہے المراد بہ وفاة الرفع لا الموت (تفسیر خازن علیہ الصلوٰۃ) قادیانیوں کا یہ کہنا درست نہیں کہ علامہ خازن عربی نہ جانتے تھے اور انہیں توفیتی کے صحیح معنی معلوم نہ ہو سکے وہ تو یہی لفظ کو اس کے مادہ سے پہچانتے تھے۔ نعوذ باللہ من موت الجہل وسوء الفہم

لا جناح علیکم کا ایک استعمال

اس کا اردو ترجمہ یہ ہے ”تم پر کوئی گناہ نہیں“ غلامیہ الفاظ صوبہ جواز کا پتہ دیتے ہیں لیکن قرآن پاک میں یہ الفاظ درجہ واجب کے لیے بھی استعمال ہوتے ہیں۔ حج اور عمرہ میں کوہ صفا اور سروہ کعبہ میں سعی (دوڑنا) واجب ہے مگر قرآن کریم اسے ان الفاظ میں لاتا ہے۔ یہاں انسانی فکر اور گہرائی میں اترتی ہے اور ایک حکم کی مختلف جہات میں نظر عاتی ہے کہ ایک جہت سے یہ سمجھنا مقصود ہو کہ اس میں کوئی حرج نہیں اور دوسری جہت سے وہ ایک حکم ہو جو اصل میں واجب کے درجے میں ہو۔

کرنے اور نہ کرنے کے کام اُسر اور نہی میں دائر ہیں واجب اس کے تحت چلتا ہے اسے بطور رخصت بیان نہیں کیا جاتا۔ رخصت نہی کے تحت ایک پہلو نے جواز ہے ایک استثناء ہے جو ایک ”منع“ میں لایا جا رہا ہے مثلاً کھانا کھانے کو کہیں کھا کر مسجد میں نہ لایا کہ وہ پھر کھا جائے کہ اگر کھانا ہی ہو تو پکا کر کھاؤ کچا نہیں تاکہ اس کی ہوا دوسروں کو بُری نہ لگے سو یہ ایک رخصت جو نہی کے بعد مشن آتی ہے۔ یا کھا جائے کہ امام کے پیچھے تکران نہ پڑھا کر وہاں سورۃ فاتحہ پڑھ لیا کہ وہاں کوئی نہ کہے گا کہ سورۃ فاتحہ پڑھنا ضروری ہے نہی سے جب استثناء ہو تو وہ مفید اباحت ہوتا ہے نہ کہ مفید وجوب۔

اسلام نے جاہلیت کے مقابل جنوں اور پتھروں کو کوئی درجہ تعلیم نہیں دیا۔ کوہ صفا اور کوہ سروہ اور حجرہ اور جمیہ تو آخر پتھر ہی ہیں۔ پھر ان کی تعلیم کس پہلو سے روا رکھی گئی۔ صفا اور سروہ کو شعائر اللہ میں قرار دیا گیا اور شعائر اللہ کی تعلیم تقویٰ قلوب محض لائی گئی؟

صفا اور سروہ بایں طور تو شعائر اللہ میں سے ہیں کہ ان کے پاس ایک وقت اللہ کی قدرت بے حجاب ظاہر ہوئی جب حضرت ہاجرہ یہاں دوڑ رہی تھیں اور اسماعیل کی ایڑیوں کے پاس دمزم کا چشمہ پھوٹ رہا تھا۔ اس پس منظر میں یہ یہاں یاں بے شک شعائر اللہ میں سے ہیں لیکن اس سے بھی انکار نہیں کہ یہ خود پتھر ہیں اور کسی کو نفع و نقصان نہیں دے سکتے۔

اب شاعر اللہ ہونے کے اعتبار سے بے شک ان دو پہاڑیوں کے درمیان دوڑنا ضروری قرار پایا لیکن ان ذہنوں کو بھی جو اپنے ہاں پتھروں کو کوئی عزت دینے کے لیے تیار نہ تھے۔ اس کے لیے تیار کرنا ضروری تھا۔ سو بتلایا گیا ہے کہ اللہ کے حکم کے تحت ان دو پہاڑیوں کو سعی کا اول اور آخر بنانا اس میں ہرگز ہرگز کوئی وجہ شرک نہیں۔ یہ صرف حکم خداوندی کی تعمیل ہے اور حجرِ اسود کو بھی اس لیے بوسہ دینا ہے کہ حضور نے اسے بوسہ دیا تھا۔ اب جو سعی کا حکم دیا گیا ہے اسے حدیث میں تو ضروری ٹھہرایا گیا لیکن مسلمان جو جاہلیت کی براد اسے طبعاً نفور تھے انہیں یوں سمجھایا گیا۔

فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بها۔ (پ البقرہ ۱۵۸)
ترجمہ۔ جو حج یا عمرہ کرے اسے ان دونوں پہاڑوں کے ساتھ گھومنے میں کوئی گناہ نہیں ہے۔

پھر اللہ تعالیٰ سے اس کا فضل مانگنے کی تعین کی گئی وہاں بھی یہ تعبیر اختیار کی۔ حالانکہ اللہ رب العزت سے اس کے فضل کی طلب کسی کے ہاں بھی کوئی مکروہ عمل نہ تھا اس میں بتا دیا گیا کہ قرآن کریم کے محاورے میں لا جناح علیک کہ کسی ایسی بات پر ہی نہیں آتا جس سے اس کی کراہت اور ناپسندیدگی اٹھائی مقصود ہو۔ ارشاد ہوتا ہے :-

ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلا من ربكم فاذا افضىتم من عرفات
فاذكروا لله عند المشعر الحرام۔ (پ البقرہ ۱۹۸)

ترجمہ۔ تم پر کوئی گناہ نہیں کہ تم اللہ تعالیٰ سے اس کا فضل چاہو۔ سو جب تم عرفات چلو تو مشعرِ حرام کے پاس اللہ کا ذکر کرو۔

حج اور عمرہ ہمارے ملتِ ابراہیمی ہونے کے نشان ہیں اپنے آپ کو حضرت ابراہیم علیہ السلام سے وابستہ رکھنے کے لیے حضرت ابراہیم کے بعض وقائعِ دینی کا ان اعمال میں مشمول و معمول ہونا ضروری تھا۔ اس لیے طوافِ کعبہ، رمی جمار، کوبہ صفا اور مروہ میں سعی، مشعرِ الحرام کے پاس اللہ کی یاد اور پیٹ بھر کا زمرم پینا ان تمام اعمال کو اسلام میں عبادت میں جگہ دی گئی۔

صفا اور مروه میں دوڑنا ان پتھروں کی تعظیم کے لیے نہیں

نشان منزل اور محل تعظیم ہونے میں جبرہری فرق ہے۔ کہ وہ صفا اور مروه سعی کے لیے نشان منزل تو ہیں مگر محل تعظیم نہیں۔ مسلمان اگر انہیں محل تعظیم سمجھتے تو ان پر کبھی نہ چڑھتے۔ حالانکہ سعی کا آغاز کہہ صفا پر چڑھ کر کیا جاتا ہے اور مروه پر چڑھ کر ہی ایک چکر پورا ہوتا ہے۔ حجر اسود کی کتنی تعظیم ہے کہ لوگ ٹوٹ ٹوٹ کر طواف کرتے ہوئے اسے بوسہ دے رہے ہیں لیکن حضرت عمرؓ اسے مخاطب کر کے کہتے ہیں کہ میں جانتا ہوں تو ایک پتھر ہے تو نہ کسی کو کوئی نفع دے سکتا ہے نہ نقصان بہم تجھے بوسہ اس لیے دے رہے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تجھے بوسہ دیا ہے۔

جن مسلمانوں کو شروع سے پتھروں سے دور رکھا گیا تھا انہیں پتھروں کے درمیان دوڑنے کے لیے پہلے یہی انداز سامنے لانا ضروری تھا۔ لاجناح علیہ ان دیلوف بھما اور جب اس گمان کے بادل چھٹ گئے تو اس سعی کو واجب کا درجہ دیا گیا جس کے بغیر نہ عمرہ مکمل ہوتا ہے نہ حج۔ اس ایک پس منظر کے سوا قرآن پاک میں لاجناح علیہ اپنے اصل معنی میں بھی استعمال رہا۔ جو عورت طلاق مغلظہ سے خاوند سے جدا ہو چکی اور پھر دوسرے خاوند سے بھی اس کا نبھا نہ ہو سکا اب پہلے خاوند کی طلاق مغلظہ اس کے لیے اس سے نکاح کرنے میں مانع نہ ہوگی اسے اسی پر ایہ میں بیان کیا گیا۔

فلا جناح علیہما ان یتراجعا ان ظنا ان یقیمہما حدود اللہ۔ (پ البقرہ ۲۳۰)
ترجمہ سب ان دونوں پر اس میں کوئی گناہ نہیں کہ اگر وہ سمجھیں کہ ہم اللہ کی حدود قائم رکھ سکیں گے تو وہ آپس میں رجوع (نکاح) کر لیں۔
(۲) جاہلیت میں ایک یہ ذہن تھا کہ عورت کو نکاح کے بعد گھر لانا ضروری ہے اس حال میں اسے طلاق نہیں دی جاسکتی۔ اس کے ازالہ کے لیے فرمایا۔

لا جناح علیکم ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن۔ (پ البقرہ ۲۳۲)
ترجمہ تم پر کوئی گناہ نہیں اگر تم عورتوں کو گھرانے سے پہلے ہی طلاق دے دو۔

② قرآن مجید میں ماؤں کو حکم دیا گیا کہ اپنے بچوں کو پورے دو سال دو دھ پلائیں۔ خاندان بیوی میں اگر طلاق ہو جائے تو پھر بھی بچے کی بہبود کے لیے یہ حکم باقی رکھا جاسکتا ہے:-

وان اردتم ان تسترضعوا اولادکم فلا جناح علیکم اذا سلمتم ما ورائتھ

بالمعروف۔ (پ البقرہ ۲۳۳)

ترجمہ: اگر تم اپنے بچوں کو دو دھ پلانا چاہو تو تم پر گناہ نہیں اگر تم سوئپ دو جو دینا کیا ہے اچھے طریق سے۔

قرآن کریم میں یہاں فلا جناح علیکم کو اپنے اصل معنی میں رکھا گیا ہے۔ عمرہ اور حج کے مسائل میں اصل حکم کے ساتھ جو دوسرے مسائل اٹھ سکتے تھے انہیں مل کرتے ہوئے اصل حکم وار دیا گیا ہے اس میں اس باریک بات پر توجہ دلائی گئی کہ بعض دفعہ ایک حکم میں کئی جہات پیش نظر ہوتی ہیں کسی جہت میں نقطہ اباحت اٹھایا جاتا ہے اور کسی دوسری جہت سے اسے واجب ٹھہرایا جاتا ہے۔ سو قرآن کریم کی اصطلاح کو جاننا بھی ضروری ہے جس کے تحت عمرہ اور حج کرنے والے کے لیے سعی واجب ہونے کے باوجود لا جناح علیہ کی تعبیر اختیار کی گئی۔

فی کو لام کے معنی میں نہ لینے کی غلطی

قرآن کریم میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے امیتین Uneducated میں اپنے رسول کو بھیجا ان امیتین سے مراد مکہ کے لوگ ہیں جہاں پڑھنے لکھنے کا کوئی رواج نہ تھا نہ وہاں کوئی تعلیم گاہیں موجود تھیں بخلاف شام یمن شام اور مصر کے۔ اس کے بعد یہ بھی فرمایا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ان میں بھی ہے برا بھی ان امیتین سے نہیں ملے وہ لوگ آئندہ آنے والے ہیں ان کے لیے قرآن کریم میں یہ الفاظ اختیار کیے گئے:-

واخرین منہم لما یلحقوا بجمہ۔ (پ البقرہ ۲)

ترجمہ: اور کچھ لوگ اور بھی ہیں جو ابھی ان سے نہیں ملے

واخرین کا معنی امیتین پر ہے پہلے ہوا الذی ہت فی الامتین کے الفاظ میں، حاصل آیت کا یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت امیتین میں بھی ہے اور آخرین میں بھی۔ اب ظاہر ہے کہ حضور

صلی اللہ علیہ وسلم تو انہی امتین میں پیدا ہوئے نہ کہ آخرین میں۔ معلوم رہے کہ لفظی کبھی لام کبھی معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے یعنی ان کے واسطے نہ کہ ان میں۔ سو آنحضرت کی بعثت امتین تکلفیہ لیے بھی ہے اور آخرین کے لیے بھی۔ یہ سنہیں کہ آپ آخرین میں بھی مبعوث ہوئے اور ان میں موجود رہے۔
حضرت مفتی اعظم لکھتے ہیں:-

ان میں بھیغض سے مراد ان کے لیے بھیجنا ہے کیونکہ فی عربی زبان میں لام کے معنی کے لیے بھی آتا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہ بات آئی کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب وفات پائیں گے تو کہاں دفن ہوں گے؟ آپ نے فرمایا:-

یدفن معی فی قبری۔

ترجمہ: آپ میرے ساتھ میری قبر میں دفن کیے جائیں گے۔

یہاں قبر اگر مقبرہ کے معنی میں نہیں تو فی عند کے معنی میں لیا جائے گا۔ اس سے معلوم ہوا کہ فی جس طرح لام کے معنی میں بھی آتا ہے عند کے معنی میں بھی آتا ہے۔

ای فی مقبرتی وعبودنا بالقبر لقرب قبرہ بقبرہ فکاھما فی قبر واحد

فاقوم انا وعیسیٰ فی قبر واحد ای من مقبرہ واحدہ ففی القاموس ان

فی تاتی بمعنی من وکذا فی المفرد۔

آنحضرت نے فرمایا میں اور ابو بکرؓ اور عمرؓ ایک ہی مٹی میں دفن ہوں گے۔ ظاہر ہے کہ قبریں ان حضرات کی تین میں حضرت عیسیٰ کے دفن ہونے پر یہ چار ہو جائیں گی مگر ان سب کو غایت قرب کے باعث ایک قبر بمعنی ایک مقبرہ کہا جاسکتا ہے۔

قاویانی سورۃ جمعہ کی اس آیت کو اس طرح بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے بہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو امتین اور آخرین دونوں میں بھیجا۔ امتین میں آپ اصالتہ تشریف لائے اور آخرین میں آپ کی بعثت اصالتہ سنہیں ایک مثالی صورت میں ہوئی اور یہ غلام احمد کی بعثت ہے۔

وہ اس لحاظ کا شکار کیوں ہوئے؟ صرف اس لیے کہ وہ نہ سمجھ سکے کہ فی کا لفظ کبھی لام کے

معنی میں آتا ہے۔ حضور امین میں خود تشریف فرما ہوئے اور آپ کی بعثت آخرین کے لیے بھی ہے۔ اور آپ تمام بنی نوع انسان کے لیے وہ امین ہوں یا آخرین، عربی ہوں یا عجمی، بڑے بڑے نبوت اور رسالت ان سب میں آپ کی ہی رہے گی۔ قیامت تک آپ کا کلمہ ہی پڑھا جائے گا اور آپ کی امت ہی قیامت تک جانے والی امت ہے نہ کوئی نبی پیدا ہوگا نہ کسی اور نبی کی امت بنے گی۔ اس پہلی امت کا دور قیامت سے پہلے بھی ختم نہ ہوگا۔ آپ نے فرمایا۔

انا آخر الانبياء وانتوا آخر الامم او كما قال النبي صلى الله عليه وسلم۔

فی کے اور قرآنی اطلاقات

ولا صلیبکم فی جردع الغل۔ (پل لہ)

یہاں فی علی کے معنی میں ہے۔

ضیاد ارض

یہاں بھی فی علی کے معنی میں ہے۔

حروف ذرا سی مناسبت سے مجازاً دوسرے حروف کا معنی اختیار کر لیتے ہیں اس میں کسی تعجب میں نہ پڑنا چاہیے۔

ماضی اور مضارع کے مورد

ما ادرالک اور ما یدریک میں ماضی اور مضارع کے سوا اور کیا فرق ہے؟ قرآن کریم نے اپنے استعمال میں یہاں بھی ایک باریک فرق روا رکھا ہے۔

صحیح جلیل حضرت سفیان بن عیینہ (۱۹۸ھ) فرماتے ہیں:-

ماکان فی القرآن وما ادرالک فقد اعلمہ وما قال وما یدریک فانه لم یعلمہ بشئ

ترجمہ: قرآن میں جو ماضی کے ساتھ آپ سے علم کی نفی کی گئی اس کا علم آپ کو دے دیا گیا اور

جہاں اس کی نفی مضارع کے ساتھ ہے اس بات کا علم آپ کو بعد میں بھی نہ دیا گیا۔

لیلة القدر کے بارے میں فرمایا وما ادراک ما لیلة القدر تو اس سے یہ سمجھا جائے گا کہ اللہ تعالیٰ نے بعد میں آپ کو لیلة القدر پر مطلع فرمادیا تھا۔
وما ادراک ما یدوم الفضل سے پتہ چلا کہ فیصلے کے دن حالات بھی اللہ تعالیٰ نے بعد میں آپ پر کھول دیئے ہوں گے۔

لیکن خاص جو قیامت کی گھڑی ہے اللہ تعالیٰ نے اس نقطہ وقت سے کسی کو مطلع نہیں فرمایا نہ کسی فرشتہ کو نہ کسی پیغمبر کو۔ اس کے لیے قرآن پاک میں وما ادراک نہیں وما یدرک کی تعبیر اختیار کی گئی۔

یشک الناس عن الساعة قل انما علمها عند الله وما یدرک لعل الساعة
تكون قریباً (ذیل الاحزاب ۶۴)

ترجمہ۔ لوگ آپ سے قیامت کی گھڑی کا پوچھتے ہیں آپ کہہ دیں کہ اس علم میں اللہ کو ہی ہے اور آپ کیا جانیں ہو سکتا ہے کہ یہ قریب ہی ہو۔

قرآن میں آئے لفظ لعل کی تحقیق

مولانا محمد یعقوب صاحب فرماتے تھے کہ لعل قرآن شریف میں اس واسطے آیا ہے کہ قرآن شریف ہمارے محاورہ پر نازل ہوا ہے جس جگہ انسان لعل کا لفظ بولتا ہے ایسے ہی مقامات میں اللہ تعالیٰ نے بھی لعل فرمایا ہے اس کی ترتیب یہ ہے کہ مسبب کا ترتیب اسباب پر تین قسم کا ہے ایک کلی جیسے احرار (جلا نا) کا ترتیب نار پر۔ دوسرے اکثری جیسا ترتیب شفا کا دوا پر۔ تیسرا اتفاقی جیسے شکار کا جال پر۔ اور لعل کا لفظ انسان کے کلام میں دہاں آتا ہے جہاں کسی مسبب کا ترتیب اپنے سبب پر اکثری ہو یعنی اس سے قطع نظر کہ تشکیم کو عواقب (انجام) کا علم ہے یعنی صرف ذات مسبب کی طرف نظر کر کے اس لفظ کا اطلاق کر دیا۔
اس سے پہلے اس اصطلاح پر کلام ہو چکا ہے۔

تراجم قرآن

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد :

قرآن کریم وہی ہے جو عربی میں ہے۔ ترجمہ قرآن ترجمہ ہے قرآن نہیں ہے۔ قرآن سے عربیت جدا نہیں کی جاسکتی۔ ترجمہ کے الفاظ قرآن نہیں ان میں ہرگز کوئی شان اعجاز نہیں۔ تاہم یہ ضروری ہے۔ ابتدائی معلومات کے لیے غیر عربی قوموں میں قرآن کے ترجمہ کی اشد ضرورت ہے۔ علماء ہند اس میں سبقت لے گئے اور انہوں نے قرآن کریم کے فارسی اور اردو ترجمے کیے۔ لیکن عربی کو ساتھ قائم رکھا۔ برصغیر پاک و ہند میں فکری مصلحت کی ضرورت زیادہ گیارہویں صدی میں محسوس ہوئی اور یابڑھویں صدی کے مجدد حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی (۱۱۴۲ھ) نے فتح الرحمن کے نام سے قرآن کا فارسی ترجمہ کیا۔ یہ علماء ہند کا عملاً فتوے تھا کہ ترجمہ قرآن جائز ہے کسی نے حضرت شاہ ولی اللہ کے اس فتوے کا انکار نہیں کیا۔ پھر ان کے صاحبزادے حضرت شاہ عبدالقادر محدث دہلوی اور حضرت شاہ رفیع الدین محدث دہلوی اس راہ پر چلے اور انہوں نے قرآن کریم کے اردو ترجمے کیے اور ایک علمی ضرورت کو پورا کیا۔

وہ لوگ ملت اسلامی کے لیے نہایت خطرناک ہیں جو علماء پاک و ہند کے خلاف یہ پروپیگنڈا کرتے ہیں کہ یہ ابتداءً ترجمہ قرآن کے خلاف تھے اور پھر انہوں نے مجبوراً اس کے جواز کا فتوے دیا۔ بات یوں نہیں۔ علماء ہند اجماعاً ترجمہ قرآن کے حق میں رہے ہیں لیکن یہ ان انسانی الفاظ کو تقدس کا وہ درجہ نہیں دیتے تھے جو عربی کو حاصل ہے اور قرآن وہی ہے جو عربی میں ہے۔ مسیحی قومیں چاہتی تھیں کہ مسلمان ترجمہ قرآن کو وہی درجہ دیں جو انہوں نے ترجمہ بائبل کو دے رکھا ہے وہ آگے ہی کتاب مقدس کہتے ہیں۔

ہاں عرب علماء کے ہاں یہ مسئلہ بہت زیر بحث رہا کہ قرآن کا ترجمہ کیا جائے یا نہ۔

اور وہ ابھی تک اس مسئلہ میں متفق الراء نہیں ہو سکے۔ بقیۃ البیان مقدمہ مشکلات القرآن کی یہ عبارت ہم پہلے کہیں نقل کر آئے ہیں۔

وبالجملة علماء الهند مجمعون على جواز تراجم القرآن في هذا العصر
وعلماء مصر ومشايخه الازهر افرادوا هذه المسئلة بالناليفات ولهم
ينفضهم فيهم الى الان امرها له

ترجمہ حاصل ایکہ علماء ہند ترجمہ قرآن جائز قرار دینے پر سب متفق رہے ہیں
اور علماء مصر اور اذہر کے مشائخ نے اس سلسلہ پر کئی کتابیں لکھی ہیں اور بات
اب تک طے نہیں ہو سکی۔

ترجمہ القرآن کے زیر عنوان ہم کچھ بحث کر آئے ہیں وہاں ہم نے اردو کے میں تراجم
کے نام دیئے ہیں تاکہ طلبہ اس باب میں اس بحث پر مطلع ہو جائیں جو مختلف مکاتب فکر کے
علماء نے اس باب میں کی ہے۔ ترجمہ کی صحت ترکیب اور الفاظ کی صحت نزاکت پر ہم نے وہاں
بحث نہیں کی۔ طلبہ کے لیے یہ جاننا ضروری ہے کہ غلط ترجمہ کس طرح ہوتا ہے اور اس سے کیا غلط
نتائج نکل سکتے ہیں اور اس ضمن میں ہم بعض تراجم کے حوالے بھی دیں گے تاکہ طلبہ کو صحیح اور غیر
مخطا تراجم میں فرق کرنے کی استعداد پیدا ہو جائے اور وہ آگے تفسیر میں صحیح طور پر چل سکیں
جب مترجم معنی بگاڑ سکتے ہیں تو تفسیر دل میں کیا کچھ نہ ہو سکے گا۔ یہ ہم سب کے سوچنے کی
بات ہے۔

ترجمہ میں غلطی کر جانے کی مثالیں

① اللہ یتیمہ می بھومیدہم فی طفلیاھم یدعولہن۔ (پ البقرہ ۱۵)

ترجمہ۔ اللہ سہمی کرتا ہے ان سے اور کھینچتا ہے ان کو ان کی سرکشی میں
اور وہ عقل کے اندھے ہو رہے ہیں۔

یہاں تین جملے ہیں درمیانے جملے پر غور کریں،

”اور اللہ انہیں کھینچتا ہے ان کی سرکشی میں“ یعنی انہیں ڈھیل دیتا ہے ان کی

سرکشی میں۔

وہ اپنی گمراہی کا موجب تو خود ہوئے کہ مسلمانوں سے استہزاء کیا پھر اللہ تعالیٰ نے انہیں ان کی اس سرکشی میں اور مہلت دی لیکن وہ عقل کے اندھے ہی رہے سرکشی سے واپس نہ ہوئے تو بہ نہ کر پائے۔

غیر و شر دونوں کی تخلیق اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے ہدایت اور گمراہی دونوں اس کی قدر کے فیصلے سے ہیں یہ مذہب اہل سنت کا ہے معتزلہ اور نیچری اس کے قائل ہیں کہ انسان اپنے افعال کا خود خالق ہے۔ اہل سنت کہتے ہیں اللہ خالق کل شے ایک خدا کے سرِ اکوئی دو سرِ خالق نہیں۔ یہ آیت اہل سنت کے عقیدے کو بیان کر رہی ہے معتزلہ اس کا ترجمہ یوں کرتے ہیں کہ فی طعیانہم کو یعمہون کے متعلق کر جاتے ہیں کہ وہ اپنی سرکشی میں عقل کے اندھے ہو رہے ہیں۔ فی طعیانہم اصل میں یمدہم کے متعلق ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں ان کی سرکشی میں اور مہلت دے رہے ہیں۔

ڈپٹی نذیر احمد صاحب کا ترجمہ ملاحظہ ہو :

اس آیت کے پہلے جہے میں لفظ استہزاء پر غور کیجئے اس کے عربی میں معنی ہنسی کرنے کے ہیں اور اردو میں اسے مذاق کرنے کے معنی میں لیتے ہیں اب جب اس کے دو معنی ہو سکتے ہیں۔ ۱۔ ہنسی کرنا۔ ۲۔ مذاق کرنا۔ تو اردو میں اللہ تعالیٰ کے لیے لفظ استہزاء نہ لایا جاسکے گا گو عربی میں اسے ہنسی کرنا سے ذکر کر دیں گے اور جب لوگوں کے لیے یہ لفظ آئے تو ان کے لیے استہزاء کا لفظ لایا جاسکے گا۔ اب اس آیت کے دو ترجمے ملاحظہ ہوں :

۱۔ ترجمہ حضرت شیخ الہند :

”اللہ ہنسی کرتا ہے اُن سے اور ترقی دیتا ہے ان کو ان کی سرکشی میں۔“

۲۔ ترجمہ مولانا احمد رضا خاں :

”اللہ ان سے استہزاء فرماتا ہے (جیسا کہ اس کی شان کے لائق ہے) اور انہیں ڈھیل دیتا ہے کہ اپنی سرکشی میں بھٹکے رہیں۔“

اللہ کے لیے لفظ استہزاء اختیار کرنے پر یہ مفسر یہ استدلال کرتا ہے :

سوائے جرم کو جرم کے لفظ سے تعبیر فرمایا فصاحت و بلاغت کے طور پر

ان کا جرم کیا تھا؟ استہزاء اس کی سزا کیا ملی؟ بقول مفسر استہزاء جو خود ایک جرم ہے۔ اس کی اللہ کی طرف نسبت کیوں کی؟ مشاکلت کے طور پر اب اگر کوئی مترجم مکروا و مکرا اللہ میں بھی بطور مشاکلت اللہ کے لیے یہ لفظ لے آئے تو چاہیے کہ وہاں بھی اسے بطور مشاکلت (ضاحت و بلاغت) قائم رکھا جائے۔ مولانا محمد جونا گڑھی تو لفظ یحیون کو لے آئے اور ترجمہ قرآن میں اسے بالکل چھوڑ دیا۔ ہو سکتا ہے ان کے قرآن میں یہ سہو قرآن سے رہ گیا ہو۔

(۲) اهدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم۔

۱. ترجمہ حضرت شیخ الہند :

”بتلا ہم کو سیدھی راہ، ان لوگوں کی جن پر تُو نے فضل فرمایا جن پر نہ تیرا غصہ ہوا اور نہ وہ گمراہ ہوئے۔“

اس آیت میں اللہ تعالیٰ سے اس راستے پر چلانے کی دُعا مانگی گئی ہے جس پر پہلے انعام یافتہ لوگ چل چکے۔ وہ انعام یافتہ لوگ کون تھے؟ وہ وہ تھے جن پر نہ خدا کا غضب بھڑکا اور نہ وہ گمراہ ہوئے۔

ایک دوسرا ترجمہ ملاحظہ ہو :

”ہم کو سیدھا راستہ چلا۔ راستہ ان کا جن پر تُو نے احسان کیا نہ ان کا جن پر غضب ہوا اور نہ بیکے ہوؤں کا۔“

غیر المخصوص علیہم پہلے مجھے الذین انعمت علیہم کا بدل ہے یا ان کی صفت ہے جن پر اللہ کا انعام ہوا یہ صراط کی صفت نہیں کہ یوں کہا جائے ”نہ ان کا جن پر غضب ہوا اور نہ بیکے ہوؤں کا۔“

یہی ترجمہ مولانا محمد جونا گڑھی نے کیا ہے۔

حضرت مولانا سید عبدالحیؒ نے مولانا محمد جونا گڑھی کا تعارف ان الفاظ میں کر لیا ہے سو ہمیں ان پر اعتراض نہیں لیکن ہم اس بات پر اظہارِ افسوس کیے بغیر نہیں رہ سکے کہ مولانا احمد رضا خاں نے کنز الایمان میں ان علمائے ائمہ حدیث کی کیوں پیروی کی ہے۔

(۳) قرآن کریم نے ان حاجیوں کو جو عمرہ اور حج جمع کریں (حج تمتع کریں یا حج قرآن) شکرانے کا ایک جائزہ اللہ کی راہ میں دینے کا حکم دیا ہے انہوں نے ایک سفر میں حج اور عمرہ کو جمع کیا۔
 فَنُتَمِّعُ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَضِيًّا فَلَئِنَّ ثَلَاثَةَ
 أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةً إِذَا رَجَعْتَ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ۔ (پہا البقرہ ۱۹۶)

ترجمہ: سو جو حج سے عمرہ ملنے کا فائدہ اٹھائے اس پر قربانی ہے جیسی میسر
 آئے پھر جسے مقدور نہ ہو تو تین روزے حج کے دنوں میں رکھے اور تین
 جب اپنے گھر لوٹ کر جائے یہ پورے دس ہونے۔

ترجمہ کے الفاظ (جب اپنے گھر لوٹ کر جائے) قرآن کریم میں نہیں ہیں۔ یہ مترجم نے
 اپنی طرف سے ڈالے ہیں۔ مترجم یہاں فقہ حنفی کی تردید کرنا چاہتا ہے۔ فقہ حنفی میں سبعة اذا
 رجعتہ کا معنی یہ دیا گیا ہے جب وہ واپس لوٹے۔

سویہ سات روزے واپسی کے سفر میں بھی رکھے جاسکتے ہیں گھر پہنچنا ضروری نہیں
 مگر ائمہ حدیث حضرات کے نزدیک یہ سات روزے گھر پہنچنے پر ہی رکھنے ہوں گے معلوم نہیں
 مولانا احمد رضا خاں یہاں فقہ حنفی کے خلاف کیوں چل رہے ہیں انہوں نے گھر ملنے کا ترجمہ کیا ہے۔
 (نوٹ) حج کے موقع پر جو جائزہ بطور شکرانہ اللہ کی راہ میں ذبح کیا جاتا ہے یہ وہ
 قربانی نہیں جو پوری دنیا سے اسلام میں حضرت ابراہیم کی سنت کے طور پر کی جاتی ہے نہ اسے
 قربانی کہنا درست ہے۔ یہ دم شکر ہے جو ایک سفر میں عمرہ اور حج ملنے پر اللہ کی راہ میں کیا
 جاتا ہے۔ معلوم نہیں اسے قربانی سے کیوں موسوم کر دیا گیا ہے۔

(۴) وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ۔ (پہا الحج ۸۴)
 ترجمہ مولانا محمد جونا گڑھی: یقیناً ہم نے آپ کو سات آیتیں دے رکھی ہیں کہ
 دہرائی جاتی ہیں اور قرآن عظیم بھی دے رکھا ہے۔

یہاں ”بھی“ کا لفظ بتلاتا ہے کہ مترجم سورہ فاتحہ کو قرآن کے علاوہ ایک دوسری وحی
 سمجھتا ہے۔ یہ سورہ فاتحہ کے قرآن ہونے کا انکار ہے۔ قرآن کے کسی دوسرے مترجم نے یہاں
 بھی کا لفظ نہیں لکھا۔ یہاں سورہ فاتحہ کو ہی قرآن عظیم کہا گیا ہے۔ صحیح بخاری میں اس پر کچلی شہادت

موجود ہے۔ قرآن کے کسی حصے کا انکار بھی مسلمان کے لیے زیبا نہیں۔

(۵) مرزا بشیر الدین محمود نے اس آیت کا ترجمہ اس طرح کیا ہے :

وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ دَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ ۖ وَالْآخِرَةُ هُمْ
يُوقِنُونَ۔ (پ البقرہ)

ترجمہ۔ اور وہ جو ایمان لائے ہیں اس پر جو آپ کی طرف اُتارا گیا اور اس پر جو
آپ سے پہلے اُتارا گیا اور وہ آخرت پر ایمان رکھتے ہیں۔

یہاں صرف دو طرح کی وحی مذکور ہے۔ ۱۔ قرآن کی اور ۲۔ قرآن سے پہلے کی۔ جیسے
تورات انجیل وغیرہ۔ آگے ج کا وقت صاف نظر آرہا ہے۔ اگلا مضمون یہ ہے کہ وہ آخرت پر یقین
رکھتے ہیں جو چیز نظر آ سکے اس پر اس کے آنے سے پہلے یقین ہوتا ہے۔ سو آخرت پر مسلمان یقین
رکھتے ہیں کہ وہ خود اسے اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں گے۔ وحی کی دونوں قسموں کے لیے تو ایمان کا
لفظ فرمایا اور آخرت کے لیے یقین کا۔ مرزا بشیر الدین نے وحی کی یہ تیسری قسم صرف اس لیے نکالی
ہے کہ وہ اسے اپنے باپ کی وحی کہہ سکیں۔

اس وقت ہمارے پیش نظر مختلف تراجم کا تقابلی مطالعہ نہیں ہم طلبہ کو صرف یہ سمجھانا چاہتے
ہیں کہ صحیح ترجمہ کرنا کتنا مشکل کام ہے اور یہ مختلف تراجم ہی ہیں جو مختلف نظریات کو جنم دیتے
ہیں اور پھر ہر شخص کسی نہ کسی نظریے یا فرقے کی تائید میں قرآنی آیات کو پیش کرتا جاتا ہے۔

یہ کہنا ہرگز صحیح نہیں کہ اختلاف ترجمہ میں نہیں تفسیروں میں ہے اگر ترجمہ قرآن میں اختلاف
نہ ہوتا تو تفسیروں میں بھی اختلاف نہ ہوتا۔ یہ جو تفسیریں ہیں وہ بھی اپنے اپنے حالات میں
اپنے اپنے نظریات کے تحت لکھی گئی ہیں۔ طلبہ کو چاہیے کہ وہ تفسیروں کے مطالعہ میں دین کے
اصل ماخذ پر نظر رکھیں اور تحقیق کریں کہ کون سی بات اللہ اور اس کے رسول کی ہے اور کون سی
بات ہے جسے وقت کے طالع آزمائوں نے اپنی طرف سے خدا کے ذمہ لگا دیا ہے۔

اس پر ہم تراجم القرآن کی اس بحث کو ختم کرتے ہیں۔ آگے تفسیر القرآن کا موضوع آرہا ہے
ہم تفسیروں میں بھی کسی خاص تفسیر کو نشانہ نہ بنائیں گے۔

تفسیر القرآن

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد :

قرآن پاک کے علوم و مقاصد صرف اس کے منطوق اور ظاہر میں منحصر نہیں اگر ایسا ہوتا تو تلاوت اور عبادت کے بعد اس کے بیان و تبیان اور پھر اس میں تدبر کی قطعاً کوئی ضرورت نہ تھی۔ حالانکہ قرآن عزیز خود اس ضرورت کا اعلان کرتا ہے۔

① وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ولعلهم يتفكرون۔

(پہلے اخل ۴۴)

ترجمہ۔ اور ہم نے آپ پر یہ ذکر اس لیے اتارا کہ آپ بیان فرما دیں لوگوں کے سامنے۔ ان آیات کو جو ان کی طرف نازل کی گئی ہیں اور یہ کہ وہ اس میں غور کریں۔

② وما انزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم الائمة اختلافوا فيه وهدى

ورحمۃ لتومر يومنون۔ (پہلے اخل ۴۴)

ترجمہ۔ اور ہم نے آپ پر کتاب اسی لیے اتاری ہے کہ آپ بیان کر دیں ان کے سامنے۔ وہ بات جس میں ان کا اختلاف ہے اور یہ کتاب سیدھی راہ بتانے کے لیے ہم نے نازل کی ہے۔ اور رحمت ان لوگوں کے لیے جو ایمان لائے۔

③ لا تحزنك به لسانك لتعجل به ۝ ان علينا جمعه وقرآنه ۝ ثم ان

علینا بیانہ۔ (پہلے القیامہ ۱۹)

ترجمہ۔ آپ قرآن کو جلدی لینے کے لیے اپنی زبان کو حرکت نہ دیں۔ اس کو

سنة قال المحافظ ابن تیمیہ ۴۴ يجب ان يعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم بين لا صحابه معاني القرآن كما بين لهم الفاظه فقله تعالى لتبين للناس ما نزل اليهم يتناول هذا وهذا۔
اسانہ اصول التفسیر للفظ ابن تیمیہ ۴۴

جمع کرنا اور پھر آپ کی زبان سے پڑھانا یہ ہمارے ذمہ ہے پھر جب ہم (فرشتہ کی زبان سے) پڑھیں تو آپ اس کے پڑھنے کے ساتھ ساتھ رہیں پھر اس کا (آپ کے ذریعہ) بیان کرادینا یہ بھی بے شک ہمارے ذمہ ہے۔

(۴) لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ۔ (پک آں عمران ۱۶۴)

ترجمہ۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے مومنین پر بڑا احسان کیا جو بھیجا ان میں ایک رسول انہی میں سے (نوع انسانی سے) جو ان پر اللہ تعالیٰ کی آیات تلاوت کرتا ہے اور ان کے دلوں کو بھی پاک کرتا ہے اور انہیں قرآن کریم کی تعلیم بھی دیتا ہے اور اس کی حکمت بھی سکھاتا ہے یہ لوگ اس سے پہلے واقعی کھلی گمراہی میں تھے۔

(۵) هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ۔ (پک الحجۃ ۲)

ترجمہ۔ وہی ذات ہے جس نے ان اُن پڑھوں میں ایک رسول اسی نوع انسانی میں سے مبعوث فرمایا جو ان کے سامنے خدا کی آیات تلاوت بھی کرتا ہے اُن کے دلوں کو پاک بھی کرتا ہے اور انہیں کتاب اور حکمت سکھاتا بھی ہے بے شک اس سے پہلے وہ صریح گھول میں پڑے تھے۔

ان پانچ آیات کریمہ سے پتہ چلتا ہے کہ قرآن عزیز کی فقط تلاوت اور عبارت ہی اس کا مقصد نزول نہیں بلکہ منصب رسالت میں یہ جزو بھی شامل ہے کہ آپ قرآن پاک کو بیان کریں اور سمجھائیں اس کی باقاعدہ تعلیم دیں۔ اصحاب صفہ ایک مدرسہ میں بیٹھیں اور آپ انہیں قرآن کریم کے مطالب پڑھائیں۔

عہد رسالت میں کتاب اللہ کی مراد بتلانے کی جب بھی ضرورت پیش آتی یا کسی لفظ میں تبادرو عام اور محاورہ کے لحاظ سے صحابہ کو کوئی اشکال پیش آتا تو آنحضرت ان خاص علوم و معارف

کی روشنی میں جو رب العزت نے آپ کے قلب مبارک میں وحی غیر متلو کے طور پر اتار رکھے تھے اسے حل فرما دیتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس خاص ”اراست ربانی“ کی روشنی میں ہی حکم فرماتے تھے اور بیان کرتے تھے۔

انما انزلنا الیک الکتاب بالحق لتتحکم بین الناس بما اراد الله (پانچواں پارہ)
ترجمہ۔ بے شک ہم نے تمہاری آپ کی طرف کتاب بھیجی تاکہ آپ لوگوں میں اس کے علم کے مطابق فیصلہ فرمادیں جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو دکھا رکھا ہے۔

قرآن صرف اپنے ظاہر میں محدود نہیں کہ صرف اس کی تلاوت اور عبادت کا کافی ہو۔ ہر ظہر کے ساتھ ایک بطن ہے جس کی تفسیر و تشریح اپنے پیرایہ میں درکار ہے۔ قرآنی علوم و مقاصد ظاہر و واضح ہوتے تو پھر قرآن عزیز میں تفکر و تدبیر کی بھی ہرگز حاجت نہ تھی۔ حالانکہ قرآن کریم تدبیر اور تفکر کی دعوت دیتا ہے :-

① کتاب انزلنا الیک مبارک لیدبروا آیاتہ ولیتذکر اولوا
الالباب۔ (پہلے ص ۲۹)

ترجمہ۔ ایک کتاب ہے جو ہم نے آپ کی طرف نازل کی ہے یہ برکت والی ہے تاکہ لوگ اس کی آیات میں تدبیر کریں اور سمجھ والے اسے سمجھیں۔

② افلا یتدبرون القرآن ام علی قلوب اقفلھا۔ (پہلے ص ۲۴)

ترجمہ۔ کیا وہ قرآن میں تدبیر نہیں کرتے یا دلوں پر ان کے تالے پڑے ہوئے ہیں۔

قرآن پاک کو سمجھنا اگر صرف لغت کے ذریعہ کافی ہوتا اور اس کے مقاصد صرف ظاہری تفسیر میں واضح ہوتے تو صحابہ کرامؓ جو اہل زبان تھے اور عربیت اپنی پوری وضاحت کے ساتھ ان کے گھر کی باندی تھی تو ان کے لیے قرآن پاک کی صرف تلاوت اور عبارت ضرور کافی سمجھی جاتی حالانکہ بعض صحابہؓ نے قرآن پاک پر بڑی بڑی مدینیں صرف کیں حضرت امام مالکؒ کی بلاغات میں ہے :-

ان عبد الله بن عمر مکت علی سورة البقرة شمائی سنن یتعلمھا۔

ترجمہ۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ آٹھ سال صرف سورہ بقرہ کو ہی سیکھتے رہے۔

ظاہر ہے کہ اس سے مراد ظاہری اغذ و حفظ نہیں بلکہ اس کا دوش میں متعدد قرآنی علوم و معارف آپ کے سامنے تھے۔ تابعی کبیر مفسر حلیل حضرت مجاہد (متوفی ۱۱۷ھ) کہتے ہیں:-

عرضت القرآن علی ابن عباس ثلاثین مرّة۔^۱

ترجمہ میں نے اپنے استاد حضرت ابن عباسؓ کے سامنے تیس مرتبہ قرآن کریم بیان کیا ہے۔

حضرت مجاہدؒ کے جمع کردہ تفسیری لوٹ تفسیر مجاہد کے نام سے چھپ چکے ہیں۔ سیدنا حضرت انس بن مالکؓ کہتے ہیں:-

کان رجل اذا قرء البقرة وال عمران جلی فی اذنینا۔^۲

ترجمہ جب کہ فی شخص سورہ بقرہ اور آل عمران پڑھ لیتا تھا تو ہماری نظروں میں وہ بڑا ہو جاتا تھا۔

مشہور تابعی حضرت ابو عبد الرحمن سلمیؒ کہتے ہیں کہ جن لوگوں نے ہمیں قرآن پڑھایا جیسے حضرت عثمان بن عفان اور حضرت عبداللہ بن مسعود وغیرہما رضی اللہ عنہما جمعین انہوں نے ہمیں بتلایا کہ:-

انهم كانوا اذا تعلموا من النبي عشر ايات لم يتجاوزوها حتى يعلموا ما فيها من العلم والعمل قالوا قتلنا القرآن والعمل جميعا ولهذا كانوا يبقون مدة في حفظ السورة۔^۳

ترجمہ جب وہ آنحضرتؐ سے دس آیتیں حاصل کر لیتے تو اس وقت تک آگے نہیں بڑھتے تھے جب تک جان نہ لیتے کہ ان میں علم اور عمل کا کیا تقاضا ہے انہوں نے بتلایا کہ اس طرح ہم نے قرآن اس کا علم اور عمل سب اکٹھے سیکھے چنانچہ یہی وجہ ہے کہ وہ ایک ایک سورت کے حفظ میں اتنی مدت لگے سہتے تھے۔

ان حقائق سے یہ بات کھل جاتی ہے کہ قرآن پاک اپنے ابتداء نزول سے ہی اس پیرایہ میں تھا کہ آنحضرتؐ اسے پیش فرمائے کے ساتھ اس کی شرح و تفصیل بھی بیان کرتے حضور اکرمؐ کی

۱۔ الاتقان مکذکک فی تہذیب التہذیب جلد ۱ ص ۴۴۷۔ ۲۔ منہامام احمد جلد ۴ ص ۳۷۷۔ ۳۔ الاتقان علی الحافظ ابن تیمیہ

وفات کے بعد خاص خاص صحابہ تفسیر قرآن کا مرجع بنے جن میں حضرت عثمان غنیؓ، حضرت علی المرتضیٰؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ، حضرت جابر بن عبداللہؓ، حضرت عبداللہ بن زبیرؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت ابی بن کعبؓ اور حضرت عبداللہ بن عمر بن عاصؓ رضی اللہ عنہم اجمعین کے اسمائے گرامی خاص طور پر قابل ذکر ہیں بسبب زیادہ جن بزرگوں پر تفسیر کا مدار رہا وہ حضرات عبداللہ بن مسعودؓ (۷۲ھ) اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ (۶۸ھ) ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ کے راویوں میں ثقہ ترین راوی علی بن ابی طلحہ البہاشمیؓ (۴۳ھ) ہیں ان سے امام بخاریؒ نے بھی اپنی صحیح میں روایات لی ہیں بعض محققین نے کہا ہے کہ علی بن ابی طلحہؓ نے خود حضرت ابن عباسؓ سے کچھ نہیں سنا بلکہ ان کے اور حضرت ابن عباسؓ کے مابین مجاہدؒ (۱۰۰ھ) یا سعید بن جبیرؒ (۹۵ھ) واسطہ میں اور وہ دونوں ثقہ ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ سے تفسیری روایات کا سلسلہ کلبی عن ابی صالح عن ابن عباسؓ محدثین کے نزدیک ضعیف سمجھا جاتا ہے۔

صحابہ کرامؓ کے بعد تفسیر قرآن کے دوسرے تھے۔ ۱۔ مکہ معظمہ اور ۲۰۔ کوفہ مکہ معظمہ میں حضرت ابن عباسؓ کے شاگرد مجاہدؒ (۱۰۰ھ) سعید بن جبیرؒ (۹۵ھ) عکرمہ (۱۰۷ھ) طاؤس بن کيسانؒ (۱۰۵ھ) اور حضرت عطاء بن ابی رباحؒ (۱۱۵ھ) (یہ حضرت امام ابو حنیفہؒ کے استاد تھے) تفسیر کا درس دیتے تھے۔ اور کوفہ کا تفسیری درس حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے تلامذہ حضرت علقمہ بن قیسؓ، اسود بن یزیدؒ اور ان کے تلامذہ علامہ شعبیؒ اور حضرت امام ابراہیم نخعیؒ کے قدم سے اٹھاتے تھے۔ ابوالعالیہ رافع بن مہرانؒ (۹۰ھ) ضحاک بن مزاحمؒ (۱۰۶ھ) قتادہ بن دعائمؒ (۱۱۷ھ) اور حضرت امام حسن بصریؒ (۱۲۱ھ) کے اسمائے گرامی بھی اس طبقہ مفسرین میں بہت اہم اور معروف ہیں۔

حافظ ابن تیمیہؒ لکھتے ہیں:-

تابعین نے تفسیر کا علم بھی اسی طرح صحابہ کرامؓ سے حاصل کیا ہے جس طرح علم سنت ان سے پایا ہے تابعین حضرات جس طرح استنباط و استدلال کی راہ سے بعض سنتوں پر گفتگو کرتے ہیں اسی طرح وہ تفسیر میں بھی بعض اوقات استنباط و استدلال کی راہ اختیار کرتے ہیں۔

تابعین مفسرین کے بعد ان کے شاگردوں نے تفسیر کی طرف توجہ کی یہ حضرات صرف صحابہؓ

تابعین کی تفسیرات آگے نقل کرتے تھے۔ اس دور کا تفسیری موضوع یہی ہوتا تھا کہ کون سی بات صحابہؓ اور ان کے شاگردوں سے منقول ہے اور کون سی نہیں۔ ان ایام میں تفسیر کا یہی حقیقی انداز تھا۔ تبع تابعین کے طبقہ مفسرین میں سفیان بن عیینہؒ (۱۹۸ھ) امام شعبہؒ (۱۶۰ھ) وکیع بن جراحؒ (۱۹۷ھ) یزید بن ہارونؒ (۲۱۷ھ) عبدالرزاق بن ہمامؒ (۲۱۱ھ) آدم بن ابی ایاسؒ (۲۰۵ھ) احنی بن اسیبؒ (۲۲۸ھ) یحییٰ بن سعیدؒ (۱۹۸ھ) اور روح بن عبادہؒ (۲۰۵ھ) خاص طور پر ممتاز ہیں ان میں سے کئی حضرت امام ابوحنیفہؒ کے شاگرد بھی ہیں۔ اس طبقہ طبع تابعین کے بعد علم تفسیر کی باقاعدہ تدوین شروع ہوئی۔

تیسری صدی ہجری میں امام ابن جریر طبری (۳۱۰ھ) نے اپنی مشہور ضخیم تفسیر لکھی۔ یہ عباسی حکومت کا زمانہ تھا اور اسی دور میں تفسیر کی باقاعدہ کتابیں لکھی جانی شروع ہوئیں امام طبری نے پہلے یہ کتاب تین سو جلدوں میں لکھی اور پھر اس کی تیس جلدوں میں تلخیص کی۔ یہ تفسیر محدثین کی طرز پر ہے اور سلسلہ اسناد تقریباً ہر روایت کے ساتھ مذکور ہے۔ علمائے محققین جس طرح مرویات حدیث میں اسناد کی تحقیق کرتے ہیں اسی طرح تفسیر ابن جریر میں بھی صحیح و ضعیف کی باقاعدہ تحقیق ہوتی ہے بعد کی بیشتر تفسیروں کا ماخذ یہی ہے۔

تفسیر ابن عباسؓ

بعض حضرات تفسیر ابن عباسؓ کو سب سے پہلی تفسیر قرار دیتے ہیں لیکن حق یہ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ نے کوئی تفسیر نہیں لکھی ان کی مرویات تفسیر یہ کہ مختلف کتابوں اور روایتوں سے جمع کر کے تنزیل المقباس کے نام سے مرتب کیا گیا ہے ان روایات اور تفسیرات کی جانچ پڑتال ہو ہو سکتی ہے اس کتاب کو حضرت ابن عباسؓ کی تفسیر سمجھ لینا صحیح نہیں بلکہ مسترد بھی نہیں کیا جاسکتا۔

علم تفسیر سے مراد

تفسیر کا لفظ فسر سے ماخوذ ہے جس کے معنی کسی بات کو کھول دینے کے ہیں۔ اصل عبارت متن کہلاتی ہے اور اس کے کھولنے اور بیان کرنے کو تفسیر کہتے ہیں۔

البرحان اُدلّٰسی تفسیر کے متعلق لکھتے ہیں :-

التفسیر علم یبعث عن کئیفة النطق بالفاظ القرآن ومدلولاتها و
احکامها الافردیة والتركیبة ومعانیها التي تحمل علیها حالة التركيب
وتتمت لذلك . ۱۰

ترجمہ۔ یہ ایک ایسا علم ہے جس میں الفاظ قرآن کی کیفیت - ان کے مدلولات
(معنی مراد) - ان کے افردی اور ترکیبی احکام اور ان کے وہ معانی جن پر انہیں
ترکیب میں محمول کیا جاسکے اور ان کے تمت سے بحث کی جاتی ہے۔

کیفیت نطق میں علم قرأت نزول کے سات پیرائے (سببہ احرف) وغیرہ جملہ مباحث آ
گئے۔ ان کے مدلولات کی بحث میں علم لغت، قواعد عربیت، معانی و بیان اور ادب کے جملہ
پیرائے آگئے۔ الفاظ کے افردی احکام میں پورا علم صرف اور ترکیبی احکام میں پورا علم سچو آگیا اور
ان علوم کے تمتوں میں ناسخ و منسوخ کی بحث ظاہر نفس عام و خاص، محکم و متشابہ اور قصص و
احکام کے جملہ مباحث آگئے۔

تمتات سے گویا وہ علوم مزدہیں جو اس کی تفہیم کو مکمل کریں۔ اس میں اسباب نزول کی
معرفت ناسخ و منسوخ کا بیان درجات تفصیل (عبارة النص دلالة النص إشارة النص اقتصار
النص وغیرہ کے مراتب مختلف) کی تعیین ظاہر و خفی کی تشریح، متشابہات کی توضیح، بہیمات کی تفصیل
اور احکامات کی تیقح وغیرہ سب امور داخل ہیں۔ متقدمین کی اصطلاح میں زیادہ تر انہی باتوں کے
جائزے کو علم تفسیر کہا جاتا تھا اور ان تفسیری علوم کا مدار صحابہ و تابعین اور تبع تابعین کی روایات
پر تھا۔ امام ابوالمصور ماتریدی فرماتے ہیں کہ تفسیر میں ایک معنی پر یقین کر لینا سزاوارتہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
کی یہی مراد ہے۔ ظاہر ہے کہ یقین کا یہ درجہ روایات صحیحہ پر اعتماد کرنے کے بغیر کسی طرح ممکن نہیں۔
علامہ سیوطیؒ (۹۱۱ھ) نے علم تفسیر کی اس طرح تعریف کی ہے :-

علم التفسیر علم یبعث ذیہ عن معنی نظم القرآن بحسب القوانین العربیة
والقواعد الشرعیة بقدر الطاقة البشریة . ۱۱

۱۰ ماخوذ از الاتقان جلد ۲ ص ۱۶ ۱۱ ۱۲

ترجمہ علم تفسیر وہ علم ہے جس میں نظم قرآنی (آیات کی باہمی ترتیب اور ترکیب الفاظ) سے قواعد عربیہ اور قواعد شرعیہ کے مطابق بشری حد تک بحث کی جاتی ہے۔
حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ لکھتے ہیں کہ تفسیر میں ان تین چیزوں کی رعایت اہم ضروری ہے۔

- ① ہر ہر کلمہ کے متعلق یہ جاننا کہ اس لغوی معنی کیا ہے اور یہ کہ اس کے مجازی استعمال کی وسعت کہاں تک ہے۔
 - ② سیاق و سباق پر پوری نظر رکھنا تاکہ کلام اول آخر سے مربوط رہے کسی مرحلہ پر بے معنی نہ ہونے پائے۔
 - ③ نزول وحی کے وقت جو لوگ موجود تھے انہوں سے اس سے کیا سمجھا تھا کوئی تشریح حضورؐ کے بیان اور صحابہؓ کی تفسیر کے خلاف نہ ہو۔
- شرط اول کا لحاظ نہ رہے تو یہ تاویل قریب ہے۔ دوسری شرط فوت ہو تو یہ تاویل بعید ہے اور تیسری بھی ملحوظ نہ رہے تو یہ تفسیر نہیں تحریف ہوگی۔
- طلبہ حضرات سمجھ گئے ہوں گے کہ تفسیر سے کیا مراد ہے عرب کہتے ہیں اسفل المصبح صبح روشن ہوگئی بات واضح ہو جائے تو یہ اس کی تفسیر ہے۔ قرآن کریم کی بات کھنڈنے کو تفسیر کہتے ہیں۔

قرآن کریم میں فسر اور تفسیر کا استعمال

والصبح اذا اسفر۔ (پہلے المذثر ۴۴)
ترجمہ اور قسم ہے صبح کی جب وہ اچھی طرح کھل جائے۔
جوں جوں دن آگے بڑھتا ہے روشنی اور تیز ہوتی جاتی ہے نصف النہار پر پہنچ کر پھر اس کا ڈھلنا شروع ہو جاتا ہے۔

تفسیر اور تاویل

اصل بات کھلے تو یہ تفسیر ہے اور کوئی اور مضمون ادھر لے تو یہ تاویل ہے تفسیر فسر ہے

ہے اور تاویل اُؤل سے ہے جس کے لغوی معنی رجوع کے ہیں۔ قرآن پاک اپنی بلاغت میں بہت سے مضامین کو چھوڑتا ہے اور یہ مضامین بھی اس کی طرف لوٹتے ہیں معنی کی وسعت ان کچھ شامل ہوتی ہے یہ تاویل مقبول ہے اور اگر یہ تفسیر سے نکلے تو یہ تاویل مردود ہے۔ قرآن کریم نے احسن تفسیر اور احسن تاویل سے دونوں کو مٹھ لیا ہے۔

وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا (رپ الفرقان ۳۳)
ترجمہ۔ اور نہیں وہ لاتے تمہارے پاس کوئی مثل مگر یہ کہ ہم لے آتے ہیں تمہارا
پاس سچائی اور اس سے بہتر بات کھول کر۔

فَرَّحُوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولَ إِن كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا (رپ النہار ۵۹)

ترجمہ۔ سو تم لوٹو اس قضیے کو اللہ کی (کتاب کی) طرف اور رسول کی طرف (رپ
کی سمت کی طرف) اگر تم اللہ تعالیٰ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتے ہو یہ بہتر
ہے اور مراد کو پہنچنے کی بہترین راہ ہے

ضرورت پیش آمدہ میں جہاں قرآن کریم کی نص نہیں ملتی نہ اس خاص جہزئہ میں کوئی واضح
حدیث موجود ہو تو اپنی اس ضرورت کو قرآن و حدیث کی طرف لوٹاؤ۔ قرآن و حدیث کے بیان کردہ
مسائل میں اگر اس ضرورت پیش آمدہ پر کچھ دلالت اور رہنمائی ملے تو قرآن و حدیث کی طرف لوٹنا
ہے لیکن اگر تاویل نہ کہ ازراہ تفسیر۔ قرآن کریم میں یہاں احسن تاویل اسی کو کہا گیا ہے۔ خدا کی
طرف سے حضورؐ کی جو رہنمائی ہوتی تھی وہ وحی متلو اور اس کی تفسیر (وحی غیر متلو) ہوتی تھی اللہ تعالیٰ
نے آنحضرتؐ کو تاویل پر نہیں لگایا۔ حضورؐ جس راہ پر چلے وہ سنت ہے۔ آپؐ نے قرآن کریم کی روشنی
میں امت کو سنت اور تاویل پر لگایا۔ آپؐ نے ایک پیشگوئی میں کہا تھا تم میں ایسے لوگ بھی ہوں
گے جو تاویل قرآن (مراد قرآن) کی حفاظت کے لیے اسی طرح جہاد کریں گے جس طرح میں
الفاظ قرآن پر قوموں سے مقابلہ کرتا رہا۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاں
سنت سے امت کو روشنی بخشی آپؐ نے مراد قرآن کی وسعت میں تاویل کو بھی پذیرائی عطا
فرمائی ہے۔

علامہ راغب اصفہانی کی رائے

ہر مفردات میں لکھتے ہیں کہ تفسیر کا اکثر استعمال الفاظ اور مفردات میں ہوتا ہے ان کی باہمی تالیف اور ترکیب اس کا موضوع نہیں ہم علامہ کی اس رائے سے اتفاق نہیں کرتے، الفاظ اور مفردات کو کلام نہیں کہتے کلام ان کی تالیف اور ترکیب سے بنتا ہے اور تفسیر کلام کی ہوتی ہے مفردات کی نہیں علامہ کے ہاں معانی اور جملوں میں لفظ تاویل مراد کو واضح کرتا ہے۔

علامہ ابو نصر قشیری کی رائے

علامہ قشیری کہتے ہیں کہ تفسیر کا تعلق قرآن کریم کے بیان پر روایت اور حضورؐ کی واضح ہدایت سے ہے اور تاویل اپنی وسعت میں اجتہاد اور لطائف و معارف کے استنباط کو بھی شامل ہے متقدمین کی اصطلاح میں تفسیر واقعی ایک مختصر پیرایہ بیان کا نام تھا اور تاویل بیان کا ایک وسیع دائرہ تھا لیکن متاخرین میں تاویل کا لفظ صرف عن الظاہر کے معنی میں زیادہ استعمال ہونے لگا ظاہر ہے کہ یہ معنی عوامی سطح پر پکچھے نہیں سمجھے جاتے ہر لفظ اور جملے کا واضح معنی وہی ہوتا ہے جو ظاہر الفاظ میں سمجھ میں آئے۔

تاویل کا ایک اپنا دائرہ ہے لیکن تاویل اگر صرف عن الظاہر کے معنی میں ہو تو یہ تاویل ظاہر ہوگی اور جو اصل الفاظ اور واقعات کو کھولے وہ و یعلّمک من تاویل الاحادیث (پاپ یوسف ۶) کے قبیل سے ہوگی۔ جس کی غایت اصل بات کو پہنچانا ہے۔

یہ صحیح ہے کہ متاخرین پہلے دور کی تفسیر اور تاویل دونوں کو تفسیر کے لفظ میں لاتے رہے ہیں اور تاویل کے جو معنی متقدمین میں لیے جاتے تھے اسے بیان کرنے کے لیے وہ اس کے ساتھ لفظ اعتبار (جو فلتعبدوا یا اولی الابصار سے ماخوذ ہے) ساتھ لانے لگے، ہی کو اعتبار کہتے ہیں۔

لفظ تفسیر متاخرین کے ہاں

اب یہ ایک اصطلاح ہے اور اس میں عربی لغت اور قواعد عربیت کے علاوہ آیات کے

کی اور مدنی ہونے کی بحث سبب نزول آیات ناسخ و منسوخ محکم و متشابہ عام و خاص مجمل و مفصل وغیرہ جملہ پہلوؤں پر بحث ہوتی ہے اور ان سب امور کو لفظ تفسیر سے بیان کیا جاتا ہے۔
 رہی یہ بات کہ قرآن کریم کے ان مضامین کو عصر حاضر کے تقاضوں پر کس طرح منطبق کیا جائے تو اس کے لیے جو وسعت بھی اختیار کی جائے اس کے لیے ضروری ہے کہ ان مباحث لطیفہ کا اصل تفسیر سے کہیں ٹکراؤ پیدا نہ ہوتا ہو۔

الاعتبار والتاویل

جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں تاویل کے معنی »رجوع کرنے اور لوٹانے« کے ہیں الفاظ جتنے معانی کے محتمل ہو سکیں ان میں سے بذریعہ قرآن کسی ایک معنی کی طرف رجوع کرنا تاویل کہلاتا ہے اس میں ضروری ہے کہ تاویل کا مصداق اصول اسلام اور تفسیر سلف سے کسی انداز میں بھی متصادم نہ ہو اس قسم کی تاویل مقبول ہے۔ ارشاد نبوت کی رو سے قرآن کے لیے ایک ظہر ہے اور ایک لطن اس لطن سے علمائے محققین اور فضلاء عارفین نے ایسے ایسے حقائق دریافت کیے ہیں اور ایسے ایسے عجائب و غرائب معلوم کیے ہیں کہ ان میں سے ایک ایک حقیقت قرآن عزیز کی شانِ اعجاز اور حضور ختمی مرتبت کی عظمت و صداقت کی ایک کھلی بُری بان ہے قرآن حقائق و معارف کا ایک دریائے ناپیدا کنار ہے اور اس کے عجائب کبھی ختم ہونے کے نہیں۔ لاکھوں اور کروڑوں موتی اس میں سے دریافت ہو چکے ہیں اور ابھی تک اس کی اتھاہ گہرائیوں کی کوئی تحدید نہیں کلام مخلوق کسی انداز میں بھی کلام خالق کا احاطہ نہیں کر سکتا۔ ابن ابی حاتم حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضورؐ نے فرمایا :-

فظهره التلاوة و بطنه التأويل فجالوا به العلماء و جانبوا به السفهاء
 ترجمہ قرآن کا ظاہر اس کی تلاوت ہے اس کا باطن اس کے مطالب ہیں اس کے لیے علماء کے پاس بیٹھ اور بے وقوفوں سے کنارہ کش رہو۔

یہ امر بیشِ نظر ہے کہ ایسے حقائق »الاعتبار والتاویل« کے نام سے پیش ہوتے ہیں اور

ان میں سے کسی ایک موقع پر یہ نہیں کہا جاسکتا کہ خدا تعالیٰ کی مراد اس مقام پر یقیناً یہی ہے یہ درجہ صرف تفسیر کو حاصل ہے جس کا مدار اشار سلف پر ہے۔ آنحضرتؐ نے حضرت ابن عباسؓ کے لیے خاص طور پر یہ دُعا فرمائی تھی:-

اللّٰهُمَّ فَقِّهْهُ فِي الدِّينِ وَعِلْمِهِ التَّوِيلِ۔

ترجمہ: اے اللہ! اسے دین کی سمجھ عطا فرما اور قرآن کی صحیح مراد سمجھا۔
ظاہر ہے کہ یہاں تاویل سے مراد اہل بات کو پہنچانا ہے نہ کہ اس کے معنی ظاہر کو چھوڑنا حضرت علامہ فاذلن (۱۴۴۱ھ) لکھتے ہیں:-

إما التَّوِيلُ وهو صرف الآية على طريق الاستنباط الى معنى يليق بهما
محتمل لما قبلها وبعدها وغيره مخالف الكتاب والسنة فقد رخص
فيه اهل العلم فان الصحابة قد فسروا القرآن واختلفوا في تفسيره
على وجوه وليس كل ما قالوه سمعوه من النبيؐ ولكن على قدر
ما فهموا من القرآن تكلموا في معانيه وقد دعا النبي صلى الله عليه
وسلم لابن عباس فقال اللهم فَقِّهْهُ فِي الدِّينِ وَعِلْمِهِ التَّوِيلِ۔

ترجمہ یعنی وہ تاویل جس میں قرآن پاک کی ہمت کو استنباط اور استدلال کے طریقے سے کسی ایسے معنی کی طرف کوٹایا جائے جس کی وہ ہمت اپنے سیاق و سباق کے لحاظ سے محتمل ہے اور گنجائش رکھتی ہے تو اس قسم کی تاویل کی اہل العلم نے اجازت دی ہے صحابہ کرامؓ جب تفسیر کرتے تھے تو اس میں ہر ایک بات تو حضورؐ سے سُنی ہوئی نہ ہوتی تھی بلکہ وہ اپنے اپنے فہم کی روشنی میں ان مطالب و معانی میں کلام فرماتے تھے حضور اکرمؐ نے اس قسم کی تاویل مقبول کے لیے حضرت ابن عباسؓ کے حق میں دُعا فرمائی تھی کہ اے اللہ! اسے دین کی سمجھ عطا فرما اور اسے تاویل کتاب کا علم عطا فرمایا۔

ہاں جو تاویل ظاہر الفاظ قرآن سے ماخوذ نہ ہو اور الفاظ قرآن اس کے کسی طرح محتمل نہ ہوں
یا وہ تاویل اسلام کے کسی بنیادی اصول سے متصادم ہو یا قرآن پاک کی دوسری نصوص صریحہ اور
احادیث صحیحہ کے خلاف ہو تو یہ تاویل ”تاویل باطل“ ہے جس کی اسلام میں کوئی گنجائش نہیں ایسی
تاویل باطل کو تحریف کہا جاتا ہے۔

تفسیر بالرای

۲ حضرت نے ارشاد فرمایا :-

من قال فی کتاب اللہ برأیہ فاصاب فقد اخطا۔

ترجمہ جو شخص اپنی خواہش کے مطابق قرآن کی تفسیر کرے تو اگر وہ بات صحیح
مجی کہہ جائے تو اس نے صحیح طریقہ تفسیر سے انحراف کیا۔

بعض روایات میں یہاں تک وعید وارد ہے کہ جو شخص قرآن کریم کی تفسیر اپنی رائے سے کرے
اسے چاہیے کہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنالے۔

۳ تھوڑی صدی ہجری کے مفسر جلیل حضرت علامہ علاؤ الدین علی بن محمد بن ابراہیم البغدادی
ارشاد فرماتے ہیں :-

والنہی عن القول فی القرآن بالرای انما ورد فی حق من یتادل القرآن
علی مراد نفسه وما هو تابع لہواہ وھذا لا یخلو اما ان یکون عن علم
اولا فان کان عن علم کم من یمتج بعض آیات القرآن علی
تصحیح بدعۃ وهو یعلم ان المراد من الایۃ غیر ذلک لکن غرضہ
ان یلبس علی خصمہ بما یتقوی حجتہ علی بدعۃ کما یتعملہ الباطنیۃ
والمخارج وغیرہم من اهل البدع فی المفاہد الفاسدۃ لیقرأ بذلک
الناس وان کان القول فی القرآن بغير علم لکن عن جہل وذلک
بان تكون الایۃ محتملۃ لوجہ فیفسرہا بغیر ما تمحلتہ من المعانی

والوجہ فہذان قسمان مذمومان وکلا ہما داخل فی النہی۔
والوعید الوارد فی ذلک۔

ترجمہ۔ تفسیر بالرائے کی یہ نہی اس شخص کے حق میں وارد ہے جو قرآن پاک کو اپنی خواہش اور نفسانی مراد کے مطابق پھیرتا ہے پھر اس کی دو صورتیں ہیں۔ ۱۔ علم کے سہارے جیسے وہ لوگ جو اپنی بدعات کی تائید کے لیے بعض آیات قرآن کا سہارا لیتے ہیں حالانکہ انہیں پتہ ہوتا ہے کہ آیت کی مراد یہ نہیں لیکن ان کا مقصد اپنے مخالف کو مغالطہ دینا اور اپنی من گھڑت بات کو ثابت کرنا ہوتا ہے یہ عادت فرقہ باطنیہ خوارج اور دوسرے بعتی فرقوں کی ہے اس کا مقصد لوگوں کو گھٹھ دھوکا دینا ہے۔ ۲۔ دوسری صورت تفسیر بالرائے کی ”علم کے بغیر“ ہے مثلاً ایک آیت کئی مطالب کی محتمل ہے لیکن کوئی شخص اس کی ایسی تفسیر کرتا ہے جس کی اس آیت میں کوئی گنجائش نہیں تفسیر بالرائے کی یہ دونوں قسمیں مذموم ہیں اور دونوں اس نہی اور وعید میں داخل ہیں جو اس باب میں شارع علیہ السلام سے وارد ہے۔

ہاں قرآن پاک کے ایسے حقائق و معارف بیان کرنا جن میں اپنی کسی مراد نفس اور کسی من گھڑت موقف کی تائید کرنا پیش نظر نہ ہو اور آیت کے الفاظ بھی ان مطالب و معانی کی گنجائش رکھتے ہوں تو باوجودیکہ وہ امور اور بیانات پہلے سے منقول نہ ہوں انہیں استنباط اور استدلال کے انداز میں پیش کرنا تفسیر بالرائے میں داخل نہیں اگر ایسا ہوتا تو صحابہ کرامؓ اور تابعین عظامؓ قرآن پاک کو استنباط اور استدلال کے طریق سے کبھی بیان نہ فرماتے اور فہم کے اختلاف سے ان میں کبھی تفسیر کا اختلاف نہ ہوتا۔

حضرت مولانا علامہ سید انور شاہ صاحب ارشاد فرماتے ہیں،

ان التفسیر اذا المرید یجب تغیر المسألة او تبدیلاً فی عقیدۃ السلف
فلیس تفسیراً بالرائی فاذا اوجب تغیر المسألة متواترة او تبدیلاً

لعقیدہ مجتمع علیہا فذلک ہوا لتفسیر بالرائے وهذا الذکر
یستوجب صاحبہ المنارۃ

ترجمہ تفسیر جب کسی مسئلہ کو نہ بدلے اور نہ عقیدہ سلف میں کوئی تبدیلی کرے
تو وہ تفسیر بالرائے نہیں ہاں جب کسی متواتر مسئلے کو بدلے یا کسی جماعی عقیدے
کو تبدیل کرے تو وہ ضرور تفسیر بالرائے ہے اور ایسا کرنے والا بیشک روزخ
کی آگ کا مستوجب ہے۔

حضرت علامہ مطاہر گجراتی (۹۸۶ھ) اپنی مایہ ناز کتاب مجمع البحار میں لکھتے ہیں :-
حدیث من قل فی کتاب اللہ برایہ فاصاب فقد اخطا ولا یجوز ان یراد
ان یشکک احد فی القرآن الا بما سمعہ فان الصحابة قد فسروہ
واختلفوا فیہ علی وجوہ ولبس کما قالوہ سمعوه منه ولانہ
لا یغید حینئذ دعائہ اللہم فقہ فی الدین وعلہ التاویل
فالنہی لو ھدین احدهما ان یکون لہ رای والیہ میل من طبعہ و
دھواہ فیتادل علی وفقہ لیحتج علی نصیح غرضہ وقد یکون لہ
غرض صحیح کم یدعوالی مجاہدہ القلب لقاسی ولیستدل
بقول اذھب الی فرعون انہ طغی ویشیر الی قلبہ ویستعمل الوعظ
تحسینا وترغیبا وھو ممنوع

ترجمہ حدیث من قال فی کتاب اللہ براءۃ کا مطلب یہ نہیں ہو سکتا کہ کوئی
شخص قرآن کے متعلق سوائے سُننے ہوئے کے اور کچھ نہ کہے کیونکہ صحابہؓ نے
قرآن کریم کی تفسیر بیان کی اور اس میں اختلاف بھی کیا اور تفسیر میں وہ جب کبھی
کچھ کہتے ایسا نہ تھا کہ وہ ہر بات انہوں نے حضورؐ سے سنی ہوئی ہو اور اس لیے
بھی تفسیر بالرائے کا مطلب یہ نہیں ہو سکتا کہ اس صورت میں حضورؐ کی اس قُضا
کا مطلب کہ ”یا اللہ اسے دین کی سمجھ عطا فرما اور قرآن کریم کی مراد سمجھا“ کچھ

باقی نہیں رہتا پس رائے سے تفسیر کرنے کی ممانعت دو صورتوں میں ہے ایک یہ کہ کسی شخص کی کوئی رائے پہلے سے قائم ہے اور اس کی طرف اس کا طبعی میلان ہے اور وہی اس کی غرض ہے اور وہ تفسیر اس لیے کر رہا ہے کہ اپنی غرض کو صحیح ثابت کرنے کے لیے دلیل لائے اور کبھی تفسیر بالرائے کرنے والے کی غرض صحیح بھی ہوتی ہے جیسے کوئی شخص مجاہدہ قلبی کی دعوت دیتے ہوئے اذہب الی فرعون انہ طغی سے استدلال کرنے لگے کہ فرعون طاعنی سے مراد سخت ہوا دل ہے واعظ لوگ ایسی باتیں بہت کہتے ہیں ایسی تفسیر بالرائے صحیح غرض کے لیے بھی منع ہے۔

تفسیر بالرائے کی چند مثالیں

قرآن عزیز میں متعدد مقامات پر ارشاد ہے۔ اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول کہ اللہ کی اطاعت اور اس خاص رسول کی اطاعت کرو۔ اب ایک شخص اس کے یہ معنی بیان کرتا ہے کہ اطاعت رسول سے مرکز ملت (مسلمانوں کی قومی اسمبلی) کی اطاعت مراد ہے حضور رسالت مآب کی اطاعت ہرگز مراد نہیں۔ اب ظاہر ہے کہ الفاظ قرآن ان معنی کے ہرگز محتمل نہیں اور نہ ان آیات کا سیاق و سباق ایسے من گھڑت معنی کی گنجائش پیش کرتا ہے۔ علاوہ ازیں اس سے مقصود بھی ”اطاعت رسول فرض ہونے“ کے قطعی عقیدے کا ابطال ہے تو ایسی تفسیر جو محض مراد نفس اور ذاتی خواہش کے تابع ہو۔ یقیناً تفسیر بالرائے ہے اور ایسے ہی غلط مفسرین کے بارے میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ وعید وارد ہے کہ وہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنالیں۔ اسی طرح قرآن عزیز نے ایک مقام پر یہ الغرت کے ایک عالم ارواح کا خطاب کا ذکر فرمایا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ابتداء آفرینش میں کل رواج بنی آدم کو مخاطب کر کے ارشاد فرمایا تھا۔

یا بنی آدم اما یا تدینکم رسول مککم لقیصرون علیکم آیاتی۔ (پٹ الاسراف)
ترجمہ اے اولاد آدم اگر تمہارے پاس رسول آئیں تم میں سے جو سنائیں تم کو میری آیتیں تو جو ڈرے اور نیکی کرے اسے کوئی خوف نہ ہوگا۔

اس سے دور کورج پہنچے حضرت آدمؑ اور تو اُن کے حُبّت سے نکلنے کا بیان ہے جب وہ عارضی طور پر نعیمِ جنت سے دُور کیے گئے تو اُن کی مخلصانہ توبہ و انابت پر نظر کرتے ہوئے مناسب ہوا کہ کل اولادِ آدم کو اُن کی آبائی وراثت واپس دلانے کے لیے کچھ بشارات دے دی جائیں اور کچھ ہدایات کر دی جائیں، چنانچہ رب العزت نے فرمایا کہ وہ سلسلہ رسالت قائم کر کے اولادِ آدم کو اپنی مہرِ نیا سے مطلع فرمائے گا ”قرآن پاک کے بعض مقامات بعض دوسرے مقامات کی تفسیر کرتے ہیں،“ ایک دوسرے موقع پر بھی رب العزت نے اس ارسالِ ہدایت کا ذکر فرمایا ہے اور وہاں بھی اسے مہبوطِ آدم کے واقعہ سے وابستہ کیا ہے :-

قلنا اهبطوا منها جميعا فاما ياتيتكم مني هدى. (پ البقرہ)

ترجمہ تم سب جنت سے نیچے اُتر دو پھر اگر تمہارے پاس میری طرف سے ہدایت آئے تو جو میری ہدایت کی پیروی کریں گے انہیں کوئی خوف نہیں ہوگا۔

دونوں آیتیں ایک دوسری کی تفسیر ہیں اور واضح طور پر بتلا رہی ہیں کہ ارسالِ ہدایت کا یہ وعدہ مہبوطِ آدم کے متصل بعد و ہود میں آیا ابن جریر الوسیار سلمی سے نقل کرتے ہیں کہ اما یاتیتکم دسل منکم کا خطاب کل اولادِ آدم کو عالمِ ارواح میں ہوا تھا۔

اب جو شخص اس آیت کو یکہ کو اپنے محل سے جُدا کر کے سیاق و سباق سے بے نیاز کر کے اور قرآن عزیز نے خود جو اس کی تفسیر فرمائی اسے یکسر نظر انداز کر کے اسے اپنی مرادِ نفس کے مطابق ڈھالتا ہے اور کہتا ہے کہ اس میں اُمتِ محمدیہ کو سلسلہ نبوت کے جاری رہنے کی خبر دی جا رہی ہے تو یہ تفسیر بالِ لے نہ صرف اس کی خواہش کے تابع ہے بلکہ قرآن و سنت کی سینکڑوں نصوص قطعیہ اس سے متصادم ہو رہی ہیں قرآن کے ایسے محرفین کے متعلق ہی حضورِ ختمی مرتبتؐ فرماتے ہیں کہ وہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنالیں، اس سے بڑھ کر تفسیر بالِ لے کی اور کون ہی مثال ہوگی۔

ایک اور مثال

سورہِ مریم میں ہے کہ حضرت جبریل جب مریمؑ طابرہ کے پاس آئے اور کہا :-

قال انما انا رسول ربك لا اله الا الله ما زكيا۔ (پاپ مریم)
ترجمہ میں بھیجا ہوا ہوں تیرے رب کا تاکہ دے جاؤں تجھے ایک لڑکا۔
اس آیت کریمہ میں یہ بات واضح ہے کہ حضرت جبریل خود مختار نہ تھے بلکہ وہ اپنے رب
کے بھیجے ہوئے تھے اور اسی کے مامور تھے اور لڑکے کی بشارت بھی وہ اسی کی طرف سے دے
رہے تھے۔

قرآن عزیز میں یہی مضمون دوسری جگہ اس طرح وارد ہے۔
یا مہدی ان الله يبشرك بكلمة منه اسماء المسيح عیسیٰ ابن مریم۔ (پاپ آل عمران)
ترجمہ اے مریم اللہ تجھے بشارت دیتا ہے اپنی طرف سے ایک کلمہ کی اس کا نام عیسیٰ بن مریم ہوگا
اب اگر کوئی شخص پہلی آیت کا یہ مطلب بیان کرے کہ حضرت جبریل میں دوسروں کو اولاد
دینے کی طاقت ہے اور یہ کہ وہ اس میں پوری طرح خود مختار تھے۔ دوسروں کا نفع و نقصان ان
مقربان بارگاہ ایزدی کے اپنے اختیار میں ہوتا ہے تو ظاہر ہے کہ وہ شخص قرآن کو مراد نفس اور
اپنی خواہش کے تابع کر رہا ہے اور اسے لیے معنی پہنارہا ہے کہ خود قرآن عزیز میں ہی اس کی
واضح طور پر تردید موجود ہے۔ ایسی تفسیر کو تفسیر بالترائی کہتے ہیں اور اسی قسم کے غلط مفسرین کے متعلق
حضور کی یہ وعید وارد ہے کہ وہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنالیں۔

صوفیہ کرام کے لطائف اشارات اور طہدوں کی تفسیر میں فرق

صوفیہ کرام یا اہل ولایت قرآن کریم کی کسی آیت میں اگر کوئی معنی لطیف اور دقیق دیکھتے ہیں
تو اس سے ان آیات کے ظاہر معنی مراد کا انکار نہیں ہوتا نہ وہ کسی طرح شریعت سے تضاد چاہتے ہیں
باطنیہ اور طہدوں کے ظاہر معنی مراد کا انکار چاہتے ہیں اور اپنے معنی مقصود کو قرآن پاک کی مراد
بتاتے ہیں یہ سراسر تفسیر بالترائی ہے۔ روح المعانی میں ہے۔

واما كلام الصوفیه فی القرآن فہو من باب الاشارات تنكشف علی
ارباب السلوک ويمكن المتطبیق بینہا وبين الطواہر المرادۃ وذلك من
کمال الايمان ومحض العرفان لانہم اعتقدوا ان الطواہر غیر المراد

اصلاً وانما المراد الباطن فقط اذ ذلك اعتقاد الباطنية الملاحدة
توصلوا به الى نفي الشريعة بالكلية بل

ترجمہ اور صوفیہ کرام تو تفسیر میں اپنی بات کہتے ہیں وہ اشارات کا ایک باب ہے تو
اہل سلوک پر کھلتا ہے ان کے بیان کردہ اشارات اور ظاہر مراد آیات میں تطبیق دی
جاسکتی ہے اور ایسی بات کہنا کمال ایمان اور صحیح عرفان کے باعث ہے یہ نہیں
کہ وہ صوفیہ اعتقاد کیے بیٹھے ہوں کہ یہاں ظاہر معنی مراد نہیں ہیں قرآن میں صرف
وہ باطنی اشارات ہی مراد ہیں یہ تو باطنیہ واحدہ کا اعتقاد ہے جس کے رستے وہ
شرعیت کی بالکل نفی کرنے کے درپے ہوئے ہیں۔

ہاں یہ کہنا کہ قرآن کریم میں ظہر و بطن دونوں میں شرعیت ظاہر احکام پر مبنی ہے اور قرآن کریم
کے اشارات بھی برحق ہیں جن سے قرآن پاک کے رموز کھلتے ہیں تو یہ تفسیر بالرای نہیں ہے۔

تفسیر بالرای کے مختلف وجوہ

① وہ علوم جن کا جاننا علم تفسیر کے لیے ضروری ہے وہ نہ جانتا ہو جیسے ۲ حج کل کے ہندوؤں
اور لیڈروں کی تفسیریں تھیں۔

② متشابہات جن کے معنی مراد اللہ ہی کو معلوم ہیں ان کی قطعی انداز میں تفسیر کرنا اور معنی مراد
کا تعین کرنا جیسے اللہ کی ذات کو نور قرار دینا اور آیت اللہ نور السموات سے استدلال کرنا
حالانکہ یہ آیت آیات متشابہات میں سے ہے۔ (تفسیر کبیر)

③ اپنی رائے پہلے سے قائم رکھی ہو اور اسے ثابت کر لے کے لیے قرآن سے آیات و مقامات
متلاش کرنا اور ان سے اپنی بات ثابت کرنا جیسا کہ قادیانیوں کا طریقہ ہے

④ کسی آیت میں مختلف پہلوؤں کی گنجائش ہو ان میں سے کسی ایک کو قطعی پیرایہ میں لانا اور
اسے ایسی مراد بتانا کہ اس کے خلاف بات نہ ہو سکے۔

⑤ اپنی خواہش اور ضرورت کے لیے کسی آیت سے تائید لینا۔

قرآن کریم ایک متناہی کتاب ہے اس کے مضامین جگہ جگہ مختلف پہلوؤں میں پھیلے گئے ہیں قرآن کریم کا ہر ہر مضمون کئی کئی جگہوں پر ملتا ہے۔ اب ایک آیت میں اگر کئی پہلو ہیں اور ہم کئی ایک پہلو لے لیں اور وہ ہمیں قرآن پاک کے کسی دوسرے مقام پر مطلق نظر نہ آئے اور اس آیت میں لیٹے دوسرے پہلو اور مقامات سے بھی تائید یافتہ ہو تو اب اس ایک پہلو پر اصرار ایک انسان کو تفسیر بالرائی کی غلط محنت میں داخل کر دیتا ہے قرآن کا معنی مراد کیا ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ آسمانی حق ہے اور حق با قابلِ تعظیم ہے اس میں اپنے لیے حق نکالنا ایک بڑی جرات اور جرأت ہے۔ یہ تفسیر ہے جس کے ترکیب کو جہنم میں ٹھکانہ کرنے کی وعید سنائی گئی ہے۔

قرآن کریم کی آیات کی ایک تقسیم

وہ آیات جن میں اقتقاد یا کسی عمل کا ایسا حکم ہو کہ وہ سنتے ہی ہر کسی کو سمجھ میں آسکے جیسے:-

- ① فاعلم انه لا اله الا الله . (پ ۱ محمد ۱۹)
- ② محمد رسول الله والذين معه . (پ ۲ الفتح ۲۹)
- ③ قل انا ابشر مثلكم يوم حلى الى . (پ ۳ الکہف ۱۱۰)
- ④ ولكن رسول الله وخاتم النبیین . (پ ۴ الاحزاب ۴۰)
- ⑤ قل اطيعوا الله واطيعوا الرسول . (پ ۵ النساء ۵۹)
- ⑥ واطيعوا الصلوة واتقوا الزکوة . (پ ۶ البقرہ ۴۳)
- ⑦ فمن شهد منكم الشهر فليصمه . (پ ۷ البقرہ ۱۸۵)
- ⑧ والله على الناس حج البيت . (پ ۸ آل عمران ۹۶)
- ⑨ قل لا يعلم من فى السموات والارض الغیب الا الله . (پ ۹ اہل ۲۵)
- ⑩ والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان حتى الله عنهم ورضوا عنه . (پ ۱۰ التوبہ ۱۰۰)

اس قسم کی واضح آیات میں کسی خاص تفسیر کی ضرورت نہیں جس نے بھی ان پر کچھ لکھا اس

سہ اللہ نزل احسن الحديث کتاباً متشابهاً مثافى . (پ ۲۳ الزمر ۲۳)

کے ظاہر معنی کی حمایت میں ہی لکھا۔ دین کی عمومی سمجھ کے لیے ان کا ترجمہ جان لینا کافی ہے۔

دوسری قسم کی آیات وہ ہیں جو آیات و کلیات اور اشباہ امثال کے درجہ میں ہیں ان کی گہرائی میں اتنا اسی طرح ہے جس طرح کنویں کے اندر ترکہ وہاں سے پانی لانا اسے استنباط اور استخراج کہتے ہیں یہ عام آدمیوں کے بس کی بات نہیں مجتہدین اس گہرائی میں اترتے ہیں قلآن ہے تو سب کے لیے مگر اس کی بیان کردہ مثال کو ان عالموں کے سوا اور کوئی سمجھ نہیں پاتا۔

وتلك الامثال خضر بها للناس وما يعقلها الا العالمون (پہ انعام ۴۳)

ترجمہ اور یہ امثال ہیں قرآن کی جنہیں ہم سب لوگوں کے لیے بیان کر رہے ہیں مگر سمجھتے انہیں صرف (اوپر درجے کے) عالم ہیں۔

ان کلیات سے احکام فقہی کا استنباط احادیث کی روشنی میں قرآن کے محلات کا بیان، تخصیص عام، تفسیر مطلق، تحقیق شرعیہ اور تحقیق لغویہ کے موارد کو پہچاننا مخاطب شرعی مخاطب لغوی اور مخاطب عرفی کے فروق کو جاننا سب اسی ذیل میں آتا ہے ان آیات کی مراد پالینے کو کبھی تاویل بھی کہتے ہیں یہ تاویل صرف عن الظاہر کے معنوں میں نہیں ہے مجتہد قرآن پاک کی اس قسم کی آیات کی تشریح میں علم عربیت، احادیث و آثار اور وقت کے تقاضوں کو ساتھ لے کر چلتا ہے۔

تیسری قسم کی آیات متشابہت ہیں ان کا بیان بڑا نازک اور موضوع احتیاط ہوتا ہے ان میں سلف کا مسلک یہ ہے کہ تاویل سے بچو اس کے ظاہر الفاظ پر ایمان لاؤ ان کے مرادات اللہ کے پیروں اور ان کی مزید بڑے مال کو بدعت سمجھو۔ سلف جس درجے میں انہیں بیان کر گئے ہیں وہیں تک رہو۔

وما يعلم تاويله الا الله والراسخون في العلم يقولون انما به كل من عند ربنا وما يذكر الا اولوا الالباب۔ (پہ آل عمران ۷)

ترجمہ۔ اور اس کی مراد کو صرف اللہ تعالیٰ ہی جانتے ہیں اور جو علم میں پختہ لوگ ہیں وہ کہتے ہیں ہم اس پر ایمان لائے دونوں طرح کی آیات خدا کی طرف سے ہیں۔ لیکن اسے عقلمند لوگوں کے سوا کوئی نہیں سمجھ پاتا۔

چوتھی قسم کی آیات میں اقوام سابقہ کی تاریخ کے اہم پہلو، سابق پیغمبروں کے قصص واقعات آخرت کی مجازات اور جنت اور دوزخ کے احوال ہیں ان سے انسان کی اخلاقی تعلیم کی تکمیل ہوتی ہے یہ آیات عام فہم ہیں اور انہیں عوام کے نصیحت پکڑنے کے لیے آسان رکھا گیا ہے۔

نوٹ: جس آیت کی تاویل کی جائے ضروری ہے کہ اسے اس سے پہلی آیت کے ساتھ موافق رکھا جائے۔ بعد کی آیت سے بھی اس کی مطابقت ہو اور وہ اصولاً کتاب و سنت کے ہیں نہ ٹھکرائے اور اس سے قرآن کریم کی معجزانہ بلاغت میں کوئی نقص واقع نہ ہونے پائے۔

التاویل صرف الایۃ الی معنی موافق لما قبلہا وما بعدہا تحتملہ الایۃ
غیر مخالف للکتاب والسنة۔

ترجمہ: تاویل آیت میں آیت کو اس بات کی طرف پھیرنا ہے جو اس سے پہلے بیان ہوئی اور جو بات بعد میں آ رہی ہے یہ آیت اس کو بھی جگہ دے اور کتاب و سنت کے بھی کہیں خلاف نہ ہو۔

اس سے پہلے ہم تاویل پر تفصیلی بحث کر آئے ہیں۔

نوٹ: ضروریات دین میں تاویل کسی پہلو سے قابل قبول نہیں، انہیں اپنے ظاہر پر رکھا جائے گا جو ان میں تاویل کرے اور ان کے معنی ظاہر سے پھیرے وہ راہ سے بھٹکا ہوا ٹھہرے قرآن کریم میں ان محدین کی ضروری گئی ہے۔

ان الذین یلحدون فی آیاتنا لا یخفون علینا۔ (پ صلت ۴، حم سورہ)

ترجمہ: بے شک جو لوگ ہماری آیتوں میں ٹیڑھے چلتے ہیں وہ ہم پر مخفی

نہیں رہیں گے کیونکہ جو آگ میں ڈالا جائے گا وہ بہتر ہے یا وہ جو قیامت

کے دن ان سے آئے اب تم جو چاہو کہتے رہو۔

صحیح مفسر ہونے کی شرطیں

علامہ سیوطیؒ ایک طبقہ علماء سے نقل کرتے ہیں کہ قرآن کریم کی تفسیر کرنا صرف اسی کے لیے

جائز ہے جو ان پندرہ علوم میں جامعیت رکھتا ہو۔

- | | | |
|--------------------|----------------|----------------------|
| ① عربی زبان کا علم | ② علم نحو | ③ علم تصریف |
| ④ علم اشتقاق | ⑤ علم معانی | ⑥ علم بیان و بدیع |
| ⑦ علم قرأت | ⑧ علم اصول دین | ⑨ علم اسباب النزول |
| ⑩ علم اصول فقہ | ⑪ قصص کا علم | ⑫ معرفت ناسخ و منسوخ |
| ⑬ فقہ | ⑭ علم حدیث | ⑮ علم موبہت ربانی |

علم موبہت سے مراد وہ علم ہے جو اسلامی علوم پر عمل پیرا ہونے والے خوش قسمت کو موبہت اور بخشش کے طور پر خدا تعالیٰ کی طرف سے ملتا ہے۔ حدیث میں وارد ہے کہ آپ نے فرمایا:-

جو شخص اپنے علم کے متقضا پر عمل کرے تو اللہ تعالیٰ اسے ایک اور ایسا علم عطا فرمائے گا جس سے اسے پہلے سے حاصل نہیں ہوتا۔

جو شخص ان پندرہ علوم میں شان جامعیت سے ممتاز اوزان کی علمی و مستعمل میں مساق الغایات نہ ہو اسے کوئی حق نہیں کہ وہ مفسر بن بیٹھے جب تک ان علوم میں پوری مہارت نہ ہو تفسیر لکھنے کا قصد بھی نہ کرنا چاہیے۔

عوام کے لیے راہ ہدایت

بے دینی کے اس دور میں مادیت کی بادرصر نے علم حقیقت کے چراغ مدھم کر رکھے ہیں علم کے طول و عرض میں تو ترقی ہے لیکن اس کی گہرائیوں میں ناقابل تلافی حد تک کمی ہو رہی ہے۔ عوام ان پانزدہ علوم بلکہ ان کے مبادیات سے بھی اس قدر بے خبر ہیں کہ وہ ایک عمومی شہرت کے سوا ان کے مصداق کا تعین نہیں کر سکتے کہ کون اس مرتبہ علمی پر فائز ہے اور کون نہیں۔ ان عوام کے لیے راہ ہدایت یہی ہے کہ وہ ایک مفسر کے لیے دیانت اور تدین کی شرط کو سب شرطوں سے مقدم سمجھیں مفسر ہونے کے ہر مدعی کی قبائے عمل پر نظر ڈالیں۔ سلام میں غیر متدین شخص کی شہادت دینی امور میں بھی معتبر نہیں۔ پس دینی امور بالخصوص کتاب اللہ کی ترجمانی میں اس کا اعتبار کیسے ہو سکتا ہے کتاب اللہ کا علم اگر اس کے اپنے علم میں کوئی تبدیلی پیدا نہیں کر سکا تو وہ دوسروں کے لیے ایک

الغالب آفرین پیغام کیسے بن سکتا ہے پھر ایسے بے دین بسا اوقات اپنے اندازِ تحریر میں ایسے ٹھکانے ہوتے ہیں کہ وہ بعض عمدہ اور صحیح خطاب کو بھی اپنے پیرایہ بیان میں نہایت بدعنوانی کے پیش کرتے ہیں اور ان کے لیے ایسی تعبیر اختیار کرتے ہیں کہ خواہ مخواہ ان حقائق سے نفرت ہونے لگے۔ اسی طرح بعض نہایت غلط نظریات کو ایسے ادبی اور نفسیاتی انداز میں پیش کرتے ہیں کہ تشکیک کے ان کانٹوں سے بچ نکلنا بہت مشکل ہو جاتا ہے۔ ایسے حالات میں عوام کا فرض ہے کہ ایسے غلط فکر خانہ ساز مفسرین کے دامنِ عمل پر گہری نگاہ رکھیں یہ لوگ بزعم خود نئی روشنی کے علمبردار بنتے ہیں لیکن عمل کے اندھیروں میں ان کا کوئی سراغ نہیں ملتا۔ ایسے لوگ علوم مذکور سے کلیتہً بے خبر اعمالِ اسلام سے بے پرواہ اور خود رائی اور پندار نفس کے مرض میں مغمی طرح مبتلا ہیں مسلمانوں کو ان کے تراجم و تفاسیر پر اعتبار نہ کرنا چاہیے۔ تفسیرِ قرآن کوئی سچوں کا کھیل نہیں اصول میں اس کے اپنے مراتب ہیں عبارتِ انص دلالتِ انص اشارۃ النص اقتضائے النص میں فرق کرنا کسی کام نہیں۔

اصولِ تفسیر

- ① قرآن کی کسی آیت کی تفسیر کے لیے قرآن پاک کا اپنا ہی بیان کسی دوسرے مقام پر مل جائے۔ اسے تفسیر القرآن بالقرآن کہتے ہیں۔ بفسو بعضہ بعضاً کا یہ پہلا اصول ہے۔
- ② حضورِ ختمی مرتبتؐ کے ارشاد یا عمل سے اس کی تفسیر یا توضیح مل جائے۔
- ③ صحابہ کرامؓ یا حضرات تابعینؒ نے علماً یا عملاً اس کی تشریح فرمادی ہو۔
- ④ ان اہلِ مفسرین نے جن کے علم اور تقویٰ پر سلف میں اعتماد رہا ہو وہ اسے بیان کریں اور جہاں ٹکنا چاہیے وہاں وہ رکے ہوں۔
- ⑤ الفاظِ آیات ان معانی کے محمول ہوں اور ان کا اصولِ اسلام اور تفسیرِ سلف سے کہیں کوئی تضاد نہ ہوتا ہو۔

ان اصولوں کے مطابق صحیح تفسیر تک رسائی صرف اسی صورت میں ہو سکتی ہے کہ ان پانزدہ علوم میں جو صحیح مفسرین کی شرائط کے طور پر اور پند کو رہے ان پر پوری مہارت اور غزارت ہو۔ اور پھر وہ تفسیر کرے۔

تفسیر کی ضرورت

قرآن کے بعد بیان قرآن بھی آسمانی رہنمائی اور آسمانی ہدایت سے ہی چلے گا اس پر ہم پہلے کچھ بحث کر آئے ہیں۔ یہاں ہم اس کی تفصیل مزید کیے دیتے ہیں کہ ترجمہ قرآن ہوتے ہوئے یہاں تفسیر کی ضرورت کیا ہے کیا قرآن کریم خود ایک کھلی کتاب نہیں۔

قرآن عزیز جب ”بلسان عربی مبین“ آتا ہے اور اس کی عربی کوئی معممہ اور ابہام نہیں بلکہ عربی مبین ہے جو اپنی جگہ بڑی واضح اور بلیغ ہے تو پھر اس کی تفسیر کی کیا حاجت رہ جاتی ہے ہر زبان دان اسے آسانی کیوں نہیں سمجھ پاتا؟

جواب : یہ ٹھیک ہے کہ قرآن کریم کی زبان عربی مبین ہے مگر یہ امر بھی پیش نظر ہے کہ قرآن کریم نے جہاں اپنے متعلق ”عربی مبین“ ہونے کا دعویٰ کیا ہے وہاں یہ بھی ارشاد فرمایا ہے کہ تنزیل کی صرف عبارت کافی نہیں بلکہ اس کے بیان و تفصیل کے لیے حضور ختمی مرتبتؐ کی راہنمائی کی بھی اشد ضرورت ہے۔ اسحضرتؐ قرآن کریم کی جو بھی تفصیل و تفسیر فرمائیں وہ سب کچھ رب العزت کا ہی اعلام و ارادت ہے یہ وحی غیر متکدہ ہے جو وحی متکدہ (الفاظ قرآن) کی تفصیل کرتی ہے۔ قال اللہ تعالیٰ :-

انا انزلنا الیک الکتاب بالحق لتتجکب بین الناس بما اراد اللہ۔

(شپ النساء ۱۰۵)

ترجمہ بے شک ہم نے آپ کی طرف سچی کتاب اتاری تاکہ آپ لوگوں میں اس علم کے مطابق فیصلہ فرما دیں جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو دکھایا ہے۔

جو کلام فصاحت اور بلاغت کی انتہا پر ہو اور بے شمار حقائق و مطالب چند مختصر عبارتوں میں سمودینے گئے ہوں تو بیان کا کمال اس امر کا مقتضی ہے کہ وہ اپنے آئینہ میں بعض غیر محسوس اشیاء کی جھلک بھی دکھائے احکام کو بھی اس انداز میں پیش کرے کہ پیش آمدہ ضرورتوں کو پورا کرنے کے ساتھ ان احکام کے اسباب و علل آئندہ کی ہر نئی ضرورت کو بھی پوری طرح حل کر سکیں ظاہر ہے کہ اس صورت میں عموم و خصوص کے امتیازات بھی ہوں گے حقیقت و مجاز کی معرکہ آرائی

بھی ہوگی اور محمل و مفصل کی نسبتیں بھی قائم ہوں گی پس اس اقرار سے چارہ نہیں کہ ایسے کلام کی توضیح و تفسیر کی اشد ضرورت ہے۔

قرآن عزیز کی آیات کچھ محکمات ہیں (جو اپنے معنی و موضوع میں اتنی پختہ اور واضح ہیں کہ ان میں کسی اور معنی کا احتمال نہیں) اور کچھ متشابہات ہیں (جہاں اشتباہات اور احتمالات کا بہت زیادہ دخل ہے) ان مواقع میں ایک فاضل مفسر کا فرض ہے کہ دونوں میں امتیاز پیدا کرے اور متشابہات کو بالاستقلال بیان کرے اور ان سے استخراج و استدلال کرنے سے پوری طرح پرہیز کرے بیان کرنے کی ضرورت ہو تو انہیں محکمات کی طرف ٹولے ان کے مطالب خدا کے سپرد کرے یا انہیں محکمات کے تابع کر کے بیان کرے کیونکہ اصل ان کی مراد صرف اللہ رب العزت ہی جانتے ہیں :-

هو الذی انزل علیک الکتاب منہ آیات معکمات من ام الکتاب
واخر متشابہات فالما الذین فی قلوبہم ذیغ فیتبعون ما تشاہ
منہ ابتغاء الفتنة وابتغاء تاویلہ وما یعللہ تاویلہ الا اللہ۔ (پہلے اعلان)
ترجمہ وہ اللہ ہے جس نے آپ پر یہ کتاب اتاری۔ اس میں وہ آیتیں بھی ہیں جو محکمات
ہیں۔ یہ محکمات کتاب کی بنیاد ہیں اور ۲۔ متشابہات پس جن کے دلوں
میں کجی ہے وہ فتنہ پیدا کرنے اور مطلب براری کے لیے متشابہات کے
پیچھے ہو لیتے ہیں حالانکہ ان کی بالاصل مراد صرف اللہ تعالیٰ ہی جانتے ہیں۔

ایک اور شبہ اور اس کا جواب

سوال پیدا ہوتا ہے کہ رب العزت نے سارے قرآن کریم کو ہی محکمات کی صورت میں
کیوں اتارا آیات متشابہات نے بہت سی اختلاف کی راہیں کھول رکھی ہیں اگر کل آیات ہی محکمات
ہوتیں تو امت کسی اختلاف کا شکار نہ ہوتی آیات کی اس تقسیم میں آخر کون سی حکمت منطوی تھی؟

جواب: قرآن کریم بہتر انسانی زندگی کا آخری نصاب اور ایک جامع ضابطہ حیات ہے

حب تک یہ دنیا آباد ہے کائنات اس کی شدید محتاج ہے جب اس میں ہر ضرورت کا حل اور ہر

طلب کا جواب ہے تو ظاہر ہے کہ محدود جزئیات ان تمام ضرورت کا احاطہ نہیں کر سکتیں پس لازمی طور پر ان مواقع میں جہاں قرآنی ہدایت ایک واضح جزئی کی شکل میں موجود نہیں، ہم قرآن عزیز کی عمومی ہدایت اور بیان سنت کی اصولی حیثیت کی طرف رجوع کریں گے اس ضرورت میں غیر منصوص کو منصوص کی طرف یا مجمل کو مفصل کی طرف لوٹنا ضروری ہو گا۔ یہی منوع اجتہاد ہے جس سے قرآن پاک ایک مکمل مضابطہ حیات ہونے کا دعویٰ قائم کر رہا ہے اجتہاد و استدلال کے اس طریق کو نظر انداز کر دیا جائے تو قرآنی ہدایت حالات پیش افتادہ میں محدود ہو کر رہ جائے گی۔

خدا کی حکمت ہماری اس اساسی ضرورت کی طرف متوجہ ہوئی اور قرآن عزیز اپنے پہلے اظہار میں ہی محکمات اور مشابہات میں تقسیم ہو گیا تاکہ مشابہات کو محکمات کی طرف لوٹنے میں علمی تیقظ پیدا ہو قوت اجتہاد بیدار ہو اور امت کی مذکورہ بالا بنیادی ضرورت کی راہیں ابتداء سے ہی ہموار ہو جائیں اور اہل علم اپنے اپنے درجات میں امت کی رہنمائی کریں۔

اگر ”اس منقولی اجتہاد“ (مشابہات کو محکمات کی طرف یا مجملات کو مفصلات کی طرف لوٹانے) کے متعلق سوال پیدا ہو تو ملے کہ آخر اس کی ضرورت کیا تھی، آیات مبہمات قرار دینی چاہئیں تو کیا تفکر و تدبر کے ”معقولی اجتہاد“ کے متعلق بھی یہ سوال بعینہ پیدا نہیں ہوتا کہ قرآن پاک اپنی ہر بات میں اتنا واضح اور صاف کیوں نہیں کہ کسی قسم کے فکر و تدبر کی، کوئی ضرورت ہی درپیش نہ ہو، نہ ہدایت افسوس ہے کہ منقولات میں غور و فکر تو قابل اعتنا نہیں سمجھا جاتا اور جو فکر و تدبر ان سے پورے نیاز ہو اس کی حوصلہ افزائی کی جاتی ہے حالانکہ غور و فکر صرف وہی معتبر ہے جو بیان سنت کی روشنی میں ہو۔

خلاصہ ایں کہ قرآن کریم کی کچھ آیات محکمات ہیں کچھ مشابہات کچھ عام ہیں جہاں احکام عمومی شان رکھتے ہیں اور کچھ خاص ہیں جو کسی خاص واقع یا جزئیہ پر مشتمل ہیں، اسی طرح بعض آیت مجمل ہیں کہ صرف وصف عنوانی کا بیان ہے اور بعض مفصل ہیں کہ ان میں طریق عمل کا پورا نقشہ موجود ہے۔ اسی طرح ناسخ و منسوخ کو بھی ایک مستقل موضوع کے ساتھ زیر بحث لایا جاتا ہے پھر عام آیات بھی بعض ایسی ہیں کہ ان سے بعض مخصوص افراد مستثنیٰ ہیں اور کچھ اپنے عموم پر اپنی پوری عمومی شان سے باقی ہیں آیات مقصص کی شان اور ہے اور آیات احکام کا انداز اور پس ایک

ایسے علم سے چارہ نہیں جو ان تمام تعلیمات اور باہمی فرق بیان کرنے میں فہم قرآن کی شان پیدا کرے یہی علم علم تفسیر کہلاتا ہے اور اپنی تفسیری اصولوں کی روشنی میں علم تفسیر کے مدون اور مرتب ذخیروں سے استفادہ کیا جاسکتا ہے۔ ان حقائق کی روشنی میں علم تفسیر کی ضرورت کمال ہو رہی ہے۔

تفسیر سلف میں اختلاف کی نوعیت

اور

موارد نزول میں اختلاف کی حقیقت

ہمارے زمانے کے بعض وہ لوگ جو سلف صالحین کی تفسیر سے استغنی اور نصوص قرآنیہ میں الحاد کی راہ چلنے کے عادی ہیں یہ پراپیگنڈہ عام کرتے ہیں کہ سلف صالحین کے تفسیری ذخائر آپس میں بہت مختلف ہیں ان میں سے کس کس پر اعتماد کیا جائے۔

جواباً گزارش ہے کہ یہ دعوے حقیقت کے مطابق نہیں سلف صالحین کا تفسیر میں بہت کم اختلاف ہے قرآن کا بیان جو ”الاعتبار والتاویل“ کے درجہ میں ہو اس میں تو بے شک بہت سے عنوان مختلف ہیں لیکن جہاں تک تفسیر کا تعلق ہے اس میں سلف کا بہت کم اختلاف ہوا ہے۔ حافظ ابن تیمیہؒ لکھتے ہیں :-

سلف کے مابین تفسیر میں اختلاف کم ہوا ہے احکام میں تفسیر سے زیادہ اختلاف ہے اور تفسیر میں بھی جو اختلاف صحیح طور پر ان سے مروی ہے وہ تنوع کا ہے نہ کہ تضاد کا۔

عہ مگذوری احکام سب لوگوں کو معلوم ہیں بلکہ تو اترے معلوم ہیں اور ان میں کوئی اختلاف نہیں جیسے نماز کی تعداد رکعت، اوقات رکوع، خود نمازوں کے اوقات، زکوٰۃ اور نصاب زکوٰۃ کے احکام، رمضان کے روزے، حج میں طواف، وقوف، رمی الجمار وغیرہ اور صحابہ میں جو اختلاف نانا دادا بھائیوں اور مشرک و غیرہ کے بارے میں ہوا ہے تو اس سے فرائض (میراث) کے کثیر و بغیر مسائل میں کوئی شک و اضطراب پیدا نہیں ہوا۔

۱۔ رسالہ اصول تفسیر للشيخ حافظ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ

مثال کے طور پر صراطِ مستقیم کی بجائے بعض سلف کہتے ہیں کہ اس سے مراد قرآن ہے اور بعض دوسرے بزرگوں کا قول ہے کہ صراطِ مستقیم اسلام ہے۔ صراطِ مستقیم کی یہ دونوں تفسیریں ظاہر میں مختلف معلوم ہوتی ہیں لیکن حقیقت میں مختلف نہیں بلکہ متفق اور ایک ہیں دینِ اسلام ”ابتداء قرآن“ ہی کا دوسرا نام ہے۔ اسی طرح صراطِ مستقیم کی تفسیر سنت و جماعت کے طریقے سے بھی کی گئی ہے اسے خدا اور اس کے رسولؐ کی اطاعت کے نام سے بھی پیش کیا گیا ہے مگر یہ لفظ ایک ہی ذات کی طرف اشارہ کرتے ہیں ان مفسروں میں کوئی اختلاف نہیں ہر ایک نے کسی ایک صفت کو بیان کر دیا ہے قالہ الجافظ رحمۃ اللہ علیہ۔

انا اعطینا الکونین بعض بزرگوں نے کوثر سے مراد قرآن کریم لیا ہے جو شانِ جامعیت اور کثرت کا حامل ہے اور بعض روایات کی رو سے یہ جنت کا ایک حوض ہے جس سے پینے والا پھر کبھی پیاسا نہ ہو گا۔ ان میں بھی کوئی حقیقی اختلاف نہیں اور ایک معنی کا اقرار دوسرے معنی کا انکار نہیں۔ قرآن کی معنویت آخرت میں جو صورت محسوسہ اختیار کرے گی وہ جنت کا ایک حوض ہو گا جس سے وہ سعادت مند میراب ہوں گے جو اس دنیا میں اس حوض سے جرء نوشی کرتے رہے۔ یہی وہ قرآن کی دولت سے مستفید اور مستفیض ہوتے رہے۔ یہ اختلاف بھی تنوع کا اختلاف ہے تضاد کا نہیں۔ واللہ اعلم بحقیقۃ الحال۔

قرآن کریم میں ہے :-

من اعرض عن ذکرى فانه له معيشة ضنكا۔ (پل ظہ)

ترجمہ۔ جو میرے ذکر سے روگردانی کرے اس کے لیے ہے تنگ روزی۔

اس میں ذکر سے کلمہ مراد ہے ذکر کی اضافت خدا کی طرف ہے یہ ”اضافت الی المفعول“

ہو تو اس سے مراد وہ الفاظ ہوں گے جن سے کوئی شخص خدا کو یاد کرے مثلاً سبحان اللہ، الحمد للہ وغیرہ یہاں ذکر سے مراد خدا کا ذکر کیا جانا ہے اور اگر یہ ”اضافت الی الفاعل“ ہو تو ذکر خدا سے مراد خود خدا کی جانب سے ذکر ہو گا اور یہ ذکر خدا کا کلام ہے۔ اس صورت میں یہاں خدا کی اناری ہوئی ہدایت کو ہی خدا کا ذکر کہا جا رہا ہے۔ سیاق و سباق سے اس دوسرے معنی کی تائید ہوتی ہے آیت کے ماقبل میں خدا کی طرف سے ہدایت کے آتمنے کا بیان ہے اور مابعد میں بھی آیات ربانیت کے نزول

کا تذکرہ ہے۔ اب اس صفت میں تفسیر میں کچھ خفیف سا اختلاف ہے لیکن درمفہوم اپنی جگہ تعلیمات اسلام کے عین مطابق ہیں ایسے مواقع میں راجح و مرجوح کی صورتیں تو پیدا ہو سکتی ہیں لیکن اس اختلاف سے کسی فرقہ بندی اور علیحدہ علیحدہ حکمت نظری کی راہیں ہرگز نہیں کھل سکتیں۔ راجح معنی کے پیش نظر یہاں ”میرے ذکر“ سے مراد ”میری کتاب“ ”میری ہدایت“ ”قرآن“ وغیرہ جو کچھ مراد لیا جائے سب اسماء کا مسمیٰ ایک ہی رہے گا اور یہ تفسیر کا اختلاف کوئی حقیقی اختلاف نہیں۔

حافظ ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ پھر بسا اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ سلف کسی مسمیٰ کا بیان ایسی عبارت سے کر جاتے ہیں جو بعینہ ذات مسمیٰ پر دلالت کرتی ہے مگر اس کے ساتھ ساتھ اس عبارت سے ایک ایسی صفت کا بھی اظہار ہوتا ہے جو دوسرے اسم میں نہیں ہوتی جیسے کوئی کہے کہ ”قدوس“ وہ ہے جو غفور رحیم ہے۔ اب قدوس کا لفظ عین ذات مسمیٰ پر دلالت کرتا ہے لیکن اس میں ایک ایسی صفت کا اظہار بھی ہو رہا ہے جو غفور رحیم کے الفاظ سے ظاہر نہیں ایسے مواقع پر سلف کا معقودہ ہوتا ہے کہ مسمیٰ تو ایک ہی ہے گو دونوں صفتیں ایک نہ ہوں ایسے مقامات پر دونوں صفتوں کے ایک ہونے کا دعویٰ بے شک ایک دیادتی ہوگی لیکن یہ اختلاف تضاد کا اختلاف ہرگز نہیں۔ سلف کی روش پہچان کر ان کی صحیح مراد معلوم کرنی چاہیے۔

اختلاف کی ایک اور قسم

بعض اوقات یوں بھی ہوتا ہے کہ ایک مفسر کسی اسم عام یا حکم عام کے تحت مثال دینے کے لیے کسی ایک فرد یا کسی ایک نوع کو ذکر کر دیتا ہے اور دوسرے مفسر اسی اسم عام یا حکم عام کے تحت کسی دوسری مجزئی یا کسی دوسری نوع کو لقل کر دیتا ہے۔ ہر دو صورتوں میں مفسرین کا مقصد ایک دوسرے سے اختلاف کرنا نہیں بلکہ یہ ہے کہ اہیت کے عموم میں یہ یہ افراد اور یہ یہ انواع بھی داخل ہیں ظاہر ہے کہ یہ اختلاف تضاد کا اختلاف نہیں محض تنوع کا اختلاف ہے۔ ایسے اختلافات کو اجمال کر عوام کو سلف کے تفسیری سرمایہ سے بدگمان کرنا صرف انہی لوگوں کا کام ہے جنہیں تمام اذل نے علم و فہم کا کوئی حصہ نہیں دیا اور وہ شاہراہ سلف میں شک کے کانٹے بچھا کر اپنے مخصوص ہنسی الخاد کے لیے راہیں ہموار کرنا چاہتے ہیں۔

حافظ ابن تیمیہ اس قسم کے اختلاف کی مثال میں اہل بیت کو پیش کرتے ہیں۔
 نَحْنُ وَرَثَةُ الْكِتَابِ الَّذِي مَصُفِينَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ
 وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ. (پرفاطر)
 ترجمہ: پھر ہم نے کتاب کا وارث انہیں بنایا جنہیں ہم نے اپنے بندوں سے
 چُن لیا تھا پھر ان میں ایسے بھی ہوئے جو ظالمِ نفس تھے ایسے بھی تھے جو مقتصد
 (میانہ رو) تھے اور ایسے بھی ہوئے جو نیکوں میں آگے بڑھے ہوئے تھے
 سابق بالخیرات۔

اب ایک مفسر کہتا ہے کہ ”سابق“ سے مراد وہ ہے جو اول وقت نماز پڑھتا ہے ”مقتصد“
 وہ ہے جو دورانِ وقت میں نماز پڑھتا ہے اور ”ظالمِ نفس“ وہ ہے جو نماز عصر میں یہاں تک تاخیر
 کر دیتا ہے کہ دھوپ در دہڑ جائے۔ دوسرا مفسر کہتا ہے کہ صدقہ دینے والا شخص جو احباب کے
 ساتھ مستحبات بھی بجالاتا ہے وہ ”سابق بالخیرات“ کا مصداق ہے۔ سود کھانے والا یا زکوٰۃ
 روک لینے والا ”ظالمِ نفس“ ہے اور ”مقتصد“ وہ ہے جو فرض زکوٰۃ ادا کرتا ہے اور سود نہیں
 کھاتا۔

اب دیکھئے کہ دونوں مفسریت کے عہد میں ایک ایک نوع کا تذکرہ کر رہے ہیں ان کا مقصود
 باہمی اختلاف نہیں بلکہ یہ سمجھانا ہے کہ اہیت کے مفہوم میں یہ بات بھی داخل ہے حرمت و طاعات
 یا ارتکابِ محرمات میں سے کسی ایک نوع کا تذکرہ کر دینا محض تنوع کا اختلاف ہے تضاد کا نہیں
 اہیت کریمہ اپنی پوری وسعتوں کے ساتھ تمام متعلقہ جزئیات و انواع کو شامل ہے

مواردِ نزول میں اختلاف کی حقیقت

سلف کے تفسیری سرمایہ سے بدگمان کرنے والے یہ بھی کہا کرتے ہیں کہ ایک ہی آیت
 کے متعلق ایک مفسر سببِ نزول کوئی بیان کرتا ہے اور دوسرا اس کے شانِ نزول میں کچھ اور کہتا
 ہے اب ہم کس پر یقین کریں اور کس کا اعتبار کریں۔

جواباً گذارش ہے کہ اس غلط فہمی کا منشا اسبابِ نزول کے متعلق متقدمین کی اصطلاح

اور روش کو نہ پہچانتا ہے بحقیقت یہ ہے کہ اس باب میں متقدمین اور متاخرین کی اصطلاح مختلف ہے اور اس اصول سے انحراف نہیں کیا جاسکتا کہ ہر دور کے علمی سرمایہ کو سمجھنے کے لیے اسی دور کی اصطلاح اور روش کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی ارشاد فرماتے ہیں۔

والذی یظهر من استقراء کلام الصحابة والتابعین انهم لا یستعملون نزول فی کذا المعض قصۃ کانت فی زمنہ صلی اللہ علیہ وسلم وہی سبب نزول الایۃ بل ربما یدکرون بعض ما صدقت علیہ الایۃ مما کان فی زمنہ صلی اللہ علیہ وسلم او بعدہ صلی اللہ علیہ وسلم یقولون «نزلت فی کذا» ولا یلزم ہناک انطباق جمیع القیود بل یکفی انطباق اصل الحکم وقد یقررون حادثہ تحقق فی تلك الايام المبارکۃ واستنبط صلی اللہ علیہ حکما من آیۃ وتلاھا فی ذلک الباب ویقولون نزلت فی کذا۔

ترجمہ صحابہؓ اور تابعینؓ کے بیانات کا استقراء کرنے سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ وہ «نزلت فی کذا» یہ آیت اس باب میں نازل ہوئی کے الفاظ محض اس واقعہ کے لیے ذکر نہیں کرتے جو حضور اکرمؐ کے سامنے پیش آیا اور نزول آیت کا سبب بنا بلکہ وہ بسا اوقات ان مواقع میں بھی یہ الفاظ بول دیتے تھے جن پر وہ آیت (اپنی دلالت کے اعتبار سے) صادق آ رہی ہو ایسے مواقع خواہ آنحضرتؐ کے سامنے کے ہوں یا آپ کے بعد کے صحابہؓ و تابعینؓ ایسے تمام موقعوں پر بھی «نزلت فی کذا» کے الفاظ بول دیتے تھے ان مواقع میں تمام قیود کا انطباق ضروری نہ تھا صرف «اصل حکم» کا انطباق ضروری سمجھا جاتا تھا اور پھر ایسا بھی ہوتا تھا کہ خود آنحضرتؐ کے سامنے کوئی واقعہ پیش آیا اور آنحضرتؐ نے اس خاص موقعہ کا حکم کسی آیت سے استنباط فرمایا (گو وہ آیت

پہلے سے نازل شدہ ہو) اور اس آیت کو تلاوت فرمادیا تو صحابہؓ ایسے مواقع کے لیے بھی ”نزلت فی کذا“ کے الفاظ بول دیتے تھے (گو وہ موقع اصل سبب نزول نہ ہو صرف آیت کے معنی و مفہوم کا ایک اور مصداق ہو)۔
حافظ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:-

جب سلف کہتے ہیں کہ یہ آیت فلاں معاملے میں نازل ہوئی ہے تو ان کی غرض کبھی یہ ہوتی ہے کہ آیت کا سبب نزول یہ ہے اور کبھی مقصد یہ ظاہر کرنا ہوتا ہے کہ وہ معاملہ اس کے حکم میں داخل ہے اگرچہ خود وہ معاملہ سبب نزول نہ بھی ہو۔

پھر یہ بھی یاد رہے کہ سلف میں سے ایک شخص جب یہ کہتا ہے کہ ”آیت اس بارے میں نازل ہوئی“ اور دوسرا شخص کسی اور بارے میں نزول بتاتا ہے تو اس سے لازم نہیں ہوتا کہ دونوں میں اختلاف ہے جب کہ آیت کے مفہوم میں دونوں قول داخل ہوں اسی طرح جب ایک صحابی ایک سبب نزول بتاتا ہے اور دوسرا صحابی دوسرا سبب بیان کرتا ہے تو اسے بھی اختلاف پر محمول نہیں کرنا چاہیئے۔

شانِ نزول — مواردِ نزول

(خواہ اولین مواقع کے ہوں یا مصداق آیت ہونے کے اعتبار سے بعد کے ہوں) قرآن سمجھنے میں بہت مدد دیتے ہیں لیکن اس کا یہ معنی ہرگز نہیں کہ ان آیتوں کے احکام انہی اشخاص سے مخصوص یا انہی پیش آمدہ جزئیات میں محدود ہیں جن کے باب میں وہ آیات نازل ہوئیں اور دوسرے افراد خواہ ویسے ہی اعمال کے مرتکب اور ان جیسی ہی جزئیات سے دوچار ہوں تو وہ ان آیات کے تحت نہیں ملے جیسے کہ آیت تطہیر (پ) احزاب) آنحضرتؐ نے اپنی بعض اولاد پر تلاوت فرمائی حالانکہ وہ اس سے کافی عرصہ پہلے سے نازل شدہ تھی اور اس کا مصداق اول حضور اکرمؐ کی انوار مجاہدات تھیں مگر آپؐ نے اپنی اولاد کے نفس قدسیہ کو بھی اہل بیت میں داخل فرمادیا اور ان پر یہ آیت تلاوت فرمادی اب یہ تلاوت بھی چونکہ آنحضرتؐ سے ہی ثابت ہے اس لیے ایسے مواقع پر بھی ”نزلت فی کذا“ کے الفاظ متقدمین کی اصطلاح میں بہت ملتے ہیں۔

آتے اس قسم کی بات کوئی مسلمان بلکہ کوئی ہوشمند نہیں کر سکتا۔ نہایت لائق افسوس ہے کہ مشرکین عرب کی روش سے بچنے کی جب مسلمانوں کو نصیحت کی جائے تو بعض نادان یہ کہتے سُنے جاتے ہیں کہ یہ آیات تو مشرکین سے متعلق ہیں ہم سے ان کا کوئی تعلق نہیں ایسے خیالات مقاصد قرآن اور موارد نزول کو نہ سمجھنے کی وجہ سے ہیں اور ان کا منشا جہالت کے سوا کچھ نہیں علم تفسیر کا مشہور قاعدہ ہے :-

المعرفة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب۔

ترجمہ۔ اعتبار عموم الفاظ کا ہے خصوص سبب کا نہیں بلکہ

جس آیت کا سبب نزول معلوم و متعین ہو اگر وہ عام یا نہی کی آیت ہے تو اس کا حکم یقیناً ان سب لوگوں پر جاری ہو گا جو اس شخص متعین سے ملتے جلتے ہیں۔ اسی طرح اگر آیت میں مدح و ذم کی بنا پر کوئی خبر دی گئی ہے تو وہ بھی اس شخص کے مشابہ تمام لوگوں کے حق میں عام ہے بلکہ

آنحضرت نے بیان قرآن کی پوری ذمہ داری ادا کی

آنحضرت کے ذمہ جس طرح امت کو قرآن پہنچانا تھا اسی طرح آپ کے ذمہ قرآن کا بیان کرنا اور اس کا سمجھانا بھی تھا۔ آیت کریمہ و یعلمہم الكتاب والحكمة (پ آل عمران) اور آیت کریمہ لبتین للناس ما نزل اليهم (نملہ نملہ ۴۴) میں حضور کے اس فرض منصبی کا ذکر موجود ہے۔ آپ نے بیان قرآن کی یہ ذمہ داری ادا فرمائی اور صحابہؓ میں مفسرین کی ایک جماعت تیار کی جن میں حضرت ابی ابن کعبؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت علی المرتضیٰؓ اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ سر فہرست میں پھر ان کے بعد ان کے تلامذہ میں تابعین کا ایک طبقہ اٹھا جس نے جس طرح اکابر صحابہؓ سے قرآن کی تفسیر سنی یا سمجھی تھی

لہ حضرت علامہ حافظ ابن دقیق العیدؒ اس مقام پر تنبیہ فرماتے ہیں۔ يجب ان يذنبه للفرق بين دلالة السياق والعرائن الدالة على تخصيص العموم وعلى مراد المتكلم وبين مجرد ورود العام على السبب ولا يجوز مما مجرى واحد فان مجرد ورود العام السبب لا يقتضي التخصيص

جلہ - الاحکام الاحکام جلد ۲ ص ۲۱۵

۳۰ اصل تفسیر ص ۲۳ حافظ ابن تیمیہؒ

اسے اپنے طہر پر بیان کیا یہ اس پہلے دور کے مفسرین کرام ہیں۔

ان میں علقمہ بن قیس (۹۱ھ) مسروق بن اجدع (۶۳ھ) سعید بن المسیب (۶۳ھ) ابو العالیہ (۹۳ھ) سعید بن جبیر (۹۴ھ) حضرت عمر بن عبد العزیز (۱۰۰ھ) حضرت مجاہد (۱۰۰ھ) حضرت حسن بصری (۱۱۰ھ) حضرت قتادہ (۱۱۸ھ) ابوالاسود الدلی (۱۰۱ھ) حضرت ضحاک (۱۰۲ھ) عکرمہ (۱۰۵ھ) طاؤس بن کيسان یمانی (۱۰۶ھ) قاسم بن محمد (۱۰۷ھ) سالم بن عبد اللہ (۱۰۶ھ) عطاء بن ابی رباح (۱۱۴ھ) محمد بن کعب القرظی (۱۱۸ھ) اور زید بن اسلم (۱۳۶ھ) اٹھارہ حضرات سر فہرست ہیں۔

ان حضرات سے تفسیر قرآن کے اجزاء بصورت روایت چلے اور جس طرح مجتہدین فہم سنت میں محنت کرتے رہے محدثین نقل حدیث میں آگے چلتے رہے ان مفسرین حضرات کی تفسیرات بھی آگے روایت چلتی رہیں یہاں تک کہ حافظ عبد الرزاق بن ہمام (۲۱۰ھ) بالغہ روزگار حافظ ابن جریر طبری (۳۱۰ھ) نے ان کا بیشتر تفسیری مواد اپنی تفسیر میں سمو دیا۔

عربی دالوں کو ان تفسیری اجزاء کی کیا ضرورت تھی ؟

علامہ ابن خلدون (۸۰۸ھ) لکھتے ہیں :-

ان العرب لا تستوی فی المعرفة بمجمیع ما فی القرآن من الغریب المتشابہ بل ان بعضهم یفضل فی ذلك علی بعض الاخر العرب لا یکفہم فی معرفة معانی القرآن معرفتهم بلغته بل كانوا ینکثر من الاحیان بحاجته الی توفیق من الرسول صلی اللہ علیہ وسلم۔

ترجمہ۔ قرآن میں جو غریب اور متشابہ الفاظ ہیں عرب ان سب کی پہچان میں ایک جیسے نہ تھے بلکہ ان میں سے بعض دوسرے بعضوں سے اس میں فائق تھے۔ عربوں کو قرآن کی معرفت میں صرف اس کی لغات نہ تھی بہت سے مواقع پر انہیں ضرورت پڑتی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس باب میں کیا منقول ہے۔

اس سے پتہ چلا کہ تفسیر قرآن کریم میں لغت عربی کو ثانوی درجہ حاصل ہے اصل یہ ہے کہ حضور خاتم النبیینؐ نے کسی آیت کو کیسے سمجھا اور صحابہؓ نے اسے کس ذہن سے قبول کیا۔ امام عربیت شیخ عبدالقادر جبر جانی (۸۱۶ھ) لکھتے ہیں:-

ومن عادة قوم من يتعاطى التفسير بغير علم ان توهموا البدء في الالفاظ
الموضوعة على المجاز والتمثيل انما على ظواهرها فيفسدوا المعنى بذلك
ويبطلوا الغرض. ۱

ترجمہ: کچھ لوگ عادی ہوئے کہ بغیر علم کے تفسیر کرنے لگے وہ الفاظ جو مجاز اور تمثیل کے
پیرائے میں تھے انہیں سمجھ نہیں ان کے ظاہر معنی پر محمول کیا اس طرح انہوں نے قرآن
میں بگاڑ پیدا کیا اور جو ان آیات سے غرض تھی اس کی نفی کر دی۔

امام نحو علامہ اسمعی (۲۱۷ھ) قرآن کریم کی تفسیر میں صرف عربیت کافی نہ جانتے تھے ان کے ہاں
تفسیر قرآن میں یہ دیکھنا ضروری تھا کہ اللہ اور اس کے رسولؐ برحق کے ہاں اس بات سے کیا معنی ملوایے
لیے گئے۔ آپ اکثر کہہ دیتے:-

العرب تقول هذا هكذا ولا اعلم المراد منه في الكتاب والسنة. ۲
ترجمہ: عرب یہ یہ کہہ دیتے ہیں اور کتاب و سنت میں وہ بات مجھے کہیں کہی گئی
نہیں ملتی۔

علامہ راجب اصفہانی مفردات کے شروع میں تفسیر جاننے کے لیے جن علوم کو ضروری سمجھتے ہیں
ان میں ساتویں نمبر پر لکھتے ہیں:-

والسابع معرفة النامخ والمنسوخ والعوم والخصوص والاجتماع والاختلاف
المجمل والمفرد والقياسات الشرعية والوضع التي يصح فيه القياس و
التي لا يصح فيه. ۳

ترجمہ: ساتویں بات ناسخ و منسوخ۔ عام و خاص۔ اتفاق و اختلاف۔ مجمل و مفرد
اور قیاسات شرعیہ اور وہ مقامات جہاں قیاس ہو سکتا ہے اور جہاں نہیں ہو

سکتا ان سب امور کی پہچان ہے۔

تیسری صدی کے نامور مفسرین

روح بن عبادہ البصری (۲۰۵ھ) ابو ذر یاسینی بن زیاد الفراء الدیلمی (۲۰۷ھ) امام کسایی کے شاگرد تھے۔ عبد المراق بن ہمام (۲۱۱ھ) ابوالحسن سعید بن جعدۃ الرافضی (۲۱۵ھ) اسحاق بن راہویہ (۲۳۸ھ) عبد بن حمید (۲۴۹ھ) امام دارمی (۲۵۵ھ) محمد بن سخون القیروانی (۲۵۶ھ) امام ابن ماجہ (۲۶۹ھ) بقی بن مخلد (۲۷۶ھ) ابن قتیبہ (۲۷۶ھ) اسماعیل بن اسحاق القاضی (۲۸۲ھ) مالکی مسلک کے تھے۔ امام نسائی کے استاد تھے۔ علامہ مبرد کہتے تھے ہوا علم بالتصریف منی۔ سہل بن عبد اللہ تستری (۲۸۳ھ) ابو حنیفہ دینوری (۲۸۲ھ) ابوالعباس احمد بن یحییٰ ثعلب (۲۹۱ھ) افخش ہنفر کے استاد تھے۔ ابراہیم بن مقفل بن جملج (۲۹۵ھ) وغیرہم۔

چوتھی صدی کے نامور مفسرین

ابن جریر طبری (۳۱۰ھ) ابن المنذر (۳۱۶ھ) سلیمان بن الأشعث البزاز و دلسجستانی (۳۱۶ھ) امام طحاوی (۳۲۱ھ) ابومنصور الماتریدی (۳۳۳ھ) امام طبرانی (۳۲۵ھ) حافظ ابو محمد الاسہبانی البلیشخ (۳۶۹ھ) امام ابوبکر الجصاص (۳۷۰ھ) ابوالفضل بن شاہین (۳۸۵ھ) نصر بن محمد ابواللیث سمرقندی (۳۹۳ھ) ان کی تفسیر کا تسک میں ترجمہ ہوا اس کی روایات کی تحریج قاسم بن قطلوبغا (۸۷۹ھ) نے کی ہے۔ خلف بن احمد سیستانی (۳۵۵ھ) نے دوسرے علماء کو ساتھ ملا کر سوجلدوں میں ایک ضخیم تفسیر لکھی۔ احمد بن علی الباقانی الاندلسی (۴۰۱ھ) ابوعبید الکاشانی (۴۰۱ھ)

پانچویں صدی کے نامور مفسرین

محمد بن حسن بن فورک (۴۰۶ھ) احمد بن موسیٰ بن مردویہ (۴۱۰ھ) ابوالفتح احمد بن ابراہیم نیشاپوری المشاہبی (۴۲۷ھ) مکی بن ابی طالب القیس الطرطبی (۴۳۷ھ) امام سیہقی (۴۵۸ھ) علی بن احمد الواحدی (۴۶۸ھ) شہر بن طاہر الاسمری (۴۷۱ھ) عبد اللہ بن محمد الاصغہانی الہروی (۴۸۱ھ)

علی بن محمد بن حسین البرزوی (۴۸۲ھ) علی بن حسن نیشاپوری (۴۸۲ھ) محمد بن عبد الجبار السمعانی المروزی (۴۸۹ھ) اور ناصر خسرو (۴۸۱ھ) نے فارسی میں ایک مستقل تفسیر لکھی۔

علامہ شریف رضی (۴۲۶ھ) نے تعلق التاویل فی مشابہۃ التفسیر اور تخیص البیان فی عجائز القرآن لکھیں۔

تیسری صدی میں علامہ بغوی (۵۶۱ھ) نے معالم التفسیر، ابن عربی مالکی (۵۵۳ھ) نے احکام القرآن، شیخ ظہیر الدین نیشاپوری (۵۵۷ھ) نے البصائر اور امام فخر الدین رازی (۶۰۶ھ) نے تفسیر کبیر لکھی۔ ابو جعفر محمد بن حسن الطبرسی (۵۶۱ھ) کی تفسیر مجمع البیان بھی اسی دور کی ہے۔ یہ تفسیر مسکد کے تھے۔ ساتویں صدی ہجری میں ابن حیان اندلسی (۶۵۴ھ) نے البحر المحیط، علامہ قرطبی (۶۷۱ھ) نے الجامع لاحکام القرآن اور علامہ نسفی (۷۰۱ھ) نے ملائک التفسیر لکھی۔ شیخ عبد العزیز بن احمد الدیربی الشافعی (۶۹۴ھ) نے عربی نظم میں قرآن کریم کی تفسیر ساڑھے تین ہزار اشعار میں لکھی یہ استامبول سے ۱۳۰۰ھ میں شائع ہو چکی ہے۔

آٹھویں صدی میں فن قرأت کے مشہور امام برہان الدین ابوسعید بن عمر الجعیری (۷۲۲ھ) نے پورے قرآن کریم کے شان نزول کو ایک طویل قصیدہ میں قلم بند کیا اس کا نام تقریب المامول فی ترتیب النزول ہے۔ علامہ سیوطی نے الاتقان میں اس کے بعض اشعار نقل کیے ہیں تفسیر بن کثیر (۷۷۴ھ) اپنی نوع کی بے نظیر تفسیر بھی اسی مہم میں لکھی گئی۔ حافظ ابن قیم (۷۵۱ھ)

نویں صدی ہجری میں ہندوستان میں قاضی شہاب الدین دولت آبادی ثم الدہلوی (۸۴۰ھ) نے بحر موانج کے نام سے ایک تفسیر دو جلدوں میں فارسی میں لکھی۔ شیخ علاء الدین علی بن محمد شاہرودی (۸۷۵ھ) نے سلطان روم کے حکم سے فارسی میں ایک تفسیر لکھی۔ علامہ ناصر الدین قزوینی (۸۸۲ھ) نے فتح الرحمن فی تفسیر القرآن عربی نظم میں لکھی۔ طائسین بن علی الکاشانی (۹۰۶ھ) نے بھی تفسیر حسینی (فارسی) اسی دور میں لکھی۔ یہ تفسیر محدثین دہلی کے ہاں خاصی مقبول رہی ہے۔

دسویں صدی میں علامہ جلال الدین سیوطی (۹۱۱ھ) نے قرآن کریم کی محدثین کے انداز میں الدر المنثور کے نام سے ایک نہایت مبسوط تفسیر لکھی۔ علامہ جلال الدین محلی کی تفسیر کو مکمل کیا۔ تفسیر جلالین ہے۔ امام سیوطی نے الاتقان فی علوم القرآن بھی لکھی۔ ایسی کتاب اب تک قرآن پر نہیں لکھی گئی۔ شیخ عبد الدین

الفزی الدمشقی (۹۸۵ھ) نے نظم میں تفسیر قرآن لکھی۔ اس کی تکمیل پر جامع مسجد دمشق میں ایک بڑی مجلس کا اہتمام کیا گیا۔ مآفتح اللہ کاشانی (۹۸۸ھ) نے تفسیر مسننہ الصادقین لکھی اس کا ایک اختصار خلاصۃ المنہج کے نام سے کسی دفعہ شائع ہو چکا ہے۔ یہ اشاعتی عقائد کی تفسیریں ہیں۔

گیارہویں صدی میں قاضی نور اللہ شومتری (۱۰۱۹ھ) نے تفسیر بیضاوی کا حاشیہ لکھا ہے شیخ زین الدین شیرازی نے تفسیر مرقطوی فارسی میں لکھی شیخ عبدالحق محدث دہلوی (۱۰۵۲ھ) نے تعلیق الحادی علی التفسیر بیضاوی لکھی شیخ محمد علی بن محمد علوان (۱۰۵۷ھ) نے ضیاء بسبیل الیٰ معالم التنزیل لکھی سید محمد بن حسین الہیمنی (۱۰۶۷ھ) نے منتہی الکلام فی شرح آیات الاحکام لکھی۔ حضرت مولانا عبدالحکیم پاکدینی (۱۰۶۷ھ) نے تفسیر بیضاوی کا حاشیہ لکھا۔ مولانا یعقوب بنانی (۱۰۹۰ھ) (یہ الحیز الجاری فی شرح طحطاوی کے مصنف ہیں) نے بھی بیضاوی کا ایک حاشیہ لکھا۔ حافظ عصام الدین (۱۰۹۵ھ) نے بھی بیضاوی کا ایک مفصل حاشیہ تحریر فرمایا۔ شیخ شہاب الدین الخفاجی (۱۰۷۰ھ) نے بیضاوی کا مفصل حاشیہ لکھا۔ لاہور کے شیخ منور الدین (۱۰۱۱ھ) نے الدر المنظوم فی ترتیب الآی و سور القرآن الکریم لکھی۔ تفسیر سحر مراح کا بھی فارسی سے عربی میں ترجمہ کیا۔ مولانا سید محمد رضوی (۱۰۵۴ھ) نے بادشاہ جہانگیر کے حکم سے قرآن کا فارسی میں ترجمہ کیا۔ شیخ نعمت اللہ فیروز پوری نے بھی قرآن کریم کا فارسی ترجمہ کیا۔ اور علامہ معین الدین کاشمیری (۱۰۸۵ھ) نے اور علی بن محمد دمشقی (۱۲۰۰ھ) نے بھی قرآن کریم کے فارسی تراجم لکھے۔

بارہویں صدی میں شیخ جمال الدین ولد رکن الدین (۱۱۲۴ھ) نے تفسیر مدارک، تفسیر بیضاوی اور تفسیر حسینی پر حاشیے لکھے۔ شیخ احمد قلاویون (۱۱۳۰ھ) نے تفسیر ابی احمد یہ شیخ اسماعیل حقی (۱۱۳۷ھ) نے تفسیر روح البیان، سید عبد الغنی النابلسی الدمشقی (۱۱۴۳ھ) نے التحریر الحادی فی شرح تفسیر البیضاوی لکھی۔ (دخائر الموارث فی الدلالة علی مواضع الحدیث بھی آپ کی تالیف ہے) شیخ محمد ناصر اللہ آبادی (۱۱۶۲ھ) نے تفسیر احکام القرآن لکھی۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی (۱۱۷۶ھ) نے الفرد الکبیر فی اصول التفسیر اور فتح الرحمن فارسی ترجمہ قرآن کریم لکھا۔ سلیمان بن عمر بن منصور الشافعی (الازہری) (۱۲۰۴ھ) نے تفسیر جلالین کا حاشیہ جمل لکھا۔ شیخ مخدوم عبداللہ سندھی نے تفسیر ہاشمی سندھی زبان میں لکھی۔ بارہویں صدی میں اردو نے بھی ایک زبان کی شکل اختیار کی اور شاہ سراد اللہ انصاری سنبھلی (۱۱۸۴ھ) نے پہلا اردو ترجمہ کیا۔

تفسیر اور اصول تفسیر کے ان مباحث کے بعد اب ان علمائے اعیان اور مفسرین کرام کی خدمات جلیلہ کا نہایت مختصر تعارف دینے کا مقصد ہے جن کے تفسیری ذخائر کسی نہ کسی بات میں علوم قرآنی کے ہر مخلص طالب علم کے لیے بجا طور پر مفید ہیں۔ ان تفسیروں کے مطالعہ سے تفسیر کا کوئی عالم مستغنی نہیں۔
 ① وہ تفسیر جن کا مطالعہ ترکیب کلام ادب و عربیت اور نحو کی مباحث کے لحاظ سے بہت مفید ہے۔

① تفسیر جلالین

علامہ جلال الدین محلی اور علامہ جلال الدین سیوطی نے پندرہ پندرہ پاروں کی یہ تفسیر لکھی ہے۔

② انوار التنزیل معروف بہ تفسیر بیضاوی

قاضی ناصر الدین ابوعبد اللہ بن عمر بیضاوی (۷۹۱ھ) معانی اور بیان کے بھی امام ہیں۔

③ تفسیر کشاف

جبار اللہ محمود بن عمر زنجشیری (۸۱۵ھ) مفسر کے نظریہ اعتزال کی تردید اس کے حاشیہ نقضات سے ہو جاتی ہے علامہ زنجشیری عربیت اور لغت کے بھی امام ہیں۔

④ مدارک التنزیل

علامہ نسفی (۷۰۱ھ) عقائد کے باب میں بڑی معتمد تفسیر ہے۔

⑤ المفردات

علامہ راغب اصفہانی (۵۰۲ھ) لغات القرآن پر اس سے بڑھ کر کوئی معتمد اور مستند کتاب نہیں مصنف کی ایک کتاب تفصیل النشأتین بھی ہے۔

④ تفسیر ابوالسعود

قرآن کریم کی نحوی ترکیبات میں بہت ہی مفید ہے۔
⑤ وہ تفاسیر جن کا مطالعہ فقہی مسائل اور استخراج احکام کے سلسلہ میں بہت مفید ہے۔

① احکام القرآن

امام ابوبکر احمد بن علی جصاص راوی (۴۰۰ھ) تین جلدوں میں ہے۔ مسائل کے ساتھ دلائل بھی دیئے گئے ہیں۔ حنفیہ کرام میں بہت معتمد ہے۔

② احکام القرآن

علامہ ابوبکر بن محمد بن العربی المالکی الاندلسی (۵۷۳ھ) دو جلدوں میں ہے بہت بلند پایہ کتاب ہے۔ ائمہ اربعہ کے مسائل متناول ہیں۔

③ تفسیر ابی احمدیہ

مولا احمد المعروف بہ ملا حیون استاد عالمگیر تالیف (۱۰۷۵ھ) یہی مفسر اصول کی کتاب ہے۔ الانوار کے مصنف ہیں۔

④ تفسیر مظہری

حضرت قاضی ثناء اللہ صاحب پانی پتی۔ (۱۲۲۵ھ) اپنے وقت کے امام بہت تھے۔

⑤ احکام القرآن

باہتمام حکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی تھانوی۔ اسے مولانا ظفر احمد عثمانی، مفتی محمد شفیع عثمانی، مولانا محمد ادریس کاندھلوی، مفتی جمیل احمد تھانوی اور مفتی عبدالشکور ترمذی نے منزل بہ منزل لکھا ہے۔

③ وہ تفاسیر جن کا روایتی پہلو بہت ممتاز ہے ان کے مصنف محدثین کے طرز پر چلتے ہیں۔

① تفسیر ابن جریر طبری (۵۲۱۰ھ)

یہ بہت مبسوط اور مفصل تفسیر ہے لغت اور ادبیت پر بھی تحقیقی نظر ہے۔

② معالم التنزیل

محی السنۃ حسین بن مسعود لغوی شافعی (۵۱۶ھ) مشہور محدث گذرے ہیں، ان کی یہ تفسیر آٹھ جلدوں میں ابن کثیر کے حاشیہ پر طبع ہے۔

③ بحر محیط

اشیر الدین ابو عبد اللہ محمد بن یوسف بن حیان اندلسی (۶۵۴ھ) محدثانہ طرز پر چلتے ہوئے غلط روایات کی خوب تردید کرتے ہیں ادیب اور متکلم بھی ہیں۔

④ تفسیر جامع لاحکام القرآن للقرطبی (۶۷۱ھ)

⑤ تفسیر ابن کثیر

حافظ عماد الدین ابن کثیر دمشقی (۷۴۲ھ) اسی مصنف نے البدایہ والنہایہ تاریخ کی مشہور ترین کتاب بھی لکھی ہے۔

⑥ تفسیر منظرہ

قاضی ثناء اللہ محدث پانی پتی روایت و درایت کا جامع انتزاع ہیں۔ (۱۲۲۵ھ)

⑦ تفسیر فتح القدیر (قاضی شوکانی) (۱۲۵۰ھ)

ان تفاسیر کی حدیثی روایات متقدمین تاہم مسائل مختلف فیہ میں جرح و تعدیل اور اصل کتابوں کی طرف لوٹنا چاہیے۔

(۴۷) وہ تفاسیر جو ایک موضوع پر نہیں کئی کئی موضوعات پر حاوی ہیں اور جامع غنیم تفسیری ذخائر پر مشتمل ہیں۔

① تفسیر ابن جریر

② تفسیر بحر محیط

③ تفسیر کبیر امام فخر الدین رازی (۵۲۶ھ)

④ تفسیر قرطبی (الجامع لاحکام القرآن)

⑤ روح المعانی علامہ شہاب الدین محمود انوسى (۱۲۹۱ھ) کی بے نظیر تفسیر ابنی روایتی فقہی اور اردو کلامی ہر اعتبار سے ایک غنیم جامع تفسیری ذخیرہ ہے۔

⑤ اردو تفاسیر

① تفسیر موضح القرآن

حضرت شاہ عبدالقادر محدث دہلوی کی یہ عظیم قرآنی خدمت مابعد کی تمام اردو تفسیروں کی اصل ہے اپنے اشعار اور گہرائی میں اپنی مثال آپ ہے۔ ۱۳۳۰ھ

② تفسیر مواہب القرآن

حضرت مولانا امیر علی صاحب جنہوں نے ہدایہ اور قوائد عالمگیری کے ترجمے کیے ہیں۔ ان کی تالیف ہے۔ زیادہ تر ابن جریر اور ابن کثیر کے تراجم پر مشتمل ہے۔ ۱۳۳۷ھ

③ تفسیر فتح المنان

یہ تفسیر تھانی کے نام سے معروف ہے آٹھ جلدوں میں ہے مذاہب باطلہ خاص طور پر آریوں اور عیسائیوں کے عقائد و افکار کا تجزیہ کیا ہے۔ اس کے مصنف حضرت علامہ ابو عبد الحق دہلوی ہیں جو اپنے زمانہ کے مشہور محقق ہیں۔ ۱۳۴۵ھ

④ تفسیر الاکیر الانہم قاضی احتشام الدین مراد آبادی (۱۳۱۳ھ) نو جلدوں میں لکھی۔

ہندوستان میں تیرہویں صدی میں اردو ایک باقاعدہ زبان بن چکی تھی جس میں متعدد تراجم قرآن اور کیے گئے۔ تاہم علوم کے لیے ابھی تک عربی اور فارسی ہی تھی۔ حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتی (۱۲۲۵ھ) نے عربی میں تفسیر مظہری لکھی اور حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی (۱۲۳۹ھ) نے تفسیر فتح العزیز فارسی میں لکھی۔ انہوں نے اس تفسیر کا بہت ساحصہ اس وقت کے سیاسی انقلاب میں ضائع ہو گیا۔ شیخ محمد بن عبد الوہاب (۱۲۰۶ھ) نے بھی ایک تفسیر لکھی اور حکیم شریف الدین خاں دہلوی (۱۷۲۲ھ) نے بھی فارسی میں تفسیر قرآن لکھی۔ علامہ احمد بن محمد الصادق الماکلی (۱۲۴۱ھ) نے تفسیر جلالین کا ایک حاشیہ لکھا۔ قاضی محمد علی شوکانی زیدی (۱۲۵۰ھ) کی تفسیر فتح القدیر بھی اسی دور کی تالیف ہے۔ پھر اسی صدی میں ملا ابوالثناء شہاب الدین محمود اڑوسی (۱۲۶۰ھ) کی تفسیر روح المعانی لکھی گئی جو عالمی سطح پر علم تفسیر کا ایک شاہکار ہے جس کی سطح پر علوم کے سارے چشمے اچھل رہے ہیں۔ محمد تقی کرمانی المصنف مظہر علی شاہ (۱۲۱۵ھ) نے بحر الاسرار فارسی میں لکھی۔

نواب صدیق حسن (۱۳۰۷ھ) نے تفسیر فتح البیان لکھی جو مصر سے دس جلدوں میں شائع ہوئی ہے۔ مولوی محمد حسن بن کرامت علی سروہوی (۱۳۲۳ھ) نے فارسی میں تفسیر معالم الاسرار لکھی۔ سید قطب شہید (۱۳۸۵ھ) نے فی ظلال القرآن عربی میں لکھی۔ محمد امین بن محمد ارشد شافعی (۱۳۹۳ھ) نے انوار البیان اس جلدوں میں لکھی۔ شیخ طنطاوی جوہری (۱۳۵۸ھ) کی تفسیر جوہر القرآن شیخ محمد مصطفیٰ المرعشی (۱۳۶۶ھ) کی تفسیر مراغی اور مفتی محمد عبدہ کی تفسیر المنار (جو صرف بارہ پاروں کی ہے) بھی اہم تفسیریں ہیں۔ تیرہویں اور چودھویں صدی میں ہندوستان میں تفسیر پر جو کام ہوا وہ زیادہ اردو میں ہے۔ تفسیر کے طلبہ کے لیے ہم یہاں بعض تفسیروں کے نام لکھے دیتے ہیں تا ضرورت کے وقت وہ انہیں دیکھ سکیں۔

تیرہویں صدی میں اردو میں تفسیر قرآن کی محنت

- ① شاہ عبدالقادر محدث دہلوی (۱۳۳۰ھ) نے تفسیر موضح القرآن لکھی اور قرآن کریم کا ہمام و راہ ترجمہ کیا۔
- ② شاہ رفیع الدین (۱۳۴۴ھ) نے قرآن کریم کا لفظی ترجمہ کیا اور الفاظ کی پوری رعایت کی ہے۔

- (۲) قاضی سید نور الحق (۱۲۷۳ھ) نے نواب فیض اللہ خاں کی فرمائش پر ترجمہ کیا اور تفسیر لکھی۔
 (۴) شاہ رؤف احمد رامپوری (۱۲۵۳ھ) خلیفہ شاہ غلام علی نے تفسیر روانی لکھی۔

- (۵) سید ظہیر الدین بگرامی (۱۲۹۰ھ) نے قرآن کریم پر ایک تفسیری حاشیہ لکھا۔
 (۶) نواب قطب الدین (۱۲۸۹ھ) صاحب مظاہر حق نے اردو میں جامع التفسیر چار جلدوں میں لکھی یہ بمبئی کے حیدری پریس سے شائع ہوئی۔
 (۷) مولانا کرامت علی جوہر پوری (۱۲۹۰ھ) کے اردو ترجمے کا نام کوکب بدری ہے۔
 (۸) سید علی مجتہدین سید دلدار علی (۱۲۹۰ھ) نے توضیح مجیدی تفسیر کلام اللہ لکھی۔
 (۹) سید عمار علی رئیس سوئی پت (۱۳۰۳ھ) نے تفسیر عمدۃ البیان لکھی۔
 (۱۰) نواب صدیق حسن خاں (۱۳۰۷ھ) نے ترجمان القرآن بطائف البیان چار جلدوں میں لکھی۔

چودھویں صدی میں اردو میں تفسیر قرآن کی محنت

- (۱) مولانا عبدالرحیم (۱۳۱۱ھ) نے اعظم التفسیرات جلدوں میں لکھی۔
 (۲) مولانا فیروز دین ڈسکوی (۱۳۱۲ھ) ترجمہ اور حواشی ۲۲۲ صفحات میں لکھے۔
 (۳) ڈاکٹر عبدالکیم بیالوی نے ۱۳۱۸ھ میں تفسیر القرآن بالقرآن لکھی۔
 (۴) مولانا فتح محمد جالندھری نے اپنے ترجمہ قرآن پر تفسیر نو بہاریت لکھی۔
 (۵) تفسیر وحیدی مع ترجمہ ۱۳۲۳ھ میں لکھی گئی۔
 (۶) مولوی حمید الدین میر بھٹی (۱۳۳۱ھ) نے حدیث التفسیر ۶۷۲ صفحات میں لکھی۔
 (۷) مولوی عبدالمقصد بدایونی (۱۳۳۱ھ) نے تفسیری حاشیہ مگرہ کے انوری پریس سے شائع کیا ہے۔ مولف نے ترجمہ مولوی عبدالقادر کالیہ ہے۔
 (۸) تفسیر فتح المنان المعروف بتفسیر حقائق، از مولانا ابومحمد عبدالحق دہلوی (۱۳۳۵ھ)
 (۹) تفسیر بیان القرآن

حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کی یہ عظیم دینی خدمت بارہا زیر طبع سے آراستہ ہو چکی ہے تحقیق جامعیت اور قرآن کی ترجمانی میں اپنی مثال آپ ہے تفسیری تفصیلات سے سچتے ہوئے نفس قرآن کا بیان مصنف کا موضوع و مقصد ہے۔ اور بیان القرآن میں اس کا نام ہے۔ (مرحوم ۱۳۶۲ھ)

(۱۰) تفسیر فائد القرآن علامہ شبیر احمد عثمانیؒ

شیخ الہند حضرت مولانا محمود الحسنؒ کے ترجمہ قرآن پر نہایت تحقیقی اور فاضلانہ حاشیہ ہے جس میں مصنف نے سمندروں کو کوزے میں بند کر دیا ہے۔

(۱۱) تفسیر معارف القرآن

حضرت مولانا علامہ محمد ادریس کاندھلویؒ شیخ الحدیث والتفسیر جامعہ اشرفیہ لاہور۔ اس کی پانچ جلدیں سیرت تک مصنف علامہ کے قلم حقیقت رقم سے ہیں۔ آپ کے صاحبزادے مولانا محمد مالک نے مکمل کی ہے۔

(۱۲) تفسیر معارف القرآن ۱۳۹۹ھ

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دیوبندی عثمانیؒ آٹھ ضخیم جلدوں میں ہے۔ بارہا نچپ چکی ہے

(۱۳) تفسیر ماجدی

مولانا عبد الماجد دریادہؒ کا یہ حاشیہ قرآن بہت سی تحقیقات مفیدہ پر مشتمل ہے مغربی مصنفین کے سوالات اور یورپین معترضین کے جوابات اس تفسیر کے امتیازی ابواب ہیں۔ ۱۳۹۸ھ

(۱۴) تفسیر ثنائی

حضرت مولانا ثناء اللہ مرحوم کی یہ تفسیر سات جلدوں پر مشتمل ہے ہزروں اور عیسائیوں کے مقابلے میں بہت سی مفید بحثیں اس میں ملتی ہیں مصنف الحدیث (یا اصطلاح جدید) مسک کے ہیں

(۱۵) تفسیر ترجمان القرآن

مولانا ابوالکلام آزادؒ ابوبی اور تاریخی پہلو میں بہت ممتاز ہے اور فکر و شعور کو بیدار کرتی ہے

بعض مقامات جمہور علماء کے نزدیک محل کلام ہیں۔ ۱۳۷۷ھ

(۱۶) تفسیر مواہب الرحمن۔ مولانا محمد امجد علیؒ

ادویں یہ سب سے بڑا تفسیری ذخیرہ ہے۔

یہ تفسیریں بھی اسی دور کی ہیں۔

① تفسیر القرآن سرسید احمد خاں

سورۃ بنی اسرائیل تک چھ جلدیں شائع ہیں۔ یہ تفسیر مکمل نہ ہوئی تھی کہ مصنف کا انتقال ہو گیا۔ مولانا عالی اس تفسیر کی تشریف کرنے کے باوجود لکھتے ہیں کہ ”سرسید نے اس تفسیر میں جا بجا غلطوکاریں کھائی ہیں“ (حیات جاوید صفحہ اول ص ۱۸۷ گزہ)

② تفسیر سرمدی مولوی سرور شاہ (قادیانی) طبع ۱۹۱۲ء

③ ترجمہ عبدالرحمن کبیر الہی مع تفسیر کی نوٹ طبع ۱۳۲۶ھ سنہ ۱۹۰۸ء لاہور

④ تفسیر بیان لغاس از نواب احمد الدین مرتضی سات جلدوں میں ہے۔

⑤ سید شریف حسین حیدری ترجمہ و تفسیر امامیہ مکتب خانہ بمبئی

⑥ عام فہم تفسیر قرآن خواجہ حسن نظامی ۱۹۵۳ء میں شائع ہوا۔

⑦ تفسیر بیان القرآن مولوی محمد علی لاہوری پیر مرزا غلام احمد قادیانی

⑧ تفسیر صغیر و ترجمہ قرآن مرزا بشیر الدین محمود قادیانی

⑨ تفسیر معارف القرآن غلام احمد پرویز

یہاں تک ہم نے بلا امتیاز ممکن ان تالیفات کا ذکر کیا ہے جو عراق پاک پر ترجمہ یا تفسیر کی صورت میں مختلف الحیال لوگوں نے لکھیں۔ نامناسب نہ ہو گا کہ ہم یہاں شیعہ تفاسیر کا علیحدہ بھی ذکر کریں تاکہ شیعہ طلبہ اپنا مسک معلوم کرنے میں کسی پریشانی کا شکار نہ ہوں۔ ہم پہلے ان کی ان تفاسیر کا ذکر کریں گے جو عربی یا فارسی میں ہیں۔ ازال بعد ان کی اردو تفاسیر کا بھی کچھ ذکر کیا جائے گا۔

- ① تفسیر امام حسن عسکری
متعجب آیات پر مختصر تفسیری کلام ہے۔ اہل سنت اسے حضرت امام کی تصنیف تسلیم نہیں کرتے
یہ تفسیر تفسیر قمی کے حاشیہ پر شائع ہوئی ہے۔
- ② تفسیر علامہ ذرات کوئی
ذرات علامہ قمی کے دو واسطوں سے استاد ہیں تفسیر ذرات قدیمی تفسیر ہے۔
- ③ تفسیر علامہ علی بن ابراہیم قمی۔
مصنف علامہ کلینی کے اساتذہ کے طبقہ میں شمار ہوتے ہیں۔
- ④ تفسیر مجمع البیان
علامہ ابوعلی طبرسی چھٹی صدی کے مقتدر عالم ہیں یہ تفسیر دس جلدوں میں ہے۔
- ⑤ تفسیر منہج الصادقین
اس مبسوط تفسیر کا اختصار خلاصۃ المنہج کے نام سے قرآنی حاشیہ کی صورت میں بھی چھپا ہے۔
- ⑥ تفسیر صافی
گیارہویں صدی کے مقتدر عالم ملا فیض کاشانی (۱۱۱۲ھ) کی تالیف ہے۔
- ⑦ تفسیر نور الثقلین
عراق اور ایران میں بڑے اعتماد کی نظر سے دیکھی جاتی ہے احادیث کا بڑا ذخیرہ ہے۔
- ⑧ تفسیر لوامع التنزیل
یہ ضخیم تفسیر فارسی میں ہے ہندوستان اور پاکستان میں رائج ہے۔
- ⑨ شریف رضی (۴۰۶ھ) کی تفسیر حقائق التاویل
- ⑩ ابوسلم محمد بن علی بن ابی جعفر الطوسی (۴۶۰ھ) کی تفسیر تبیان۔
- ⑪ بکر فضل (۶۴۰ھ) صاحب لطائف التفسیر فارسی میں ہے۔
- ⑫ تفسیر عباسی سردار محمد عباس خاں کابلی (۱۳۳۳ھ) فارسی میں ہے۔

شیعہ اُردو تفاسیر

① تفسیر عمدۃ البیان

علامہ سید عمار علی کی یہ اردو تفسیر سب سے پندرہ پندرہ پاروں کی دو جلدوں میں شائع ہوئی تھی اب یہ پھر دس دس پاروں کی تین جلدوں میں شائع ہوئی ہے۔

② تفسیر ملامقبول دہلوی

قرآن کے حاشیہ پر ملامقبول دہلوی نے قرآن کے متعلق شیعہ نقطہ نظر کو بہت نمایاں کیا ہے۔ اس سے شیعہ سنی اختلافات بہت بڑھے ہیں۔ اس کا ضمیمہ بھی ایک مبسوط کتاب ہے اسے خلاف قانون قرار دیا گیا ہوا ہے۔

قرآن پاک کے فارسی تراجم و تفاسیر

① تفسیر ابن جریر (۷۳۱۰ھ) کا منصور بن نوح سامانی (۲۵۰ھ) نے علماء کی ایک جماعت سے اس کا فارسی میں ترجمہ کرایا۔

② ناصر خسرو (۴۸۱ھ) نے قرآن کریم کی ایک مستقل فارسی تفسیر لکھی۔

③ شیخ ظہیر الدین نیشاپوری (۵۵۷ھ) نے البعاز کے نام سے فارسی میں ایک تفسیر لکھی۔

④ قاضی شہاب الدین دولت آبادی (۸۴۰ھ) بحر مولج فارسی میں دو جلدوں میں لکھی۔

⑤ شیخ علاؤ الدین علی بن محمد شاہرودی (۸۷۵ھ) نے سلطان روم کے حکم سے فارسی میں تفسیر لکھی۔

⑥ ملا حسین بن علی الکاشفی (۹۰۶ھ) نے تفسیر حسینی لکھی۔ یہ تفسیر ہندوستان میں بھی کافی مقبول رہی ہے۔

⑦ مولانا سید محمد رضوی (۱۰۵۴ھ) نے بادشاہ جہانگیر کے حکم سے قرآن کا فارسی ترجمہ کیا۔ اور تفسیری نوٹ لکھے۔

⑧ شیخ نعمت اللہ فیروز پوری (۱۰۷۲ھ) نے فارسی میں ترجمہ قرآن کیا اور علامہ معین الدین کشمیری (۱۰۸۵ھ) نے اس پر تفسیر لکھی۔

- ⑨ شیخ محمد بن جعفر طبرانی (۱۱۱۱ھ) نے ائمہ اہلبیت کی روایت سے قرآن کی ایک فارسی تفسیر لکھی۔
- ⑩ شیخ عبدالواحد بن کمال الدین (۱۲۰۰ھ) نے بھی فارسی میں ایک تفسیر لکھی۔
- ⑪ علی بن دمشق (۱۲۰۰ھ) نے فارسی میں ترجمہ کیا اور منعم خان (۱۲۰۱ھ) نے اس پر تفسیر لکھی۔
- ⑫ ملا محمد سعید (۱۲۰۸ھ) نے بھی قرآن پاک کا فارسی ترجمہ کیا اور مرغینوں کے لیے اس کا نام مفاتیح البرکات رکھا۔
- ⑬ مولانا محمد تقی کرمانی الملقب منظر علی شاہ (۱۲۱۵ھ) نے فارسی میں تفسیر لکھی۔
- ⑭ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی (۱۲۳۹ھ) نے تفسیر فتح العزیز فارسی میں لکھی۔ افسوس کہ اس کا بہت سا حصہ وقت کے سیاسی انقلابات میں ضائع ہو گیا۔
- ⑮ مولانا محمد سعید مدرسی (۱۲۴۲ھ) نے چار جلدوں میں فارسی میں تفسیر لکھی۔
- ⑯ مولانا محمد حسن بن کرامت علی امر دہی (۱۳۲۳ھ) نے معالم الاسرار کے نام سے فارسی میں ایک تفسیر لکھی۔
- ⑰ تفسیر نور الشملین چھ جلدوں میں ایران سے شائع ہوئی ہے۔
- ⑱ تفسیر لوامع التنزیل ضمیمہ فارسی تفسیر ہے۔
- ⑲ حکومت افغانستان کے حکم سے شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی کی اردو تفسیر کا فارسی میں ترجمہ کیا گیا۔ یہ فارسی تفسیر تین جلدوں میں حکومت کے انتظام سے شائع کی گئی ہے۔
- ⑳ تفسیر زاہدی
- مصنف پانچویں صدی کے ہیں۔ ابھی تک یہ تفسیر چھپ نہیں پائی۔ کراچی میں جامعہ اہل العلوم میں اس کا ایک قلمی نسخہ موجود ہے۔

قرآن کریم کے منظوم تراجم و تفاسیر

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد ،

نظم اظہار خیال کا ایک دلآویز پیرایہ بیان ہے اس میں صرف خیالات نہیں واقعات نہیں جذبات بھی بولتے ہیں مسلمانوں نے قرآن کریم سے صرف عقائد و نظریات اور احکام و واقعات تک واسطہ نہیں رکھا قرآن کریم کو اپنے جذبات میں بھی جگہ دی ہے اور عقائد و عملیات کا سادہ سچے احسانا لطیفہ پر بھی رکھا ہے۔ مسلمانوں کا یہ جذبہ حب عروج کو پہنچتا ہے تو مومن نماز میں محسوس کرنے لگتا ہے کہ گویا وہ خدا کو دیکھ رہا ہے اور یہ نہ ہو تو اس کا کم از کم یہ درجہ ضرور ہوتا ہے کہ خدا اسے دیکھ رہا ہے یہ بھی نہ ہو تو مسلمان کے اسلام میں کیا حس رہا۔ اسی جذبہ احسان سے اسلام کا نور آتا ہے اور اسے ہی احسان کہتے ہیں۔

تاریخ میں مومنین کے ان جذبات کی تصویر کبھی یوں بھی دکھائی دی کہ مسلمانوں نے تاریخ کے مختلف موڑوں پر قرآن کریم کو منظوم ترجمہ و تفسیر میں اتارا ہے۔ آج کی اس مجلس میں ہم ایسے چند نظم نگاروں کا تذکرہ کرتے ہیں جو قرآن کریم کو اس بند باقی انداز سے دل سے لگانے ہوئے تھے یہ حضرات حقیقت میں قرآن کو دل دینے ہوئے تھے۔

ع خدا رحمت کند این عاشقان پاک طینت را

① مصرعہ صدیوں سے اسلامی علوم کا گہوارہ چلا آ رہا ہے اس میں ساتویں صدی میں ایک شافعی المذہب عالم شیخ عبدالعزیز بن احمد الدیمیری (۷۹۴ھ) نے سادھے تین ہزار اشعار میں قرآن کریم کی تفسیر لکھی یہ تفسیر استنبول سے ۱۲۰۰ھ میں شائع ہوئی۔

② پھر اگلی صدی میں فن قرأت کے مشہور امام علامہ بڑھان الدین ابراہیم بن عمر الجعیری (۷۷۴ھ) نے قرآن کریم کی ترتیب نزول کو ایک طویل قصیدہ میں قلم بند کیا ہے اس کا نام ”تقریب المامول فی ترتیب النزول“ ہے۔ اس کے بعض منتخب اشعار تفسیر القان میں بھی ملتے ہیں۔

③ پھر اگلی صدی میں علامہ ناصر الدین قرناس (۸۸۲ھ) نے فتح الرحمن فی تفسیر القرآن منظوم لکھی

(۴) پھر اٹکی صدی میں شیخ بدرالدین محمد بن رضی الدین الغزی دمشقی (۹۸۵ھ) نے ایک منظوم تفسیر لکھی۔ اس کی تکمیل پر جامع مسجد اموی (دمشق) میں ایک بڑی مجلس تنقید کا اہتمام کیا گیا اور اس میں مصنف مرحوم کی بہت زیادہ قدر افزائی کی گئی۔

آئیے اب ہم آپ کو گیارہویں صدی میں لے چلیں :-

(۵) شاہ غلام مرتضیٰ بن شاہ محمد تیمور الہ آبادی نے (۱۱۹۴ھ) میں پورے قرآن کا فارسی ترجمہ کیا۔

(۶) پھر ممدوی علی اللہ بن مفتی سید احمد علی الحسینی (۱۲۲۹ھ) نے فارسی نظم میں قرآن کریم کی تفسیر لکھی۔

(۷) قاضی عبدالسلام بدایونی (۱۲۵۷ھ) نے دو لاکھ اشعار میں اردو نظم میں تفسیر لکھی۔

(۸) ڈاکٹر عبداللہ النجیبی و التھم سٹوولنڈن منظوم ترجمہ قرآن (اردو میں) روزنامہ جنگ لندن میں ہفتہ وار شائع ہو رہا ہے۔

(۹) ابو زرہ نے البیہ فی غریب القرآن نظم کی۔ یہ البوہیان اندلسی کی کتاب تحائف الاریب بمافی القرآن من الغریب کا پیرایہ نظم ہے اہل علم میں اس کی بہت قدر دانی رہی ہے۔

علاقائی زبانوں میں تفسیر قرآن

(۱۰) حافظ محمد بارک اللہ لکھوی نے (۱۳۱۱ھ) نے تفسیر محمدی پنجابی نظم میں سات جلدوں میں لکھی۔

(۱۱) حافظ محمد ادریس خاں (۱۳۵۸ھ) نے پشتو میں تفسیر کشف لکھی۔

(۱۲) حضرت مولانا تاج محمد امروٹی (۱۳۴۸ھ) نے قرآن مجید کو سندھی میں ترجمہ کیا۔

(۱۳) تفسیر منظر ہی کا بیگلہ میں ترجمہ کیا گیا ہے۔

وننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خساراً

علاج بالقرآن

ڈاکٹر علامہ خالد محمود ڈائریکٹر اسلامک کیڈمی مانچسٹر



الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى - اما بعد

یہ صحیح ہے کہ کتابیں علم کا خزانہ ہوتی ہیں اور انکا مقصد انسان کی علمی رہنمائی ہوتا ہے - قرآن کریم بھی بطور ایک کتب کے اپنا ایک مقصد رکھتی ہے یہ اللہ کی کتب ہے اور اس سے ڈر رکھنے والوں کیلئے ایک راہ عمل ہے - قرآن کریم میں اسکا تعارف ہدی للمتقین الذین یؤمنون بالغیب سے کر لیا گیا ہے لیکن اس سے بھی انکار نہیں ہو سکتا کہ قرآن پاک عجیب شگن اعجاز کا حامل ہے - اسکا معجزہ ہونا صرف اسی جنت سے نہیں کہ کوئی انسان ایسی کتب نہیں لکھ سکتا بلکہ اسکے اعجاز کی اور بھی متعدد وجوہ ہیں -

(۱) اسکی ابدی حفاظت موعود ہے اور اسکی یہ شگن اب تک اپنے اور ہر غیر کے سامنے ہے

(۲) اس سے دلوں پر سکون اترتا ہے اور یہ اسکی علمی رہنمائی کی علاوہ اسکی شگن ہے اسے جتنی دفعہ پڑھا جائے طبیعت آنتاتی نہیں ہر بار یہ ایک تازہ کلام معلوم ہوتا ہے (۳) اسکے کلمات حرف اسکے مطالب میں نہیں اسکے قوالب بھی اپنے میں وہ شگن رکھتے ہیں کہ اسکا ہر سے ہر ترجمہ اس شگن کا محفل نہیں ہو سکتا اسی لئے اسکے ترجمہ کو ترجمہ قرآن کہتے ہیں قرآن نہیں کہتے - قرآن وہی ہے جو عربی مبین میں ہے کسی کو اسکا ترجمہ آئے یا نہ آئے وہ عبوت میں اسے عربی میں ہی پڑھے گا اور اسی راہ سے اسکی اللہ کی حضور حاضری ہوگی

اس میں ایک ایسا خفی علم بھی ہے جو اسکے الفاظ میں نہایت باریک پیرائے میں لپٹا ہے - چونکہ یہ خدائی کلام ہے بندہ جب اسے اس جنت سے پڑھتا ہے تو اسکے الفاظ خدائی کلام کی صورت میں اثر دکھاتے ہیں - خدائی کلام سے تفسیر اور تاثر کیفیتیں ظاہر ہوتی ہے - دونوں خدائی فعل ہیں جو پڑھنے والے کی زبان سے متصل صلور ہوتے ہیں اور

اپنا اثر دکھاتے ہیں - مندرجہ ذیل صورت عمل سامنے رکھئے اور یقین کیجئے کہ علم کتب کی دستیں احاطہ انسانی میں نہیں آسکتیں

زمین سمٹی ہے یا زمانہ سمٹتا ہے ؟

حضرت سلیمان علیہ السلام نے چاہا کہ ملکہ سبا کا تخت آغلٹا اسکے سامنے آجائے ایسا تبھی ہو سکتا تھا کہ یا زمین سمٹ جائے اور وہ تخت بالکل قریب آجائے اور یہاں کے لوگ اسے اٹھا کر حضرت سلیمان کے سامنے رکھ دیں - اور یا زمانہ سمٹ جائے کہ وہاں سے تخت آنے میں گو کئی ملہ لگ جائیں لیکن اس دوران زمین کی حرکت کو روک لیا جائے - ظاہر ہے کہ نہ زمین سمٹی ہے نہ نہاں - ہم دیکھتے ہیں کہ وہ تخت آنکھ جھپکنے میں حضرت سلیمان علیہ السلام کے سامنے تھا - وہ تخت کیسے آیا ؟ یہ ایک ایسا مخفی علم ہے جو نہ مادہ پرستوں کے پاس ہے نہ خاندانوں کے پاس اور نہ قانون دانوں کے یہاں اسکی رسائی ہے - یہ علم کتب کا کوئی ایسا پیرایہ ہے جس کے پڑھنے ہی اللہ تعالیٰ اپنا حکم صادر کرتا ہے اور جس کی شن کن کسر پل بھر میں جمل بدلتا ہے اسکے کلام کی تاثیر سے تخت بلقیس سلیمان کے پاس آجاتا ہے یہ جو ہوا خدائی فعل سے ہوا اور اسکا فعل خود اسکے کلام کا اثر تھا

قرآن علم کتب کے ساتھ اس قسم کے اور تصرفات کی بھی تصدیق کرتا ہے اور مسلمانوں کیلئے ضروری ہے کہ وہ علم کتب کی ان تاثیرات پر یقین رکھیں - جن تو ایسے کام خدا کی دی ہوئی قوت سے بذریعہ پرواز بھی کر سکتے ہیں لیکن انسان جو علم کتب پاجائے لوگوں کو وہ خدا کی قدرت سامنے دکھاتا ہے - قرآن میں ہے

قال عفریت من الجن انا اتیک به قبل ان تقوم من مقامک وانی علیہ
لقوی عزیز (پ ۱۹ النمل ۳۹)

(ترجمہ) جنوں میں سے ایک دیو کہنے لگا میں وہ لائے دیتا ہوں تجھے پشعرا اسکے کہ تو اپنے مقام سے اٹھے اور میں پیشک ہوں اس پر زور آور اور المندار

قال الذی عنده علم من الکتاب انا اتیک به قبل ان یرتد الیک طرفک

فلما راه مستقرا عنده قال هذا من فضل ربی (آیت نمبر ۴۰)
(ترجمہ) وہ شخص بولا جس کے پاس کتب کا ایک علم تھا میں وہ لائے دتا ہوں تجھے پشتر
اسکے کہ پھر آئے تمہاری طرف تمہاری آنکھ پھر جب دیکھا اسکو دھرا ہوا اس کے پاس
تو کہا یہ میرے رب کا فضل ہے میرے چاہنے کو کہ میں شکر کرتا ہوں یا ناشکری

قرآن کا اثر شفاء

علم من الکتاب کے اس اثر کے ساتھ قرآن کے اثر شفاء پر بھی غور فرمائیں۔ قرآن
یشک کتاب ہدایت ہے اللہ سے ڈرنے والوں کیلئے اور یہ ایک علمی رہنمائی ہے۔
لیکن اسکے ساتھ ساتھ یہ رحمت بھی ہے اور اس میں شفاء بھی ہے اور شفا کی بھی
روحانی بیماریوں سے تخصیص نہیں۔ قرآن کریم اسے جامع پیرائے میں شفاء کہتا ہے اور
یہ ہر پیمانہ شفاء (روحانی ہو یا جسمانی) کا اعلان ہے

وننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمه للمومنین ولا یزید الظالمین الا
خسارا (پ ۱۵ بنی اسرائیل)

(ترجمہ) اور ہم اتارتے ہیں قرآن میں جس سے روگ (بیماری) دفع ہوں اور وہ رحمت
ہے مومنین کیلئے اور گناہگاروں کو تو اس سے نقصان ہی بڑھتا ہے
شیخ الاسلام حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ لکھتے ہیں

دلوں سے عقائد باللہ اخلاق ذمہ اور شکوک و شبہات کے روگ مٹ کر صحت باطنی حاصل
ہوتی ہے بلکہ بسا اوقات اسکی مبارک تاثیر سے بدنی صحت بھی حاصل کی جاتی ہے جیسا کہ
روح المعانی اور زاو العلو وغیرہ میں اسکا فلسفہ اور تجربہ بیان کیا گیا ہے (فوائد القرآن ص ۳۷۶)

بشارت شفاء سے صحابہ نے کیا سمجھا؟

صحابہ کرام نے قرآن کریم کی اس شفاء کی بشارت سے کیا سمجھا؟ حضرت ابوسعید

الدربہ کے سامنے سناپ کے ڈسنے کا ایک کیس آیا آپ نے سورہ فاتحہ پڑھ کر اس پر پھونکی اسے صحت ہو گئی بعد میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں یہ واقعہ لایا گیا آپ نے بھی اسکی تصویب فرمائی (دیکھئے صحیح بخاری ج ۲ ص ۷۴۹) نیز صحابہ کرام سناپ پھونکا اس طرح کے جانور کے کاٹے ہوئے فھض پر اسی طرح بھون اور مرگی والے پر یہ سورت پڑھ کر دم کرتے تھے تو مریض تندرست ہو جاتا تھا (تفسیر حقلی ج ۲ ص ۵۲)

اس سے پتہ چلتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام قرآن کو بدنی اعتبار سے بھی ایک نسخہ شفاء سمجھتے تھے اور قرآن پاک سے بھی علم کتب کی ایک نہایت دور رس خفی تاثیر کا پتہ چلتا ہے

حضرت عثمان بن ابی العاصؓ کو شدید قسم کا سر درد تھا آپ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے آپ نے فرمایا

امسحه بيمينك سبع مرات وقل اعوذ بعزہ اللہ وقلدرتہ من شر ما لجد)
مسند امام احمد ج ۷ ص ۷۷۷ (باب)

(ترجمہ) اپنا دایاں ہاتھ اپنے سر پر سات دفعہ پھیر اور یہ کلمات پڑھ۔۔۔ میں نے پڑھے اور اللہ نے میرا درد دور کر دیا آپ کہتے ہیں کہ پھر میں ہمیشہ اپنے گھروالوں کو اور دوسروں کو اسکا سبق دیتا رہا ہوں

حافظ ابن قیم رحمہ اللہ سے بھی سن لیجئے۔ فرماتے ہیں کہ

مکہ مکرمہ میں رہائش کے دوران مجھ پر ایک ایسا وقت بھی آیا کہ میں بیمار ہو گیا اور طبیب و علاج کچھ میسر نہ آیا چنانچہ آب زمزم پر سورہ فاتحہ دم کر کے اس سے علاج کیا کرتا اور بار بار اس پر (سورہ فاتحہ) پڑھتا پھر اسے پی لیتا مجھے اس سے شفاء کمال نصیب ہوئی اسکے بعد تو میں زیادہ تر امراض میں اسی سے علاج کرنے لگا اور خوب فائدہ حاصل کیا (زاو العاد ج ۳ ص ۳۲۳ اردو)

اسکا یہ مطلب نہیں کہ اسلام میں دوسرے طرق علاج سے صرف نظر کی تعلیم دی گئی ہے۔ ایسا نہیں ہے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی کئی دفعہ مختلف امراض کیلئے مختلف نسخے تجویز فرمائے۔ بعض ایم بی بی ایس (M.B.B.S) ڈاکٹروں نے بھی

طب نبوی کے ان نسخوں سے فائدہ پانے کی شہادت دی ہے۔ ہم اس وقت صرف یہ بتانا چاہتے ہیں کہ جس طرح علاج کے کئی طریقے ہیں۔ ایلو پیتھی۔ یوٹنی۔ ویدک۔ ہومیو پیتھی۔ سوئیوں کے ذریعہ چینی علاج۔ اسی طرح علاج بالقرآن بھی ایک روحانی طریق علاج ہے جسے صلبہ کرام نے مختلف مواقع پر اختیار فرمایا اور پھر سب لوگوں نے اسکی جلی تاثیر دیکھی۔ اسکا عمل بیشک خفی ہے کہ قرآن کریم کی آیات یا برکت کے طہات کس مخفی پیرائے میں اپنا عمل کرتے ہیں لیکن اسکی تاثیر جلی ہے اور ہم نے کئی دفعہ دیکھا ہے کہ بعض غیر مسلم بھی مسلمانوں کی طرف علاج بالقرآن کیلئے رجوع کرتے ہیں

خلوند بیوی میں تفریق پیدا کرنے کا سفلی عمل

قرآن کریم نے ایک ایسے سفلی عمل کی بھی خبر دی ہے جس کے ذریعہ بد طینت لوگ "سرے لوگوں کو نقصان پہنچاتے ہیں قرآن نے جلوئے اس عمل کو کفر ٹھہرایا ہے۔ اب اس کا رخلند اسباب میں ایسے علم کو بھی ایک راہ ملی ہوئی ہے جس کے ذریعہ بدکار لوگ خلوند اور بیوی میں تفریق پیدا کر سکیں تو نیک انسانوں کے پاس بھی تو کوئی ایسا نوری علم ہونا چاہئے جس کے ذریعہ وہ انسانوں میں شفا اور رحمت کے پھریرے پھرا سکیں۔ نیک مسلمانوں کے پاس ایسا روحانی عمل علاج بالقرآن ہے جس سے نورانیت پھیلتی ہے اور سفلی عمل کے اندھیرے چھٹ جاتے ہیں

حضرت امام محمد روایت کرتے ہیں کہ ایک دن حضرت ابو بکر صدیقؓ ام المومنین حضرت عائشہؓ کے پاس آئے آپ بیمار تھیں اور ایک یودی عورت آپ کو دم کر رہی تھی آپ نے فرمایا

فقال لرقیہا بکتاب اللہ قال محمد وبہذا ناخذ لابیاس بالرقی بماکان فی
۱ قرآن وماکان من ذکر اللہ (موطا امام محمد ص ۳۷۳)

(ترجمہ) میں اسے (یعنی حضرت عائشہؓ کو) قرآن پڑھ کر دم کرتا ہوں امام محمد کہتے ہیں کہ ہمارا فتویٰ یہی ہے کہ قرآن اور جو کلام اللہ کے ذکر پر مشتمل ہو اس سے دم کرنے

میں کوئی حرج نہیں ہے

امام محمد نے اس حدیث پر جو دم کے جواز کا فتویٰ دیا ہے اس سے پتہ چلتا ہے کہ یہاں کتب اللہ سے مراد قرآن ہے تو رات نہیں ورنہ ترجمہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ نے اس یہودی عورت سے کہا کہ اور دموں کو چھوڑ تو رات سے دم کر۔ امام محمد کا یہاں صراحت سے قرآن کا لفظ لکھنا بتلاتا ہے کہ انکے ہاں حضرت ابوبکرؓ علاج بالقرآن کا یہ سبق دے رہے تھے اور آپ خود دم کر رہے تھے

سانپ کے ڈسے کا قرآن سے علاج

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہ ایک سفر پر نکلے وہ ایک قبیلے کے ہاں گئے انہوں نے انکو مسلمان نہ بتایا (اس بے قدری کا نتیجہ یہ نکلا) کہ انکے سردار کو سانپ نے کاٹ لیا اور کسی طرح اسکا علاج نہ ہو پایا انہوں نے اب ان قافلہ والوں سے پوچھا کیا تمہارے ہاں اسکا کوئی چارہ ہو سکے گا صحابہ نے کہا ہاں لیکن اس پر انہیں فیس ادا کرنی ہوگی اسی بکریوں پر بات طے پاگئی انہوں نے سورہ فاتحہ پڑھ کر دم کیا اسے آرام آیا انہوں نے طے کر دیا کہ فیس ادا کی دم کرنے والے نے کہا کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھے بغیر باہم تقسیم نہیں کرتے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے انہوں نے پوچھا تو آپ نے انہیں اسکے ہاتھ لینے کی اجازت مرحمت فرمادی (دیکھئے صحیح بخاری ج ۳۰۴ - ج ۲ ص ۸۵۵)

امام بخاری نے ان روایات پر اس طرح باب باندھے ہیں - باب الرقی بالقرآن والمعوذات - باب الرقی بفاتحہ الكتاب - باب الشرط فی الرقبہ بقطیعی من الغنم - باب رقیہ العین - باب رقیہ الحیہ والمعقرب - باب رقیہ النبی - باب التفت فی الرقبہ وغیرہا من الابواب -

ان سے پتہ چلتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں بنی نوع انسان کی رہنمائی کے علاوہ بدنی شفا کی بھی تاثیر رکھی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام قرآن کریم اور دوسرے تبرک کلمات سے مریضوں کا علاج کرتے رہے ہیں - صحیح مسلم ج ۲

ص ۲۲۳ پر باب بندھا ہے جو لڑا اخذ الاجرہ علی الرقیہ بالقرآن والاذکار اور اس میں وہ حدیث موجود ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ فاتحہ پڑھ کر دم کرنے والے سے خود اپنے لئے بھی حصہ مانگا۔ اس سے پتہ چلا کہ دم اور تعویذ پر لیا مال اسی طرح پاک و حلال ہے جس طرح ڈاکٹروں اور حکیموں کیلئے علاج کرنے پر اجرت لینی جائز ہے دم اور تعویذ بھی تو آخر ایک طریق علاج ہے،

علی الاطلاق قرآن سے علاج

حضرت علی المرتضیٰؑ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خیر الدواء القرآن (سنن ابن ماجہ ص ۲۵۰) (ترجمہ) بہترین دوا قرآن ہے اس میں دوسرے طریق علاج سے ہٹانا مقصود نہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی کئی مواقع پر مختلف ادویات تجویز فرمائیں لیکن خیر الدواء قرآن کریم کو فرمایا جو سینکڑوں روحانی اور بدنی امراض کا روحانی علاج ہیں۔ آپ نے یہ بھی فرمایا علیکم بالشفاء من العسل والقرآن (رواہ ابن ماجہ)

اس میں آپ نے دوا اور دم دونوں سے علاج کی تعلیم دی ہے حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی (۱۲۵۲ھ) لکھتے ہیں اعظم رتیمہ قرآن عظیم است وافضل آن سورہ فاتحہ است وقرات معوذتین وآیہ الکرسی وآیاتیکہ مشتمل اند بر معنی استعاذہ (اشہ الملعات)

(ترجمہ) سب سے بڑا دم قرآن کریم ہے اور اس میں افضل سورہ فاتحہ اور آخری دوسورتیں اور آیت الکرسی ہیں اور وہ آیات بھی جو استعاذہ کے معنی پر مشتمل ہیں ایک مرتبہ حضرت ابوہریرہؓ بیمار تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آپ کی عیادت کیلئے تشریف لائے آپ نے فرمایا

الارقیہ برقیہ جاءنی بها جبرئیل (سنن ابن ماجہ ص ۲۵۱)

(ترجمہ) کیا میں تجھے وہ دم نہ کروں جو جبرئیل میرے پاس لائے ہیں آپ نے کہا ہاں میرے ماں باپ آپ پر قریب ہوں کیوں نہیں۔ آپ نے پھر تین بار

یہ کلمات پڑھے

بسم اللہ ارقیک واللہ یشفیک من کل داء فیک من شر النفث فی
العقد ومن شر حاسد اذا حسد

حضرت شیخ عبدالغنی البجدوی انجیل الحلاجہ میں لکھتے ہیں

خیر الدواء القرآن کونہ خیر الدواء للتنزیل ونزل من القرآن ما هو
شفاء ورحمہ للمؤمنین بل فی کل سورہ لو آیہ شفاء ورحمہ مملو
ومشحون کما قال المخبر الصادق فی فضائل الفاتحہ انہا دواء من کل داء
علی ان فی کل لفظ وحرف منہ شفاء لکل داء ظاہرا وباطنا حسیا لو
معنویا تعجز فی تحریر فضائلہا الاقلام (ماشیہ سنن ابن ماجہ ص ۲۵۱)

(ترجمہ) بہترین دوا قرآن ہے اسکا خیر الدواء ہونا قرآن کریم کی آیت شفاء کے بالکل
مطابق ہے بلکہ اسکی تو ہر سورت میں اور ایک ایک آیت میں شفاء ہے اور بھرپور
رحمت ہے جیساچ خبر دینے والے ہمارے آقا نے سورہ فاتحہ کے فضائل میں فرمایا ہے
کہ یہ ہر مرض کا علاج ہے بلکہ اسکے ہر لفظ اور ہر حرف میں شفاء ہے ہر مرض کی خواہ
وہ ظاہری ہوں یا باطنی - حسی ہوں یا معنوی - قلم اسکے فضائل لکھنے سے عاجز آرہے
ہیں

جن مریضوں پر جلو کا عمل ہو یا ان پر جنت کا اثر ہو

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جلو کا اثر تھا اور پھونک لگانے والیوں نے اس پر جلو کی
گریں باندھیں تھیں اللہ تعالیٰ نے ان اثرات کے ازالہ کیلئے معوذتین (قل اعوذ
برب الفلق - اور قل اعوذ برب الناس) اتاریں اس سے معلوم ہوا کہ جو
امراض جلو کے عمل سے ہوں علاج بالقرآن سے انکا ازالہ بھی ہو سکتا ہے - یہود جلو
کے عمل میں بہت طلاق تھے

حضرت کعب بن احبارہ انہی سے نقل کر صف اسلام میں آئے تھے اسلئے انکے خلاف انکی
جلو کی کوششیں بہت سخت تھیں انکا اپنا عمل بھی بہت تیز تھا سو یہود کا ان پر کچھ اثر

نہ ہو سکا وہ آپ کی شکل مسخ کرنے کے درپے تھے۔ آپ فرماتے ہیں
 لولا کلمات اقولہن لجعلتہن الیہود حمارا (موطا امام مالک ص)
 (ترجمہ) اگر وہ کلمے میرے پاس نہ ہوتے جنہیں میں پڑھتا ہوں تو یہود مجھے گدھے کی
 صورت میں دھل دیتے

پھر آپ نے وہ کلمات بیان بھی کر دیے اس سے پتہ چلتا ہے کہ بڑے سے بڑے جادو کا
 علاج بھی اللہ تعالیٰ کے پاک کلمات سے ہو سکتا ہے
 حضرت یحییٰ بن سعید کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج کی رات ایک
 بڑا دیو نظر آیا گویا اسکے ہاتھ میں آگ کا شعلہ تھا حضرت جبرئیل علیہ السلام نے پھر آپ
 کو کچھ کلمات بتلائے کہ انکے پڑھنے سے اس جن کا یہ شعلہ بجھ جائے گا وہ کلمات یہ
 تھے

اعوذ بوجہ اللہ الکریم وبکلمات اللہ التامات النی لایجاوزہن بر
 ولا فجر من شر ما یُنزل من السماء ومن شر ما یخرج فیہا وشر ما ذرأ من
 الارض وشر ما یخرج منها ومن فتن اللیل والنہار ومن طوارق اللیل
 والنہار الا طارقا بطرق بخیر یا رحمن (رواہ مالک ص ۳۷۷)

(ترجمہ) میں اللہ کریم کی پناہ میں آتا ہوں اور اللہ کے ان کامل کلمات کی جن سے کسی
 نیک و بد کو مخلص نہیں اس شر سے جو آسمان سے اترتا ہے اور جو اس میں چڑھتا ہے
 اور اس سے جو زمین نے اگایا اور اس سے جو زمین نے اگلا اور رات اور دن کے
 فتنوں سے مگر وہی وارد جو خیر سے گذر جائے اے رحم کرنے والے
 سنن نسائی کی ایک روایت سے پتہ چلتا ہے کہ جب آپ نے یہ کلمات پڑھے تو وہ دیو
 گر گیا اور آگ کا شعلہ بجھ گیا

اس سے پتہ چلتا ہے کہ اللہ کے پاک اور طیب کلمات کو جادو اور جنت کے اثرات دفع
 کرنے میں خاص دخل ہے

دم اور دوا کا مقابلہ

باطنی انداز میں آنے والے سفلی اثرات وہ جلو سے ہوں یا جنات سے - یا اچانک ہونے والے خطرناک واقعات جیسے سانپ کا یا بچھو کا ڈسنا یا اچانک کسی دیا کا آنا ان سب کے دفاع میں پاک کلمات کی روحانی تاثیر اور علاج بالقرآن زیادہ مفید ہے

رہے وہ امراض جو اخلاط فاسدہ کے سبب سے یا غذا کی بے اعتدالی سے پیدا ہوتے ہیں انکا ازالہ مناسب دواؤں سے کیا جائے کہ ان میں بھی برکت الہیہ اور کلمات قدسیہ سے استفادہ کیا جاسکتا ہے البتہ ان روحانی اعمال کیلئے کچھ شرائط ہیں جنکی پاسداری ضروری ہے۔ شیخ الحدیث حضرت علامہ بدر الدین العینی (۸۵۵ھ) لکھتے ہیں

ان الرقی یکره منها ماکان بغیر اللسان العربی وبغیر اسماء اللہ تعالیٰ وصفاته وکلامه قی کتبه المنزلہ وان یعتقد ان الرقیہ نافعہ لامحاله فینکل علیہا وایاہا (عمہ القاری ج ۱ ص ۲۴۲)

(ترجمہ) دم وہی مکروہ ہے جو عربی الفاظ کے بغیر ہو اور اللہ تعالیٰ کے ناموں اور اسکی صفات اور اسکے کلام سے جو اسکی نازل کردہ کتابوں میں ہے نہ ہو اور یہ کہ وہ اعتقاد رکھے کہ دم ضرور ہی اثر دکھائے گا اور وہ اس پر بھروسہ کئے رہے

علامہ عبدالرؤف مناوی جامع صغیر کی شرح میں لکھتے ہیں

لکن مع الاخلاص وفراغ القلب من الاغیار واقبالہ علی اللہ بکلیتہ وعدم تناول الحرام وعدم آثام واستیلاء الغفلہ علی القلب فقراءہ من هذا حالہ مبری الامراض وان اعیت الاطباء (فیض القدر شرح جامع صغیر ج ۴ ص ۵۳۳)

(ترجمہ) شرط یہ ہے کہ اخلاص ہو یعنی دل کو غیروں سے فارغ اور خالی کر کے اللہ تعالیٰ کی طرف پورے طور پر توجہ کے ساتھ ہو حرام کا تناول اور معاصی میں ابتلاء نہ ہو اور قلب پر غفلت کا غلبہ نہ ہو جس کا یہ حال ہوگا اسکی قرات جملہ امراض سے شفاء بخشنے والی ہے اگرچہ ان امراض کے علاج سے اطباء عاجز آچکے ہوں

پہنے کپڑوں میں باریک روحانی اثرات

آپ نے دیکھا ہوگا کہ بسا اوقات علاج بالفقرآن کرنے والے مرض کی صحیح تشخیص کیلئے پنا کپڑا جو بدن سے لگا ہو اس فن کے ماہرین اس سے بھی مرض کے اثرات معلوم کرتے ہیں اسے بعض اوقات ایک ظاہری عمل کہہ کر لوگ اہمیت نہیں دیتے لیکن قرآن کریم کا جب یہ واقعہ سامنے آتا ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے بھائیوں کو اپنی قمیص دی تھی اور کہا تھا کہ اسے میرے والد کے چہرے پر ڈال دیتا۔ حضرت یعقوب علیہ السلام کو اس سے سالہا سال کے پچھڑے بیٹے کی خوشبو آگئی اور انکی بیٹی لوث آئی۔ سو اس باریک سلسلہ اسباب کو صرف وہی لوگ جان سکتے ہیں جو اس لائن سے مناسبت رکھتے ہوں دوسروں کو اسے محض ایک دل لگی نہ سمجھنا چاہیے ہمیں اس سے انکار نہیں کہ ہر لفظ کے وہی معنی ہیں جن کیلئے لغت میں اسکی وضع ہوئی لیکن ہم اس سے بھی انکار نہیں کر سکتے کہ انہی الفاظ کو جب کوڑ پیرائے (باہم اشارے کی حیثیت) میں استعمال کرتے ہیں تو اس میں اسکا ایک باطنی پیرایہ مراد ہوتا ہے جس پر اسکی دلالت لفظی نہیں ہوتی۔ ممکن ہے کہ قرآن کریم کے ہر لفظ کا ایک ظہر ہو اور ایک بطن۔ اسکی لفظی دلالت اسکے ظاہر سے ہو اور اسکی اثری سرایت اسکے بطن سے ہو

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لکل آیہ منها ظہر وبطن (صحیح ابن حبان حدیث ۷۴ مجمع الزوائد ج ۷ ص ۱۵۲) (ترجمہ) قرآن کریم کی ایک ایک آیت کا ایک ظاہر ہے اور ایک باطن ہے ظاہر سے مراد اسکی عبارت اور اسکا حکم ہے یہ اسکا علمی اثر ہے اور بطن سے مراد اسکا اندرونی اثر ہے جو بسا اوقات کئی حقائق کا پتہ دیتا ہے اور بعض مرتبہ بڑے بڑے صدموں کو روکتا ہے اس میں وہ معنی مراد نہیں ہوتے جن کیلئے بات کسی گہنی اور الفاظ وضع ہوئے بلکہ یہ ان الفاظ کے باطنی پیرائے ہیں جو آیت کے معنی مذکور کے امثال کی طرف راجع ہو رہے ہیں اور ان حقائق کا روحانی اثر پھر بڑے بڑے صدموں کا مقابلہ کر لیتا ہے

مثال لیجئے۔ سورہ کہف میں اصحاب کہف کے چند خرق عادت امور کا تذکرہ ہے اس میں حضرت خضر کے کچھ اسرار علم بھی مذکور ہیں ان آیات کا ظاہر خدا کی قدرت کا بیان

اور اسکے کچھ بندوں کا استحقاق ہے مگر ان آیات کا باطن استدراج کے خرق علوت امور اور اسکے پوشیدہ پہلوؤں کا سد باب ہے۔ سو جو شخص سورہ کھن کا پڑھے گا اس کے باطنی پیرائے اس سے دجال کے فتنہ اور اسکے خرق علوت استدراجت کو روکیں گے۔ حضرت نواس بن سعلان کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دجال کے ذکر میں فرمایا

فمن ادرك منكم فليقرأ عليه فوائج سورة الكهف (صحیح مسلم ج ۲ ص ۴۰۱)
(ترجمہ) تم میں سے جو اسے پائے اسے چاہئے کہ اس پر سورہ کھن کے فوائج (یعنی ابتدائی آیات) پڑھ دے

فوائج سورہ کھن میں جو مضمون مذکور ہے وہ ان آیات کا نعر ہے اور جو روجی اثر ان میں منظوی ہے وہ آئندہ کے استدراجی فتنوں کا سد باب ہے۔ قرآن بے شک ایک راہ عمل ہے لیکن اللہ کا کلام ہونے کے پہلو سے اس میں زمین و آسمان ہلا دینے تک کی اثرات ہیں جو عارفین ان اثرات کو پہچان لیتے ہیں وہی انکے باطنی اثرات کی خبر دے سکتے ہیں۔ حضرت ابوالدرداء کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا من حفظ عشر آیات من اول سورة الكهف عصم من الدجال (رواہ مسلم مشکوٰۃ ص ۱۸۵)

(ترجمہ) جس نے سورہ کھن کی پہلی دس آیتوں کا وظیفہ کیا وہ دجال کے فتنہ سے بچا رہا

اگر قرآن کی تاثیر اس طرح ظاہر ہوتی کہ پہاڑ اس سے چلنے لگتے۔ اس سے زمین کے قطعات بجنے اور مردے اس سے بول پڑتے تو یہ سب کلام اللہ کے ہاتھ میں ہیں وہ کتاب سے ایسے ایسے اثرات بھی دکھا سکتا ہے لیکن اس نے چاہا کہ قرآن مجید ان چند ظاہری عجائب سے بلا رہ کر پوری دنیا کو تسخیر کرنے کی تاثیر دکھلوے اور وہ اس نے دکھادی

ولو ان قرآنا سيرت به الجبال لو قطعت به الارض لو كلم به الموتى بل لله الامر جميعا (پ ۳۳ الرعد ۳۱)

(ترجمہ) اور اگر قرآن ہوتا کہ چلیں اس سے پہاڑ یا ٹکڑے ہووے اس سے زمین یا

بول انھیں اس سے مروے تو کیا ہوتا بلکہ یہ سب کلام اللہ کے ہاتھ میں ہیں
شیخ الاسلام حضرت علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ لکھتے ہیں

یعنی اگر کوئی ایسی کتب اتاری جاتی جس سے تمہارے یہ فراموشی نشان پورے ہو جاتے تو وہ بجز قرآن کے اور کوئی ہو سکتی تھی۔ یہی قرآن ہے جس نے روحانی طور پر پہاڑوں کی طرح جے ہوئے لوگوں کو انکی جگہ سے ہٹایا قلوب بنی آدم کی زمینوں کو بھاڑ کر معرفت الہی کے چشمے جاری کر دیے۔ وصول الی اللہ کے رستے برسوں کی منٹوں میں طے کر دیے مردہ قوموں اور دلوں میں ابدی زندگی کی روح پھونک دی جب ایسے قرآن سے تم کو شفاء و ہدایت نصیب نہ ہوئی تو فرض کرو تمہاری طلب کے موافق اگر یہ قرآن ملوی اور حسی طور پر وہ سب چیزیں دکھلا دیتا جنکی فرمائش کرتے ہو تب بھی کیا امید ہے کہ تم ایمان لے آؤ (فوائد القرآن)

اس سے پتہ چلا کہ ایک کتب سے ایسی ملوی اور حسی تاثیرات دکھانا خدا کی قدرت میں ہے اور اس نے اس سے بڑھ کر اس کتب کی سربل روحانی تاثیرات دکھائیں مگر ایسے اثرات پر پھر آخرت کا سنورنا متوقع نہ تھا تاہم ایک کتب کے ایسے اثرات سے انکار نہیں کیا جاسکتا

ایک سوال اور اسکا جواب

جب ہر بیماری کی کوئی نہ کوئی دوا ہے تو اس دوا کو چھوڑ کر آیات سے علاج کرنا اور حیرت کلمات پڑھ کر دم کرنا کیا نفرت سے انحراف نہیں حضرت جابر کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

لکل داء دواء فاذا اصبحت دواء الداء براء باذن اللہ تعالیٰ (رواہ احمد ج ۵ ص ۹۳)

(ترجمہ) ہر بیماری کیلئے کوئی دوا ہے جب تجھے کسی بیماری کی دوا ملے تو اس سے تندرستی ہوگی اللہ کے حکم سے

الجواب۔ دوا صحت کیلئے اصل نہیں صحت کیلئے اصل چیز اذن الہی ہے اگر یہ اذن دوا

سے متعلق ہو سکتا ہے تو کلمات مبارکہ سے متعلق کیوں نہیں ہو سکتا اللہ تعالیٰ نے اپنے بعض کلمات میں بھی بڑی گہری تاثیر رکھی ہے اور ان کلمات کی تاثیر اور اس سے علاج ہو سکنے پر امت کا اجماع ہے سو اسکے ذریعہ علاج نہ ہو سکنے پر کسی کا اختلاف ہے اور نہ ہی اسکی تاثیرات میں کوئی شبہ ہے

تاہم اس روحانی علاج کے باعث عصری علاج سے بے پروا ہونا درست نہیں اور دعا اور دوا کے جمع ہونے میں کوئی قبح نہیں - لیکن وہ بیماریاں جو اخلاط فاسدہ کے باعث نہ ہوں وہ علاج بالقرآن سے ہی درست ہوتی ہیں اور وہ پاک اور طیب کلمات جو گو قرآن کے نہیں مگر احادیث میں ان سے دم کرنے کی تاکید وارد ہوئی وہ بھی سب علاج بالقرآن کے حکم میں داخل ہیں

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو باطل کا ہر طلسم توڑنے اور انسانی دواہمہ سے ہر وہم کو دور کرنے کیلئے تشریف لائے تھے آپ کا پاک کلمات کے دم اور پھونک کو بقی رکھنا بتلاتا ہے کہ ان دلوں کی تاثیر اور علاج بالقرآن میں ہرگز کسی وہم کو دخل نہیں - یہ وہ راہ علاج ہے جسے اس دور کے پاکیزہ دل انسانوں نے بھی اختیار کیا تھا

دم اور تعویذ میں فرق

بعض مرتبہ طلبہ میں یہ سوال اٹھتا ہے کہ دم میں اور تعویذ میں کیا فرق ہے سو یاد رکھئے کہ ان میں وہی فرق ہے جو کلام الہی اور کتب میں ہے قرآن کریم لکھا جا رہا ہے اور کلام اللہ پڑھا جا رہا ہے یہ کتب اللہ ہے - جس طرح ہم کلام اللہ کی عزت کرتے ہیں ٹپاک ہونے کی حالت میں اسے زبان پر نہیں لاتے ہیں قرآن کریم کتب کی صورت میں ہے تو اسے چھو بھی نہیں سکتے - اگر یہ لکھا ہوا قرآن واجب الاحترام نہ ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ نہ فرماتے کہ جب تم دشمن کے علاقے میں جلو تو لکھا ہوا قرآن (مصحف) وہاں نہ لے جاؤ کہیں وہ دشمن کے ہاتھ لگے اور وہ اسکی بے احترامی کریں - علاج بالقرآن دم سے ہو سکتا ہے تو لکھے ہوئے پاک اور طیب کلمات سے کیوں نہیں ہو سکتا وہاں بھی اس میں تاثیر اذن الہی سے آتی ہے اور تعویذ میں بھی

حروف و کلمات موثر بالذات نہیں۔ اثر خدا کی طرف سے آتا ہے جب وہ چاہے۔ رہا پاک کلمات کو حروف میں لکھتا تو اس میں ناجائز ہونے کی کوئی وجہ نظر نہیں آتی ان کلمات اور آیات پر دلالت لفظی ہو تو یہ وہ صورت ہے جو ہمیں عیناً (کھلی ہوئی) نظر آتی ہے اور دلالت و معنی ہو تو یہ ان کلمات کے حروف ابجد ہیں اور ان میں بھی اثر خدا کی طرف سے ہی آتا ہے۔ یہ حروف بالذات کوئی اثر نہیں رکھتے

تعویذ میں روحانی اثرات

حضرت عبداللہ بن عمروؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنی نیند میں گہرا جائے اسے چاہے کہ وہ یہ کلمات پڑھے

اعوذ بکلمات اللہ التامات من غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشیاطین وان يحضرون

تو وہ خواب اسے ہرگز نقصان نہ دے گا۔ آپ کے پوتے کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ کی اولاد میں جو بالغ ہو جاتا آپ اسے یہ کلمات سکھایتے اور جو نابالغ ہوتا آپ اسے گلے میں یہ دعا لکھ کر لٹکھاتے تھے

وكان عبداللہ بن عمرو يعلمها من بلغ من ولده ومن لم يبلغ منهم كتبها فی صك ثم علقها فی عنقه رواہ ابودلود والترمذی (مشکوٰۃ ص ۲۱۷)

اس سے معلوم ہوا کہ کلام پاک کا پڑھنا اور کلمات مبارکہ تعویذ لکھ کر بنانا اور اسے بدن سے باندھنا دونوں عمل جائز ہیں اگر ان تعویذات کا لکھنا اور گلے میں لٹکانا ناجائز ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جلیل القدر صحابی کبھی اپنے بچوں کے گلے میں تعویذ نہ ڈالتے

حضرت عبداللہ بن عمروؓ کے اس عمل سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ آپ تعویذات کے اثر کے قائل تھے جیسی تو آپ نے تعویذ لکھا اور اسے اپنے بچوں کے گلے میں ڈالا یہ کلمات کوئی روحانی تاثیر نہ دیتے تو آپ ہی بتلائیں کیا صحابی رسول ایسا عمل کرتے؟۔

ہاں اس تاثیر میں اذن الہی کو شرط جاننا ضروری ہے

مجدد ماہ دہم حضرت ملا علی قاری (۱۰۱۳) اس حدیث پر لکھتے ہیں کہ
وهذا اصل فی تعلیق التعویذات التی فیہا اسماء اللہ تعالیٰ (مرقات ج ۵
ص ۲۳۶)

اس سے واضح ہوتا ہے کہ وہ تعویذات جو اسمائے الہیہ اور کلمات مبارکہ پر مشتمل ہوں
اپنے اندر ایک روحانی اثر رکھتے ہیں اور اس سے مریضوں کا علاج کرنا علاج بالقرآن ہی
ہے۔ ہاں وہ تعویذات جو شرکیہ الفاظ پر مشتمل ہوں انکی قطعاً اجازت نہیں۔ جن
روایات میں تمام اور رقی کو شرک کہا گیا ہے اس سے مراد اسی قسم کے دم اور تعویذ
ہیں جن میں شرکیہ الفاظ و اعمال کا دخل پایا جائے التمام میں الف لام انہی کیلئے ہے۔
اور جو دم اور تعویذ اس سے خالی ہوں انکا استعمال جائز ہے اور اسکے روحانی اثرات
ثابت ہیں۔ حضرت عوف بن مالک کہتے ہیں کہ ہم دور جاہلیت میں دم کیا کرتے تھے
ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بابت پوچھا تو آپ نے ارشاد فرمایا
اعرضوا علی رفاکم لاباس بالرقی ما لم یکن فیہ شرک (رواہ مسلم مشکوٰۃ ص
۳۸۸)

(ترجمہ) مجھے اپنے دم بتلو ان دموں میں کوئی حرج نہیں بشرطیکہ ان میں کوئی کلمہ
شرک نہ ہو

اس سے پتہ چلتا ہے کہ دم اور تعویذ میں اصل وجہ منع کفر و شرک ہے جب یہ نہ ہو تو
وہ دم اور تعویذ جائز ہیں۔ علامہ شوکانی ابن ارسلان سے نقل کرتے ہیں کہ
قال ابن ارسلان فالظاهر ان هذا جائز لا اعرف الا ان ما بینمعه فی الشرع)
فتاویٰ اہل حدیث ج ۱ ص ۱۹۳

ابن ارسلان کہتے ہیں کہ ظاہری ہے کہ یہ جائز ہیں شریعت میں اسکے منع کی کوئی دلیل
میں نہیں جانتا

شفاء بنت عبد اللہ سے روایت ہے کہ میں ام المؤمنین حضرت حفصہ کے پاس بیٹھی تھی
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے آپ نے مجھے کہا
الا تعلمین ہذہ رقبۃ النملہ کما علمتھا الکتابہ (مسند امام احمد ج ۷ ص
۱۷۹ بوب)

اے شفاء کیا تو انہیں (یعنی حضرت حنفہ کو) نملہ کا دم نہیں سکھلائی جیسا کہ تو نے انہیں لکھا سکھلایا ہے

اس سے واضح ہوتا ہے کہ وہ دم اور تعویذ جس میں کفر و شرک اور غیر معروف الفاظ نہ ہوں اور الفاظ میں ذاتی تاثیر نہ سمجھی جائے اسکے منع پر کوئی دلیل وارد نہیں۔ شیخ احمد عبدالرحمن البناء لکھتے ہیں کہ یہ ہرگز ممنوع نہیں بلکہ سنت ہے فلاں ہی فیہ بل ہو سنہ (ایضاً ص ۷۷)

ہاتھوں پر دم کرنا اور پھر ہاتھوں کا بدن پر ملنا

ام المؤمنین حضرت عائشہ کہتی ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے آخری مرض میں اپنے اوپر معوذتین پڑھ کر دم کرتے تھے (اور ہاتھ کو اپنے بدن پر پھیرتے) اور جب آپ کیلئے بوجہ تکلیف یہ گراں ہوا تو میں آپ پر ان سورتوں کا دم کرتی انفت علیہ بہن و امسح بیدہ نفسہ لبرکنھا (صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۵۳) (ترجمہ) میں آپ پر ان سورتوں سے دم کرتی اور آپ کا ہاتھ آپ کے بدن پر پھیرتی کہ اسکی برکت حاصل ہو

محدث کبیر حضرت مولانا بدر عالم مہاجر مدنی رحمہ اللہ اس پر لکھتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست شفا میں شفا کی خاصیت عام معجزات کی طرح وقتی اور غیر اختیاری نہ تھی بلکہ اسکا طبعی اثر تھا یہاں حضرت عائشہ کی فہم کتنی قلیل داد ہے کہ وہ اس رمز کو جانتی تھیں اور اس لئے آپ کی بیماری کے معمول کو اس طرح پورا کرتی تھیں کہ جہاں تک معوذات کا تعلق تھا وہ تو خود پڑھ لیتیں اور بیماری میں آپ کو اسکی تکلیف نہ دیتیں لیکن جہاں دیکھتیں کہ اب یہاں وہ نیابت سے قاصر ہیں وہاں مجبور ہو کر آپ ہی کے دست مبارک کو استعمال کرتیں معلوم ہوا کہ نبی کے ہاتھ میں کوئی خاص امتیازی خاصیت ہوتی ہے جس میں عام بشر تو کیا اہل امت المؤمنین بھی شرکت نہیں رکھتیں (ترجمان السنہ ج ۳ ص ۲۵۱)

نواب صدیق حسن خان نے الدین الخالص میں اس پر تفصیلی بحث کی ہے۔ اور انہوں

نے بھی دم اور تعویذ کو جائز قرار دیا ہے البتہ ان سے پرہیز کرنے کو افضل کہتے ہیں اور یہ اپنے آپ کو ان ابرار میں لانا ہے جو اسباب اختیار نہیں کرتے - حافظ عبد اللہ روپڑی صاحب نواب صاحب کی یہ عبارت پیش کر کے لکھتے ہیں اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ صرف شرک والی صورتیں منع ہیں باقی جائز ہیں ہاں پرہیز افضل ہے (فتاویٰ الہدیث ج ۱ ص ۱۹۳)

مولانا ثناء اللہ صاحب امرتسری لکھتے ہیں رائج یہ ہے کہ آیات یا کلمات جیمہ دعائیہ جو ثابت ہوں انکا تعویذ بنانا جائز ہے - ہندو ہو یا مسلمان - صحابہ کرامؓ نے ایک کافر بیمار پر سورہ فاتحہ پڑھ کر دم کا تھا (فتاویٰ ثنائیہ ج ۱ ص ۳۳۹)

مشہور الہدیث (باصطلاح جدید) عالم مولانا شرف الدین دہلوی اسکی تائید میں لکھتے ہیں کہ

عبد اللہ بن عمرو بن العاص صحابی اعوذ بکلمات اللہ الخ ساری دعا لکھ کر اپنے بچوں کے گلے میں لٹکویا کرتے تھے (ایضاً)

ہم اس وقت خاص مسئلہ تعویذ پر گفتگو نہیں کر رہے ہیں یہاں صرف یہ بتانا ہے کہ علاج بالقرآن کی ایک قسم تعویذ بھی ہے اور اسکے روحانی اثرات کا انکار نہیں کیا جاسکتا - بہت سے مریض تعویذوں میں لکھی گئی آیات قرآنیہ اور کلمات دعائیہ کی برکت سے کئی لاعلاج امراض سے نجات بھی پائے ہیں - ہاں ان میں تاثیر ان کلمات کی ذات سے نہیں اللہ رب العزت کے حکم سے ہی آتی ہے

اگر ان تعویذات اور دموں میں کوئی روحانی تاثیر نہ ہوتی اور اسکا باطنی نفع نہ ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سونے سے پہلے قرآن کی آخری تین سورتیں پڑھ کر اپنے ہاتھوں پر پھونک نہ مارتے اور انہیں اپنے بدن پر نہ ملتے - آپ یہ عمل تین مرتبہ فرماتے حتیٰ کہ مرض الموت میں جب آپ خود کمزوری کی وجہ سے ایسا نہ کر سکے تو حضرت عائشہ صدیقہؓ نے انہی سورتوں کو پڑھا اور آپ کے ہاتھوں پر پھونک لگائی اور پھر آپ کے ہاتھوں کو آپ کے بدن مبارک پر مل لیا

ایک مرتبہ حضرت جبرئیل علیہ السلام نے بھی آپ کو دم کیا تھا (رواہ مسلم)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ان سورتوں کو پڑھ کر ہاتھوں پر دم کرنا اور پھر اپنے ہاتھوں سے پورے بدن کو ملنا اس بات کا پتہ دیتا ہے کہ ان آیات میں ضرور روحانی اثر ہے اور یہ شیطانی اثرات سے بچنے کا ایک خاص عمل ہے جو بظاہر نگاہوں سے مخفی ہوتا ہے لیکن باطنی آنکھ والے انکی تاثیرات کھلے طور پر دیکھتے ہیں۔ اور پڑھنے کے ساتھ ہاتھ پھیرنا یہ بھی ہرگز منع نہیں

یاد رہے کہ دم اور تعویذ میں وہی فرق ہے جو کلام میں اور کتب میں ہے۔ دونوں کا اپنا اپنا مقام ہے اور دونوں کا اپنا اپنا احترام ہے

(نوٹ) اہل حدیث (باصطلاح جدید) عالم مولانا عبدالوہاب دہلوی کے نزدیک شرکیہ الفاظ سے بھی دم کیا جاسکتا ہے۔ موصوف لکھتے ہیں

سانپ بچھو کتے وغیرہ زہریلے جانوروں کے کاٹے ہوئے پر شرکیہ الفاظ سے غیر مسلم یا مسلم دم جھاڑا کر دے تو کوئی مضائقہ نہیں (دیکھئے صحیفہ اہل حدیث جملوی الشنی - ۱۹۳۶ء بحوالہ ظل محمدی)

مولانا کے صاحبزادے مفتی عبدالستار لکھتے ہیں
اگر کسی مسلمان کی خیر خواہی کیلئے بوقت ضرورت و مجبوری کر بھی دے تو کوئی مضائقہ نہیں۔ (ایضاً)

علاج بالقرآن کے پاکیزہ عنوان کے تحت ہم اہل حدیث (باصطلاح جدید) حضرات کے اس فتویٰ سے موافقت نہیں کر سکتے۔ شرک شرک ہے وہ جس شکل میں بھی اور جس راہ سے بھی آئے ہمیں اس سے بچنا چاہئے

روحانی علاج پر اجرت لینا

ماوی دواؤں سے علاج کرنا یہ بھی ایک انسانی خیر خواہی ہے اور اس پر وقت لگتا ہے معالج کو اپنے آپ کو فارغ کرنا پڑتا ہے اور اسے اس فراغت وقت پر قیمت دی جاتی ہے اسکی فنی قابلیت پر بھی اسکا حق تسلیم کیا جاتا ہے اسی طرح مریض کے روحانی علاج میں بھی ایک انسانی خیر خواہی ہے اور اس پر بھی وقت لگتا ہے اور اس میں بھی فنی قابلیت کا

کسی درجہ میں دخل ہے سو کوئی وجہ نہیں کہ اس پر اجرت لینا جائز نہ ہو صحابہ کرام سے ایسا ثابت ہے اور فقہاء کرام نے بھی اسکی اجازت دی ہے شارح مسلم امام نووی (۷۶۷ھ) لکھتے ہیں

هذا تصريح بجواز اخذ الاجره على الرقيه بالفاتحه والذكر وانها حلال لا كراهيه فيها وكذا الاجره على تعليم القرآن وهذا مذهب الشافعي ومالك واحمد واسحق وابي ثور وآخرين من السلف ومن بعدهم ومنعها ابو حنيفه في تعليم القرآن واجازها في الرقيه (شرح صحيح مسلم ج ۲ ص ۲۲۲)

(ترجمہ) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد میں کہ دم سے لی گئی ان بکریوں میں میرا حصہ بھی رکھو یہ صراحت ہے کہ دم پر جو سورہ فاتحہ پڑھ کر کیا جائے یا اور کسی ذکر سے اس پر اجرت لینا جائز ہے اور یہ حلال ہے اس میں کسی قسم کی کراہت نہیں اسی طرح تعلیم قرآن پر اجرت لی جاسکتی ہے یہ جمہور ائمہ کا مذہب ہے البتہ امام ابو حنیفہ تعلیم قرآن پر اجرت لینے کو منع کرتے ہیں اور دم کرنے پر اجرت لینے کو وہ بھی جائز کہتے ہیں

تعلیم قرآن امام ابو حنیفہ کے نزدیک محض عبادت ہے اور یہ تلاوت کے حکم میں ہے انکے ہاں جس طرح تلاوت پر اجرت نہیں لی جاسکتی تعلیم قرآن پر اجرت لینا جائز نہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے پوچھا اخذ علی کتاب اللہ اجرا کیا میں کتاب اللہ پر (قرآن پڑھنے پر) اجرت لے سکتا ہوں؟ آپ نے ارشاد فرمایا

ان احق ما اخذتم عليه اجرا كتاب الله - (صحیح بخاری ج ۲ ص ۸۵۴)

امام بخاری نے اسے کتاب المرضی میں ہی روایت کیا ہے - سو یہاں مراد علاج کے طور پر قرآن پڑھنا ہے تلاوت اور عبادت کے طور پر نہیں - حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ لکھتے ہیں

المراد الرقيه لا التلاوه (فتاوی ج ۲ ص ۱۹۸)

علاج اور تشریع میں فرق

علاج مریض کے اپنے حالات کے پیش نظر ہوتا تشریع شریعت کے تقاضوں سے ہوتی ہے مثلاً ایک بے نماز شخص اپنے شیخ سے کہتا ہے میں صرف دو نمازوں کا وعدہ کرتا ہوں مجھ سے پانچ نہیں پڑھی جاتیں تو اگر شیخ اسے کہتا ہے تم دو ہی پڑھ لیا کرو تو یہ وہ بطریق علاج کہتا ہے کہ اگر یہ دو پڑ گیا تو پانچ پڑھی جہاں کے گا اسے دو پڑ لانا علاج ہے اور پانچ پڑ لانا شریعت ہے۔

جب شیخ نے اسے دو نمازیں پڑھنے کی اجازت دی تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ وہ پیر اور میرید پانچ نمازوں کے قائل نہ رہے تھے شریعت وہ پانچ نمازوں کو ہی سمجھتے تھے مگر اس نیکی پر لانے کے لیے شیخ نے اسے دو نمازوں کی ادائیگی بطریق علاج کہی تھی۔

۴۔ حضرت بھی اگر کسی خاص شخص کو عام حکم شریعت کے خلاف کسی بات کی اجازت دیں تو وہ علاج اور مصطح پر محمول ہوگی یہ نہیں کہ آپ نے اس شخص کی خاطر شریعت کو بدل دیا حلال و حرام اور فرض و مندوب کا سرچشمہ الہی ہدایت ہے پیغمبر اس کے ترجمان ہیں، وہ اس الہی قانون کے خلاف کوئی بات نہیں کہہ سکتے اگر کبھی کہیں تو وہ علاج کے درجہ میں ہوگی اسے الہی قانون میں تبدیلی نہیں کہہ سکتے۔

ہاں فقہاء جو بات کہیں وہ علاج اور حکمت کی رو سے نہیں شریعت کی بات کہتے ہیں وہ نص سے کہیں یا استنباط سے (یہ اجتہاد کی راہ بھی تو شریعت کی ہی بتلائی ہوئی ہے) حضرت جنیدؒ کی بات اور حضرت امام ابو حنیفہؒ کی بات یہ جو سب سے بڑی فرق ہے۔ مسائل میں فقہاء کی بات مانی جائے گی مگر فقہاء کی بات نہیں حضرت امام ربانی مجدد الف ثانیؒ لکھتے ہیں:-

مرو فیہ کامل حلت و حرمت میں سন্দ نہیں ہے۔ ہمیں آنا کافی ہے کہ ہم ان کو مخدور سمجھیں اور علامت نہ کریں اور ان کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد کریں۔ (فتاویٰ راجیہ ص ۱۷۷)

من احدث فی امرنا هذا

”جس نے ہمارے اس کام میں کوئی نئی راہ نکالی“ ان الفاظ میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہؓ کو اپنے ساتھ رکھا ہے۔ ہمارے کام سے مراد وہی راہ ہے جو آپؐ کی اور آپ کے صحابہ کرامؓ کی ہو۔

امرونا میں نا۔ جمع تکمیل ہے۔ صرف حضورؐ کی بات ہوتی تو آپ امری فرماتے امرنا نہ فرماتے۔
 حضورؐ نے نعيم نبوت کی خبر لا نبی بعدی سے دی تھی، فرمایا میرے بعد کوئی نبی پیدا نہ ہوگا
 بدعت کے لیے یہ نہ کہا، من احدث فی امری هذا (جس نے میرے اس طریقہ میں کوئی نئی راہ نکالی)
 بلکہ فرمایا فی امرنا هذا (ہمارے اس طریقہ میں) اس سے پتہ چلا کہ صحابہؓ بدعت کا موضوع نہیں ہیں بد
 کی حد صحابہؓ کے بعد سے شروع ہوگی۔

صحابہ جن امور میں متفق ہوں وہ سبیل المؤمنین ہے اور قرآن کریم کی رو سے اس کے خلاف جہنم
 جہنم میں جانے کی راہ ہے۔ حضرت عمرؓ کے عہد میں سب صحابہؓ باجماعت تراویح پورا مہینہ پڑھنے پر جمع
 ہوئے۔ سب صحابہؓ نہ لبائی بیوی کو ایک مجلس میں دی گئی تین طلاق کو تین طلاق قرار دینے پر جمع ہوئے حضرت
 عثمانؓ کے عہد میں سب صحابہؓ جمعہ کی دو اذانوں پر جمع ہوئے۔ سب صحابہؓ کے یہ اجماع پوری امت کے
 لیے دین ہوں گے دین میں نئی بات شمار نہ ہوں گے۔

اس میں حضورؐ کے عہد حیات کی بات نہیں۔ حضورؐ کے بعد بھی صحابہؓ کے کسی اجماعی عمل کو نشانہ طعن
 نہ بنایا جاسکے گا۔ حضورؐ نے یہ بھی فرمادیا لا تتخذوہم جدی غرضاً، میرے بعد انہیں کسی تعزیر
 کا نشانہ نہ بنانا۔ اب جو کوئی ان کے کسی اجتماعی عمل کے خلاف کوئی بات کہے گا تو کیا اس نے انہیں تعزیر
 کا نشانہ نہ بنایا اور کیا اس نے اس ارشاد نبوت کی مخالف نہ کی۔ دین ہے ہی وہ جو صحابہؓ نے اختیار کیا اور اللہ
 تعالیٰ نے بھی اسی دین کو مکمل فرمایا جو صحابہؓ کی عملی راہ تھی۔ واللہ اکملکم دینکم میں دین کی اضافت صحابہؓ
 کی طرف کی گئی ہے صرف نبوت کی طرف نہیں۔

ہاں جس بات پر صحابہؓ کا اجماع نہ ہو بعض کا اپنا اپنا عمل ہو ان میں سے جس کی چاہو پیروی کرلو
 لیکن ہمیں بُرا کہنے کی ان کو بھی اجازت نہیں جو اس کے خلاف رائے اختیار کریں، اجتہاد ہی امور میں حضورؐ
 نے مختلف رائے اختیار کرنے والوں میں سے کسی کی سزنش نہیں فرمائی ولم یصف احداً (ردوہ البخاری)
 مالس منہ میں منہ کی تمسیر کسی چیز کی طرف کوئی ہے؟ امرنا کی طرف اور وہ وہی دین ہے جو ہما لنا علیہ اھما
 کا مصداق ہے اس میں بھی یقین دلایا گیا ہے کہ صحابہؓ کا کوئی مجموعی موقف عمل رسالت کے خلاف نہیں ہو سکتا۔

مالس منہ کی شرح

مالیس منہ بہت فصیح بات کسی یہ نہ کہا مالیس فیہ یعنی جو بات اس دین میں نہیں وہ بدعت ہے یہ فرمایا جو اس میں سے نہیں وہ بدعت ہے یعنی کوئی نئی بات جو اس دین کے اصولوں پر مستنبط کی گئی گو وہ اس دین میں بصورتِ حاضرہ موجود نہ تھی وہ بدعت نہ ہوگی بدعت شرعیہ وہ ہے جس کے لیے کتاب و سنت میں نہ کوئی دلیل نہ کوئی اس کی کوئی نظیر ہو۔ جس عمل کا ماخذ (نظیر بالمعنی الاعظم) شریعت میں موجود ہو وہ بدعت شمار نہ ہوگی۔ حضرت علامہ شاطبی (۷۹۰ھ) لکھتے ہیں

لیس من شأن العلماء اطلاق لفظ البدعة على الفروع المستنبطة
التي لم تكن في ماسلف وان دقت له

(ترجمہ) علماء کے مناسب نہیں کہ وہ کتاب و سنت سے استنباط کردہ فروع کو بدعت کہیں جو پہلے سے اس طرح موجود نہ تھیں اور بیشک وہ مسائل بہت باریک صورت میں اصل میں موجود تھے۔

بدعت وہی ہے جس پر مالیس منہ کے الفاظ ٹھیک بیٹھ سکیں کہ وہ چیز دین میں کوئی جڑ نہ رکھتی ہو اگر اس کی کوئی جڑ ہے تو وہ دین میں سے ہوئی، مالیس منہ سے نہ ہوئی اجتہاد و استنباط کتاب و سنت کی گہرائیوں کے نکھارنے والے ہیں عہدِ بات پیدا کرنے والے نہیں مجتہد کی دقت نظر سے شریعت کے فروع کھلتے ہیں مجتہد ان کا صرف مظہر ہوتا ہے۔ موجد نہیں ہوتا۔ امام ربانی حضرت شیخ احمد سرہندی لکھتے ہیں۔
اما القياس والاجتهاد فليس من البدعة في شيء فانه مظهر للنصوص
لا مثبت لا ازائد له

(ترجمہ) قیاس اور اجتہاد کسی طرح بدعت نہیں بنتا وہ نصوص میں چھپے معنی کو سامنے لاتا ہے کسی نئی چیز کو وجود نہیں دیتا۔

اصل سے قائم رہیں تو نئی چیز بھی بدعت نہیں بنتی اور اپنی عائد کردہ عادات اور قیود سے ثابت شدہ اعمال بھی بدعت بن جاتے ہیں۔ مثلاً

شریعت میں اذان کا وجود ہے۔ سُنّت قائمہ میں یہ نماز کے لیے کہی جائے گی یا نومولود کے کان میں کہی جائے گی۔ وبا کے دنوں میں بھی کہیں بلا عادت مستمرہ کہہ دی جاتی ہے اس کی حقیقت شرعی سے کسی کو انکار نہیں لیکن اگر کوئی گمراہ اسے نماز جوازہ میں بھی کہنے لگے یا دفن کے وقت قبر کے پاس کہے تو ایک نئی تخصیص پیدا کرنے سے یہ ثابت حقیقت شرعی بھی بدعت ہو جائے گی یہ اس لیے نہیں کہ اذان بدعت ہے اذان کا یہ التزام اور اسے اس وقت اپنا نا بدعت ہے اور یہ یقیناً ایک نئی بات ہے جسے قرونِ ثلثہ (پہلے ادوار) میں عادت نہیں بنایا گیا۔

اسلام میں کسی ثابت کردہ نیکی کو کسی ایسے وقت سے خاص کر دینا جس کے لیے شریعت میں کوئی اصل وارڈ نہیں اور اس عمل کو اس وقت سے خاص کرنے والا مجتہد نہیں کہ اس نے کسی وارڈ کی علت کو پایا ہو تو اس کا یہ عمل استنباط نہیں ایجاد سمجھا جائے گا۔ ہاں نئے حالات میں دین کے تقاضوں کو نئی شکل دینا جیسا کہ ان دنوں دینی مدارس کی شکل ہے اسے بدعت نہ کہا جاسکے گا۔ نہ مسجدوں میں گھڑیاں لگانا لاؤڈ سپیکر لگانا اور پنکھے لگا کسی طرح بدعت شمار ہوگا۔ یہ انتظامی چیزیں ہیں عملی مسائل نہیں ہیں۔ بدعات اعمال کا نام ہے چیزوں کا نہیں۔

بست یابی فہرست مضامین قرآن

تالیف

ڈاکٹر علامہ خالد محمود

فہرست بست بابی مضامین القرآن

کتاب القرآن

آٹھ ذیلی عنوان

تعارف

۱. قرآن اللہ کا کلام ہے جو اُس نے اپنے بندے پر اتارا
۲. وانہ لتنزل رب العلمین (پ ۱۹ اشعار ۱۹۷)
۳. وانزل الفرقان علی عبدہ (پ ۱۸ الفرقان ۱)
- یہ وہی کتب ہے جو روح محفوظ میں ہے۔
۴. ذلک الکتاب لاریب ذیلہ (پ ۱۲ البقرہ ۲)
۵. بل هو قرآن مجید فی لوح محفوظ (پ ۱۱ الاحقاف ۱)
- یہ ایک ہی دفتر نہیں تھوڑا تھوڑا اتارا گیا
۶. وقرآننا فرقہ لتقرأہ علی الناس علی
۷. الناس علی مکث و نزلناہ تزیلہ (پ ۱۰ النبی ۱)

جمع القرآن

۱. ان علیا جمعه وقرآنہ (پ ۲۹ التیمہ)
۲. نزل بہ الروح الامین علی قلبک

۳. نزل علیک الکتاب بالحق مصدقا لما بین یدیہ
۴. آیات یتلٰ فی صدور الذین اوتوا العلم (پ ۱۰ النکبۃ ۱)
۵. فاقروا اما تفسرمنہ۔ (پ ۱۰ المزمل ۱)

تلاوت القرآن

۱. وقل القرآن تزیلا (پ ۱۰ المزمل ۱)
۲. تیلوا صحفاً مطہرة فیما کتب قیمۃ (پ ۱۰ التیمہ)
۳. الذین یتلونہ حق تلاوتہ

واذا قرئ القرآن فاستمعوا لہ وانصتوا (پ ۱۰ الاعراف ۱)

۱. کتاب القرآن
۲. کتاب الایمان
۳. کتاب الکفر والاحاد
۴. کتاب المنافقین
۵. کتاب التوحید
۶. کتاب النبوۃ والرسالۃ
۷. کتاب المعجزات والکرامات
۸. کتاب الصحابہ
۹. کتاب السیر
۱۰. کتاب الجہاد والہجرت
۱۱. کتاب خلق العالم
۱۲. کتاب البرزخ
۱۳. کتاب المعیشت
۱۴. کتاب المعاشرة
۱۵. کتاب التقلید والاجتہاد
۱۶. کتاب اعمال القلب
۱۷. کتاب اشراط الساعۃ
۱۸. کتاب الآیات المظہورہ
۱۹. کتاب القواعد العلمیہ
۲۰. کتاب الانبیاء

جنگوں میں ان کے اطوار، منافقوں کی چال
ناکام ہونے کا قرآنی وعدہ۔

حفاظت القرآن
قرآن کریم مشکل ہے آسان ؟
ایمان بالقرآن طرق فہم قرآن

۵. کتاب التوحید دس ذیلی عنوان

خالق ایک ہی ہے، مالک وہی ایک ہے
رازق وہی ایک ہے، ہر چیز پر قادر ہے
وہی مختار کُل ہے علم غیب اور علم محیط اسی کو
ہر چیز پر نگران وہی ایک ہے، مافرق الاسباب
اسی ایک کو پکارا جائے مشرکین کا عقیدہ توحید
الہ صرف ایک ہے۔

آداب القرآن
۲. کتاب الایمان چھ ذیلی عنوان

ایمان کی حقیقت، اجمالی اور تفصیلی، ایمان اور
عمل بعد اذکبھی ایمان میں داخل، گناہ کبیرہ سے
ایمان سے نہ نکلنا، کفر اور ایمان میں واسطہ
نہیں، صرف علامات سے ایمان کی پہچان،

۳. کتاب الکفر والالحاد چھ ذیلی عنوان

الکفر ملۃ واحدة، ایمان کا ہر دعویدار ضروری
نہیں کہ مومن ہو کفر کبھی الحاد کی صورت میں،
بکاح میں کفر و الحاد کا قاصد نہیں، کفر و الحاد
میں عدم موالات، کافر کے لیے مغفرت اور
نجات نہیں۔

۴. کتاب النبوة والرسالة دس ذیلی عنوان

بشریت رسالت، کفار کا عقیدہ کہ بشریت اور
رسالت جمع نہیں ہو سکتیں، ذراہن رسالت
قلبہ رسالت، تربیت رسالت، اطاعت رسالت
شان رسالت محمدی، ادب رسالت، عصمت
رسالت، ختم نبوت حضور خاتم النبیینؐ،

۴. کتاب المنافقین چھ ذیلی عنوان

صحابہ اور منافقین مخلوط نہیں ہے، نماز و نفاق
میں منافقوں کا انداز، منافقوں اور کافروں کی لافاں
مسلمانوں کی کامیابی پر ان کے اُداس چہرے

۵. کتاب المعجزات والکلمات چھ ذیلی عنوان

عناصر کے خواص بدلنا، پتھر سے پانی جاری ہونا
سرعت رفتار اور وقت کا سٹپنا، فیہی خبریں

معجزات: ۱۔ قرآن کریم، ۲۔ معجزہ شق القمر، پہلے نبیوں سے ملاقاتیں، حضرت عیسیٰ کے معجزات عیسیٰ نبیوں کی تصدیق، انقلاب مابیت۔

۷۔ کتاب الجہاد والہجرۃ ۳؎ ذیلی عنان
خلافتِ رضی میں نیابتِ خداوندی، ظلم کا سد باب
دفاعی تیاریاں متنبی بھی کر سکو کہ دشمن ڈر رہے
مظلوم قوموں سے ظلم اٹھانے کے لیے مجموعی جہاد
معاد قوم کے خلاف کسی قوم کی مدد جائز نہیں
مالِ غنیمت کی تقسیم اور غنم سربراہ سلطنت کے
انتظام میں۔

جہاد کے فضائل اور اس پر جنت کا وعدہ
اسلام میں مقامِ شہادت
جہاد کی قدردانی ہو تو ہجرت کر جانے کا حکم

۸۔ کتاب الصحابہ ۳؎ ذیلی عنان
عام امت اور پیغمبر کے درمیان صحابہ واسطہ۔
صحابہ کے ایمان اور تقویٰ کی گواہی جنت کا
 وعدہ سب صحابہ سے جو ان مومنین کی مخالفت
چلا وہ جہنمی صحابہ کی باہمی اخوت اسلامی
باہمی قتال میں بھی یہ مومن رہے صحابہ تربیت
کے دور میں۔ ان کے عمل کو خدا نے پسند لیا۔

۹۔ کتاب البیروں ذیلی عنان
اسلامی سلطنت تشل سے چلے گی ائمہ فرقہ کی خلافت کی غیر
حضور کی خلافت صحیح ہونے کے قرائنی شواہد
اعلیٰ الامر مصدوم نہیں اس سے تنازع ہو سکتا ہے
مسلمانوں کی ولایت صرف مسلمانوں کا حق ہے
اسلام کا تصور حکومت جغرافیائی نہیں عانی ہے
اقتدار کی امامت اہل لوگوں کے پسند کرے۔
انتخابات کی بنیاد مسلمانوں کے مساوی حقوق پر
اسلام کا شورا فی نظام حکومت
ذرائع معیشت میں ہر ایک ترقی کی جگہ جہد کرے
سلطنت معیشت میں برابری مسلط نہ کرے۔

۱۰۔ کتاب خلق العالم
دین و آسمان کی پیدائش چھ دن میں
زمین کی پیدائش دو دن میں
سات آسمان دو دن میں
ہر آسمان میں وحی کا نزول
ہر زمین میں وحی کا نزول
زمینیں بھی آسمان کی طرح سات
بنی نوع انسان ایک جی سے پیدا کیے گئے
عورتیں بھی نوع انسان سے ہیں
انسان کی پیدائش کھنگھائی مٹی سے
جنمات کی پیدائش آگ سے

بعض کو بعض پر فضیلت بتا دینا کو سہولت دو
خرچ کر لے میں مینا نہ دی۔

سلام کا جواب بہترین پیرائے میں
۱۵ کتاب التقلید والاہتہا بارہ ذیلی عنوان
یا خود علم ہو یا علم والوں کی پیروی ہو
دین کو پورے طور پر صرف عالم ہی جانتے ہیں
جو عالم نہیں وہ عالموں سے پوچھتے
پیروی صرف انبیاء کی نہیں جو خدا کے آگے بھگے
اس کے سچے چلو

انبیاء کے ساتھیوں میں بھی تمہارے لیے اسوہ ہے
صحابہ کے خلاف چلنا جہنم کی راہ پر پڑتا ہے
حضور اور صحابہؓ کے بعد ائمہ مجتہدین کی پیروی
اہل علم مسائل پیش آمدہ میں اجتہاد کریں
ہر ایک فقہ بنے یہ اسلام میں ضروری نہیں
پیروی آباء کی بشرطیکہ وہ خدا والے ہوں
درست ہے (پک یوسف ۳۸)

۲ باری کی پیروی میں چلنا تقلید مذموم ہے
قالوا حسبنا ما وجدنا علیہ اباءنا واپلانا

۱۶ کتاب اعمال القلب آٹھ ذیلی عنوان
قرآن میں احوال قلب کا بیان
دلوں کے دھونے کی دعوت۔

فرشتوں کی پیدائش نور سے
جمادات کی نشوونما مٹی سے
نباتات کی نشوونما پانی سے
حیوانات کی نشوونما نسل کشی سے
جنت دوزخ کی پیدائش بھی ہو چکی
خلق عالم ارواح

تمام ارواح سے اپنی ربوبیت کا اقرار
جنت دوزخ کی پیدائش ہو چکی
۱۲ کتاب البرزخ

آل فرعون کی رد میں صبح و شام آگ پر پیش
مذاب الہوں مرنے کے وقت سے ہی
العذاب الادنیٰ اور العذاب الاکبر
قبر میں ایمان پر ثابت قدمی
۳ کتاب المعیشتہ چھ ذیلی عنوان
سب پیداوار مشترکہ سرمایہ

درجہ معیشت سب ایک سا نہیں
اہل ثروت دوسروں کو دیں
امیروں کے مال میں غریبوں کا حق
وراثت میں حصے کیساں نہیں
وسائل معیشت میں سب کا حصہ

۱۷ کتاب المعاشرت آٹھ ذیلی عنوان
مال کے حقوق، اولاد کے حقوق، خاوند
بیوی کے حقوق، نکاح کے لیے وجہ تہ دین

جعل تکوینی تشریحی نہیں
استعمال الفاظ علی سبیل المشاکلۃ
الفاظ کا لغوی اور اصطلاحی استعمال
التفات

۲۰. کتاب الانبیاء

حضرت آدم حضرت نوح حضرت ادریس
حضرت ہود حضرت صالح حضرت ابراہیم
حضرت اسماعیل حضرت اسحق حضرت یعقوب
حضرت یوسف حضرت شعیب علیہم السلام

انبیاء بنی اسرائیل

حضرت موسیٰ حضرت ہارون حضرت داؤد
حضرت سلیمان حضرت داؤد حضرت یحییٰ

حضرت عیسیٰ بن مریم

حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم

قریش آپ کے قرابت دار تھے

آپ کا حق قرابت میں نرمی کا مطالبہ
بچپن دور بیتی میں گزرا
آپ امین میں بھیجے گئے
آپ ہاتھ سے کھانا جانتے تھے
آپ پر حرار میں کیا گزری؟
آپ کے سفر ہجرت کا بیان
آپ کو اللہ نے غنی کر دیا

اثبات الالہام والبعیۃ. علم لدنی اور علم نبوت
بیعت توبہ و مسوک. بیعت جہاد

القرام مجالس خیر

۷. کتاب اشراط الساعة چھ ذیلی عنوان

زلزلوں کی آمد. یاجوج و ماجوج

دابة الارض کا خروج. نزول عیسیٰ بن مریم

حضرت عیسیٰ کا قرآن و حدیث کا علم

حیات مسیح کا بیان

۱۸. کتاب الآیات المظلمہ

جن آیات پر ظلم و ظلم ہوئے گئے۔

نصاری تسمین کے ہاتھوں میں

قادیانی مبشرین کے ہاتھوں میں

رافضی مبلغین کے ہاتھوں میں

نیچریوں اور معتزلہ کے ہاتھوں میں

اہل بدعت و انطوں کے ہاتھوں میں

منکر حدیث پرہیزیوں کے ہاتھوں میں

ان پڑھ غیر مقلدین کے ہاتھوں میں

۱۹. کتاب القواعد العلمیہ فی فہم العبارات العربیہ

داؤد ترتیب کے لیے نہیں

ماضی مضارع کے معنی میں

مضارع جب عین مرتفع نہ ہو

انتشار مضارع

استنہاد و استنراد

۲۔ بذریعہ رسالت

لَقَبْتِنِ النَّاسَ مَا نَزَلَ إِلَيْهِمْ (پک انجیل ۴۴)

۳۔ بذریعہ صحابہ

وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ (پک النساء ۱۱۵)

۴۔ بذریعہ مجتہدین

وَلَوْ رَدُّهُ... إِلَى أُولَى الْأَمْزَجَةِ (پک النساء ۱۵)

آداب القرآن

۱۔ لَا يَمْسُهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ (پک الواقعة ۷۹)

۲۔ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ (پک النحل ۹۸)

۳۔ وَرِثَ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا (پک المزمل ۴)

۴۔ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ (پک الاعراف ۲۰۴)

کتاب الایمان

۱۔ ایمان جنسور کی سب باتوں کی تصدیق کا نام ہے

فَلَا دُوبَكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يَكُونُ لَكَ دِيعَا شَجَرٍ

مِثْلِهِمْ. (پک النساء ۶۵)

کُلُّ أَمْنٍ بِاللَّهِ وَلَمْ تَكُنْ تَكُنْ وَكُنْتُ وَرَسُولُهُ.

(پک البقرہ ۲۸۵)

۳۔ ایمان اور اسلام حقیقت ایک ہیں۔

فَاخْرُجْ مِنْهَا مَنْ كَانَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (پک الذریت ۲۵)

اسلام کبھی اسلام کے معنی میں

قُلْ لَمْ تَكُونُوا دُونَ لَكِنْ قُولُوا اسْلَمْنَا.

(پک الحجرات ۱۴)

۳۔ ایمان کی زیادتی سکینہ اور طمانینہ میں ہے مومن بہ

امور کی کمی بیشی کے سپور سے نہیں (پک الفتح)

تلاوت سے جو سکون ملے وہ ایمان کی زیادتی ہے

وَإِذَا قُلْتُمْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا.

(پک الانفال ۲)

ایمان میں کمی آنے کا بیان پورے قرآن میں نہیں

سر زیادتی بھی گناہ نہیں قوت و ضعف میں ہے۔

ایمان اور عمل دو الگ الگ تحقیقات ہیں۔

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ (پک کہف ۷۰)

ایمان کا لفظ جب سے معنی میں ہو تو عمل ہمیں آجاتا ہے

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ عِبَادَهُ (پک البقرہ ۱۴۳)

ہم گمراہ کبیر سے انسان ایمان سے نہیں نکلتا۔

وَأَنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا.

(پک الحجرات ۹)

۵۔ کفر اور ایمان میں کئی واسطہ نہیں کہ انسان دہمن

ہو نہ کافر۔

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْكُمْ كَافِرًا وَمِنْكُمْ مَوْنٌ (پک تغابن)

ایک کفر کہنے سے بھی انسان ایمان بکل آجاتا ہے

قَالُوا أَكَلَتِ الْكَفْرُ الْكَفْرَ وَابْعَدُوا اسْلَامًا (پک التورہ)

۶۔ حقیقت معلوم نہ ہو تو صرف علامات سے

بھی مسلمان پہچانا جاسکتا ہے۔

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَقِيَ عَلَيْكَ السَّلَامَ لَسْتَ

مُؤْمِنًا. (پک النساء ۹۴)

الکفرۃ الاحاد

۱. کافر ایک ملت ہیں گویا اقسام میں بٹے ہوں۔
 هو الذی خلقکم فیکفر کافرو منکم مؤمن۔
 (پہا نقابین ۲)
 ہا دادا الصابین والنصارى والمجوس و
 الذین اشركوا... ہذا ان خصمان اختصموا
 فی ربهم۔ (پہا الحج ۱۷-۱۸)
 اہل کتاب اور مشرکین دونوں اہل کفر ہیں۔
 لیکن الذین کفروا من اهل الکتاب المشرکین۔
 (پہا البینۃ ۱)

۲. ایمان کا ہر دعویٰ ضروری نہیں کہ مؤمن ہو
 وما ہم بمؤمنین۔ یخضعون اللہ والذین
 امنوا۔ (پہا البقرہ ۸)
 واللہ یشہد ان المنافقین کاذبون۔
 (پہا المنافقون ۱)
 ۳. کفر کی ایک قسم زندہ والحاد بھی ہے گویا ہڑا
 اسلام کا نام ہے۔
 ان الذین یلحدون فی آیاتنا لا یخفون علینا۔
 (پہا حم سجدہ ۲۰)

۴. مومنات کا نکاح کافر مرد سے نہیں ہو سکتا
 فان علمتموهن مومنات فلا ترجعن الی الکفار
 لانہن حل لہن لایم یحلون لہن (پہا الممتحنہ ۱)

ولا تنکحوا المشرکین حتی یؤمنوا۔ (پہا البقرہ ۲۳۶)
 ۵. مؤمن اور کافر میں شتہ ولایت نہیں ملاقات ہے
 لا یتخذ المؤمنون الکافرین اولیاء من دون
 المؤمنین۔ (پہا آل عمران ۲۸)
 ۶. کافر کے لیے دعا مغفرت اور نجات نہیں
 ان اللہ لا یغفران لیشرك (پہا النساء ۴۸-۱۱۶)
 ما کلن للبیۃ الذین امنوا ان یستغفروا (پہا التوبہ ۹۳)
 وما ہم بخارجین من النار (پہا البقرہ ۱۶)

کتاب المنافقین

صحابہ اور منافق مخلوط نہیں بیٹھے

منافق آتے جاتے رہے مگر حضور کی ہم مجلسی نہ پاسکے
 ۱. اذا جاءک المنافقون (پہا المنافقون ۱)
 ۲. لا تقعدوا بعد الذکر مع القوم الظالمین
 (پہا الانعام ۶۸)
 حضور کی مجلس سے ان کی دوری کی خواہش
 لو اورد سہمہم رأیتہم یصدون (پہا المنافقون ۵)
 حضور کی معیت صحابہ کے لیے حق منافق اسے نہ پاسکے
 والذین معہم استاء علی الکفار رجاء بینہم۔
 (پہا الفتح ۲۹)

معیت اولوں کو معیار بننے کی دعو اور منافقوں کا انکار
 اذا قیل لہم من ان الناس (پہا البقرہ ۱۳)
 یتبعی ہر سکتا ہے کہ دونوں گروہ مخلوط نہ بیٹھے ہوں

فان آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا۔

(پہ البقرہ ۱۳۷)

صحابہ کی سوسائٹی مخلوط نہ رہنے دی جائے گی

قتیل کھا کھا کر اپنے کو مسلمان بتلانا

و یحلفون باللہ انہم منکم و ما ہم منکم (پہ التوبہ ۶)

یہ تمہی ہو سکتا ہے کہ دونوں طبقے مخلوط نہ بیٹھے ہوں

غبار طے کر بھی انجام کا ختم کر دیا گیا

۱۔ ماکان اللہ لیلید المؤمنین علی ما انتہ علیہ

(پہ آل عمران ۱۷۹)

۲۔ ولعلیم المؤمنین ولعلیم الذین نافقوا (پہ آل عمران ۳۳)

مناز اور اتفاق میں منافقوں کے علیحدہ اطوار

۱۔ ولا یاقون الصدۃ الا وہم کسائی (پہ التوبہ ۵۴)

۲۔ ہم الذین یقولون لا تنفقوا علی من عند رسول اللہ

(پہ المنافقون ۷)

علی من عند رسول اللہ کا دایرہ صرف صحابہ کے لیے تھا

منافقوں اور کافروں کی خفیہ طاقتیں

واذا خلوا الی شیطانہم قالوا انما معکم (پہ البقرہ ۱۴)

واذا خلا ہضم الی بعض قالوا اتحدوہم (پہ البقرہ ۱۷)

یقولون لا خوافہم الذین کفروا (پہ الحشر ۱۱)

لیخرجن الا عز منہا الا ذل (پہ المنافقون ۸)

ان اللہ مخرج ما متحدون (پہ التوبہ ۶۴)

مسلمانوں کی کامیابی پر ان کے آداس چہرے

۱۔ ان تعبد حسنة تسوہم (پہ التوبہ ۵۰)

ولا تصل علی احد منہم مات ابدا (پہ التوبہ ۸۴)

ان کا جنازہ نہ پڑھنے کا حکم بھی ہو سکتا ہے کہ ان کے

اطوار عام مسلمانوں کے جدا ہوں وہ مخلوط ہو کر نہ رہتے ہوں۔

جنگوں میں منافقوں کے علیحدہ اوضاع و اطوار

دقیل ہم قالوا قاتلوا فی سبیل اللہ ادا فعلوا

قالوا اولہم قتالا لا تبعناہم (پہ آل عمران ۷۶)

کتاب التوحید

خالق وہی ایک ہے ہر ایک چیز کو پیدا کرنے والا

خلق کل شیء (پہ انعام ۱۰ ، ۱۰۲)

قل اللہ خالق کل شیء (پہ الرعد ۱۶)

ذلک اللہ ربکم خالق کل شیء (پہ المؤمن ۶۲)

خلق الانسان۔ (پہ الرحمن ۳)

من صلصال۔ (پہ الرحمن ۱۳)

خلقکم والذین من قبلکم (پہ البقرہ ۲۱)

واللہ خلقکم وما تعلمون (پہ الصافات ۹۶)

خلق لکم ہانی الارض جمیعاً (پہ البقرہ ۲۹)

خلق اللیل والنہار (پہ الانبیاء ۳۳)

خلق الموت والحیاء۔ (پہ الملک ۲)

خلق کل دابة۔ (پہ الزمر ۴۵)

رفع السموات بغیر عیلا ترؤھا (پہ الرعد ۶)

هل من خالق غیر اللہ ندکم (پہ الفاطر ۳)

من خلق السموات والارض (پہ العنکبوت ۶۱)

مالک ہی ایک ہے۔ کوئی چیز اس کے قبضے سے باہر نہیں

وَاللّٰهُ مَالِكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ (پہلے الفتح ۴۸)

اللہ کے آگے سب بے بس ہیں۔ ان ارادہ کے حضور

او ارادہ کے نفعاً۔ (پہلے الفتح ۱۱)

لم یکن لہ شریک فی الملک (پہلے بنی اسرائیل ۷۱)

میں نہ ملکوت کل شیء (پہلے المؤمنون ۸۸)

اللّٰهُمَّ مَالِکُ الْمَلِکِ تَوَنَّى الْمَلِکُ (پہلے آل عمران ۲۶)

لا یملکون لانفسہم نفعاً ولا ضرراً (پہلے الرعد ۱۶)

لا یملکون مثقال ذرۃ (پہلے اسباب ۲۲)

ما یملکون من قطمیر (پہلے الفاطر ۱۳)

لا یملکون شیئاً (پہلے الزمر ۳۳) (پہلے الفرقان ۳)

حضرت ابراہیم کا قول میں تیری کسی بات کا مالک

نہیں۔ (پہلے المستحکم ۴)

قل انی لا املک لکم ضرراً ولا رشداً (پہلے البقرہ ۲۱)

لمن الملک الیوم اللہ الواحد القہار (پہلے المؤمن ۱۶)

الملک یدمنا اللہ یحکم بینہم (پہلے الحج ۵۶)

رازق صرف وہی ایک ہے۔ اباب اس کے ماتحت ہیں

وہا من دابة فی الارض الا علی اللہ رزقها

(پہلے ہود ۶)

خلقکم تم رزقکم (پہلے الروم ۴۰)

اللہ یسط الرزق لمن یشاء (پہلے الرعد ۲۶)

ولیسط اللہ الرزق لعبادہ لیغوا فی الارض

(پہلے الرعد ۲۶)

یرزقہ من حیث لا یحسب (پہلے الطلاق ۲)

وان اللہ هو الرزاق ذو القوۃ المتین

(پہلے الذاریت ۵۸)

وینزل لکم من السماء رزقاً (پہلے المؤمن ۱۳)

واللہ یرزق من یشاء بغیر حساب (پہلے البقرہ ۲۱۲)

شان قدرت۔ ہر چیز پر قدرت رکھنے والا وہی ایک ہے

نہما ہی چیزوں پر بھی قادر ہے گو وہ واقع نہیں

قل هو اللہ علی ان بیعت علیکم عندنا بمن

فوقکم (پہلے الانعام ۶۵)

ان اللہ علی کل شیء قدیدر (پہلے البقرہ ۲۰)

ان اللہ یاقی بالشمس من المشرق (پہلے البقرہ ۵۸)

انما موعہ اذا اراد شیئاً ان یقول لہ کن

(پہلے یسین ۸۲)

من رب السموات السبع ورب العرش العظیم

(پہلے المؤمنون ۸۶)

من نزل من السماء ماءً (پہلے العنکبوت ۶۳)

من خلق السموات والارض وسخر الشمس

والقمر۔ (پہلے العنکبوت ۶۱)

انا نحن نحیی ونمیت (پہلے ق ۴۲)

اذا اراد اللہ بقوم سوء فلا مرد لہ (پہلے الرعد ۱۱)

آمن یجب المصطر اذا عاہ (پہلے النمل)

واذا مس الانسان ضرر (پہلے الزمر ۴۹)

فکشفنا ما بہ من ضرر (پہلے الانبیاء ۸۴)

هل هن كشفت ضرة (رپ الزمر ۳۸)

فلا يملكون كشف الضور عنكم ولا تحويلا

(رپ بنی اسرائیل ۵۶)

اولاد دینے والا وہی ہے جس کو چاہے بیٹے دے

یہب لمن یشاء انا و یهب لمن یشاء الذکور

(رپ الشوریٰ ۵۰)

رزق کی تنگی اور کشادگی اسی کے ہاتھ میں ہے

الله یبسط الرزق لمن یشاء ویقدر (رپ العنکبوت ۲۷)

وہی مختار کل ہے۔ جو چاہے کر سکے

لا یسئل عما یفعل وہم یسئلون (رپ الانبیاء ۲۳)

خدا کے دیئے دکھ اور اس کے دیئے آرام کو کوئی نہیں دیکھتا

ان اراد بکم سوء او اراد بکم رحمه

(رپ الاحزاب ۱۷۔ رپ یونس ۱۰۷)

وذلك یخلق ما یشاء ویختار ما کان لهم

الخیرة من امرهم (رپ القصص ۶۸)

شفاعت اللہ کے اذن کے بغیر کوئی نہ کر سکے

من ذا الذی یشفع عندنا الا باذنه (رپ البقرہ ۲۵۵)

کسی کا مافرق الاسباب نفع و نقصان ایک اللہ

کے سوا کسی کے اختیار میں نہیں ہے (رپ الاعراف ۷۸)

علم محیط اور علم غیب خاصہ باری تعالیٰ ہے

لی اعلم غیب السموات والارض واعلم ما

بتدن و ما کنتم تکتون (رپ البقرہ ۳۱)

ان الله قد احاط بكل شیء علما (رپ الطلاق ۱۲)

یعلم ما یلج فی الارض وما یخرج منها (رپ براء)

ان الله عالم غیب السموات والارض انه

علیم بذات الصدور (رپ الفاطر ۳۸)

ولله غیب السموات والارض (رپ ہود ۱۲۲)

وعنده مفاتیح الغیب لا یعلمها الا هو (رپ انفاس ۵۹)

قل لا یعلم من فی السموات والارض الغیب

الا الله (رپ النمل ۲۵)

فقل انما الغیب لله (رپ یونس ۳)

له غیب السموات والارض (رپ الکہف ۲۶)

یعلم سرهم و نجوهم وان الله علام الغیوب

(رپ التوبہ ۷۸)

عالم الغیب لا یعزب عنه شقال خذہ

(رپ ۲۶ اسبار ۲)

عالم الغیب (رپ التوبہ ۱۲۵) (رپ الانعام ۷۲)

انبیاء کی اپنے سے علم غیب کی نفی

یوم یجمع الله الرسل فیقول ماذا اجبتوا لوالا

لا علم لنا (رپ المائدہ ۱۰۹)

۲ تھخرت کی اپنی ذات سے علم غیب کی نفی

(رپ الانعام ۵۰)

لو کنت اعلم الغیب لاستکثرت من

الخیر (رپ الاعراف ۷۸)

۲ تھخرت سے علم شکر کی نفی (رپ یسین ۲۹)

قل ان ادری اقرب با توعد من (رپ یحٰی ۲۵)

علم بوقت قیامت

یُشَکِّلُكَ عَنْ السَّاعَةِ أَيَّانَ وَنَهَارَ (پک ۱۸۷)

ان اللہ عندہ علم الساعۃ (پک ۳۴)

وما یدیک لعل الساعۃ تكون قریباً (پک ۶۳)

ہر چیز پر نیکوئی کی ذات ہے وہ ہر جگہ حاضر و ناظر ہے

لا تحسبن اللہ غافلاً عما یعمل العالمون

(پک ۲۲)

واللہ علی کل شیء شہید (پک ۱۶)

واللہ بصیر بما یعملون (پک ۱۸)

كنت انت الرقيب عليهم وانت على كل شيء

شہید (پک ۱۱۷)

ان اللہ سمیع بصیر (پک ۶۱)

ما یکون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم (پک ۱۶)

ایمان تو لا خفیہ وجہ اللہ (پک ۱۵)

ما فرق الاسباب صرف ہی ایک کو پکارا جائے

له دعوة الحق والذين یبدعون من دونه لا

یسبغون لهم نبی (پک ۱۴)

الشری کو دور سے پکارا جائے

فرق الاسباب الشری کو پکارو

فادعوا للہ مخلصین له الدین (پک ۱۴)

جو کسی کو پیدائے کر سکے وہ پکارا نہ جائے

(پک ۲۰)

جو رزق نہ دے پکارا نہ جائے (پک ۳)

اللہ کے سوا جن کو پکارتے ہو وہ تمہاری تکلیف

دور نہیں کر سکتے (پک ۵۶)

جن کو تم اس کے سوا پکارتے ہو وہ گٹھلی کا ایک

پھلکا پیدا نہیں کر سکتے (پک ۳)

اللہ کے سوا کسی کو پکارا تو حساب دینا ہوگا

فانما حسابہ عند ربہ (پک ۱۱۷)

وہی پکارا جائے تو تکلیف دور کرے اگر چاہے

(پک ۴۱)

تیرا نفع و نقصان صرف اللہ کے اختیار میں ہے

ولا تدع من دون اللہ ما لا یغفلک ولا یضربک

(پک ۱۰۶)

جنہیں تم پکارتے ہو ان کا زمین کی پیدائش میں

کوئی حصہ نہیں (پک ۴۰)

جس پر موت نہیں پکارنے کے لائق صرف وہی ہے

هو الحق لا اله الا هو فادعوا مخلصین له الدین

(پک ۶۵)

جب کوئی سبب اور سہارا نہ ہو تو مدد اسی ایک

سے مانگی جائے جو عبادت کے لائق ہے (سورہ فاتحہ)

افدعوا یمام تدعون من دون اللہ..... حل

هن کاشفات ضرہ (پک ۳۸)

یدعوا من دون اللہ ما لا یضربہ ولا یغفلہ

(پک ۴)

مشرکین کا عقیدہ تو حید

بڑا خدا ایک ہے پھوٹے خدا اس کی عطا کئے ہیں
جو ہمیں اس کے قریب کر دیتے ہیں (پ ۲۳ الزمر ۲)
مشرکوں کی عبادت بزرگوں کی پکار ہی تھی
و کاوا عباد حقہ کا فرین (پ ۲۵ الاحقاف ۵)
زمین و آسمان پیدا کرنے والا وہی ایک ہے
دلن سالتم من خلق السموات والارض
(پ ۳۸ الزمر ۳۸)

قل من رب السموات السبع ورب العرش
الغظیم (پ ۸۶ المؤمنون ۸۶)

دلن سالتم من نزل من السماء ماء
(پ ۶۲ العنکبوت ۶۲)

بتوں کی پوجا صرف اس لیے کہ وہ خدا کے قریب
کر دیں۔ (پ ۳ الزمر ۳)

بُت جن بزرگوں کی یاد میں بنے وہ اب ان
کی طرف دھیان تک نہیں کر رہے۔

وہم عن دعائهم غفلون (پ ۵ الاحقاف ۵)
مشرکین بزرگوں کی یاد میں بُت بناتے تھے خدشت
سوان یغوث اور یثوق کے بت (پ ۲۳ زور ۲۳)

مشرکوں نے اپنے پیروں اور رمولویوں کو پھرتے
رب بنا رکھا ہے (پ ۳۱ التوبہ ۳۱)

قل من رب السموات والارض
(پ ۱۶ الرعد ۱۶)

اسلام میں عبادت صرف ایک خدا کی ہے

انما الہکم الہ واحد (پ ۱۱۰ الکہف ۱۱۰)

” ” ” (پ ۱۸ الانبیاء ۱۸)

” ” ” (پ ۶۲ حم سجدہ ۶۲)

والہکم الہ واحد (پ ۱۶۳ البقرہ ۱۶۳)

انما اللہ الہ واحد (پ ۱۷۱ النساء ۱۷۱)

انما ہوالہ واحد (پ ۵۲ ابراہیم ۵۲)

” ” ” (پ ۵۱ النحل ۵۱)

الہکم الہ واحد (پ ۲۲ النحل ۲۲)

فالہکم الہ واحد قلہ اسلموا (پ ۳۴ الحج ۳۴)

اللہ لا الہ الاہو (پ ۲۵۵ البقرہ ۲۵۵)

” ” ” (پ ۲ آل عمران ۲)

وما من الہ الا اللہ واحد (پ ۱۷۱ المائدہ ۱۷۱)

وما من الہ الا اللہ الواحد (پ ۶۵ ص ۶۵)

لقد کفر الذین قالوا ان اللہ ثالث ثلثہ۔

(پ ۷۳ المائدہ ۷۳)

سبحانہ ان یقولن ولذ لا تقولوا ثلثہ (پ ۱۷۱ المائدہ ۱۷۱)

انی یکن لہ ولد ولع تکن لہ صاحبہ۔

(پ ۱۱۱ الانعام ۱۱۱)

قل ہواللہ احد... لم یلد لم یولد (پ ۱۸۱ الانعام ۱۸۱)

واللہ مع اللہ (پ ۶۰ النمل ۶۰)

من الہ غیر اللہ (پ ۷۱ القصص ۷۱)

مالکم من الہ غیرہ (پ ۲۵ الاعراف ۲۵)

کتاب النبوة والرسالة

بشریت رسالت

نزول اللہ کی ہی دی جاتی ہے۔ ماکان لبشر
ان یوقی اللہ الکتاب النبوة (پہلے آل عمران ۹۰)
ماکان لبشر ان یکلمہ اللہ الا وحیا ذی شوریٰ ۵۱
اللہ تعالیٰ نے مومنین میں سے ہی رسول کھڑا کیا
لقد امن اللہ علی المؤمنین اذ بعث فیہم رسولا
من انفسہم۔ (پہلے آل عمران ۵۱)
اللہ تعالیٰ نے اہل مکہ کی جنس میں سے ہی رسول
بھیجا (پہلے الحجہ ۲)

کیوں تعجب کرتے ہو کہ رسول انسانوں کی جنس
میں سے ہے (پہلے ق ۲، ص ۴، الاعراف ۶۹)
کیوں تعجب کرتے ہو کہ خدا کی طرف سے ذکر
ایک مرد پر اترتا ہے (پہلے الاعراف ۶۹)
کیوں تعجب کرتے ہو کہ تم پر ایک مرد کی زبان فیضیت آئی
اس میں کیا تعجب کی بات ہے کہ ہم نے ایک مرد
پر وحی بھیجی ہے (پہلے یونس ۲)

آؤ میوں کو ہی رسول بنایا جاتا ہے (پہلے انبیاء)
قالت لہم رسولہم ان نحن الا بشر مثکم۔

(پہلے ابراہیم ۸)

حضرت کا اعلان کہ میں اللہ کا نبی نہیں ہوں

ماكنت بدعا من الرسل (پہلے الاحقاف ۹)

حضرت کا اعلان کہ میں نبی بشر ہوں جیسے تم۔ ہاں
مجھ پر وحی آتی ہے۔

قل انما انا بشر مثکم یدعی الی انما اللہ
اللہ واحد (پہلے الکہف ۱۱۰)

حضرت کا دعویٰ ملک رسول ہونے کا نہیں بشر رسول
ہونے کا تھا۔

قل سبحان لی ہلکت الا بشر رسول (پہلے بنی اسرائیل ۹۰)
اگر زمین میں ٹوری مخلوق ہوتی ملک رسول بھیجا جاتا
(پہلے بنی اسرائیل ۹۰)

لوکان ہلکۃ۔۔۔ لنزلنا علیہم من السماء
ملکا رسولا۔

کفار کا عقیدہ کہ بشریت اور رسالت جمع نہیں ہو سکتی

رسولوں کا اس لیے انکار تھا کہ وہ بشر کیوں ہیں
أبشر یہدونا فکفروا۔ (پہلے التائبین ۶)

أبشر منا واحداً نتبعه انا اذ الی ضلال و
سحر۔ (پہلے القمر ۲)

قالوا ما انتم الا بشر مثلنا وما انزل الرحمن
من شیء (پہلے یسین ۱۵)

ما لهذا الرسول یاکل الطعام ویمشی فی
الاسواق۔ (پہلے الفرقان ۷)

ما لهذا الا بشر مثکم یاکل مما تاکلون (پہلے المؤمنون ۲۲)
انؤمن لبشرین مثلاً وقومہما لنا عابدون

(پہلے المؤمنون ۷۷)

اذ قالوا ما انزل الله على بشر من شيء (پ کا انعام ۹۱)
بشر انسان کے معنی میں ہے اس میں کوئی برائی کا پہلو نہیں
اما ترین من البشر احداً فلن اكلم اليوم
انسياً (پ کا مریم ۲۲)
فرغ من رسالت

۱۔ اللہ کا دین اور حکم لوگوں تک پہنچانا۔

۲۔ قرآن کریم کی تعلیم اور عملی تفصیل۔ وانزلنا اليك

الذکر لتبين للناس ما نزل اليهم (پ کا نحل ۴۴)

۳۔ بتلوا عليهم آياته ويزكيهم وديعلمهم الكتاب

والحكمة۔ (پ کا آل عمران ۱۶۴)

۴۔ يعلمهم الكتاب والحكمة وعلّمهم ما لم تكونوا

تعلمون۔ (پ کا البقرہ ۱۵۱)

۵۔ ایک پاکیزہ اور تزکیہ یافتہ امت بننے

يخرجهم من الظلمات الى النور (پ کا مائدہ ۱۶)

۶۔ دنیا کو سیدھی راہ دکھانا اور بتلانا

انك لم تقدم الى صراط مستقيم (پ کا الزمر ۵۶)

طرق متقیم پر لاؤ انہا آپ کے قبضے میں نہیں انہ کے اختیار میں

انك لا تهدي من اجبت ولكن الله يهدي

من يشاء (پ کا القصص ۵۲)

۷۔ کفر و فتناء و دول جہاد کرنے کا حکم یا ایما

النبي جاهد الكفار والمنافقين واخلف

عليهم۔ (پ کا التوبہ ۷۳)

۸۔ اس دین کو جو سب ان پر غالب نازل کی ذمہ داری

ودين الحق ليظهر على الدين كله۔

(پ کا التوبہ ۳۲۔ پ کا الفتح ۲۸۔ پ کا الصف ۹)

۹۔ تبلیغ اور اس راہ میں پیش آنی والی سختیوں پر صبر

بلغ ما نزل اليك وان لم تفعل فما بلغت رسالته

(پ کا المائدہ ۶۷)

۱۰۔

غلبہ رسالت

خدا کا فیصلہ کہ رسول آخر کار غالب آکر رہتے ہیں

كتب الله لغيرنا ورسلي (پ کا المجادلہ ۲۱)

غلبہ سے مراد دنیا میں بھی غالب آنا ہے۔

انا لننصر رسلاً... في الحیوة الدنیا و یومہ

یقیم الاشماد۔ (پ کا المؤمن ۵۱)

رسولوں کا نصرت اور غلبہ دلوں کا وعدہ دیا گیا ہے

انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون

(پ کا احسانات ۱۷۲)

لله العزة ولرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين

(پ کا المنافقون ۸)

یا ایہا النبی حسبک الله ومن اتبعک من المؤمنین

(پ کا الانفال ۶۴)

لن ینصر الله شیئاً و سیمحط اعماہم (پ کا محمد ۳۲)

دعج الله الباطل وحق الحق (پ کا الشوریٰ ۲۴)

وانتم الاعوان الله معکم ولن یتیم اعمالکم (پ کا محمد ۳۵)

غلبہ رسالت محمدی

۱. وقل جلا الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقاً. (رپ بز اسرئیل ۸۱)

۲. قل ان ربي يقذف بالحق علام الغيوب (رپ الباقہ)
قل جلا الحق وما يبدي الباطل وما يعيد
(رپ اسبار ۴۹)

۳. بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه
(رپ الانبياء ۱۸)

۴. لئن لم ينته المنافقون... لنغزيناك بهم
(رپ الاحزاب ۶۱)

۵. اذاجله نصر الله والفتح ورأيت الناس
يدخلون في دين الله افواجا. (رپ ۱)
وتحسب الذين كفروا معجزين في الارض
(رپ النور ۵۷)

ولسوف يعطيك ربك فترضى (رپ الضحیٰ)

تبریت رسالت

اللہ تعالیٰ کی طرف سے آنحضرت کو نسی اور ہمارے

۱. واصبر على ما يقولون واهجرهم هجرة
جميلاً. (رپ المنزل ۱۰)

۲. واصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل (رپ الاحقاف ۳۵)

۳. واللہ يصمك من الناس (رپ المائدہ ۶۷)

۴. بلغ ما انزل اليك وان لم تنفل فما بلغت
رسالتہ. (رپ المائدہ ۶۷)

۵. واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم
بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد
عيناك عنهم. (رپ الکہف ۲۸)

۶. عفا الله عنك لم اذنت لهم (رپ التوبہ ۴۲)
عسى وتولى ان جاءه الاعشى (رپ عبس ۱)
۸. فجار حمة من الله لنت لهم (رپ آل عمران ۵۹)
۹. اولئك الذين هذا الله فيمبدلهم اقتداً
(رپ الانعام ۹۰)

اطاعت رسالت

وما ارسلنا من رسول الا ليطيع باذن الله
(رپ النساء ۶۴)

اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم
(رپ النساء ۵۹)

فليخذ الذين يخافون من امره (رپ النور ۶۴)
ما كان لهم من ولا مؤمنة اذا قضى الله و
رسوله امراً

ان يكون لهم الخيرة من امرهم (رپ الاحزاب ۳۶)
فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما
شجر بينهم (رپ النساء ۶۵)

ما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه
فانتہوا. (رپ الحشر ۷)

لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة (رپ الاحزاب ۲۱)
من يطع الرسول فقد اطاع الله (رپ النساء ۸۰)

شان رسالت محمدی

یخرجهم من الظلمات الى النور باذنه رب المائدہ ۴۱
لقد جاءكم رسول من انفسكم ... بالمؤمنين
رؤف رحيم (پہ آیت ۴۸)

النبی الامی الذی یحیی ذہ مکتوباً عندہم (پہ الانعام ۱۵۵)
یضع عنہم اصرہم الغلال الی کانت علیہم " "
وما ارسلناک الا رحمة للعالمین (پہ الانبیاء ۱۰۷)
یخرجہم من الظلمات الی النور (پہ البقرہ ۱۵۷)

وما کان اللہ لیلحد بہم ولست فیہم (پہ الانفال ۳۳)
النبی والی بالمؤمنین من انفسہم (پہ الاحزاب ۶)
لبثت فیکم عمرًا من قبلہ (پہ یونس ۱۶)
وما ضل صاحبکم وما غوی (پہ النجم ۲)
وما رمیت اذ رمیت (پہ الانفال ۱۷)
اما ارسلناک شاہداً ومبشراً ونذیراً (پہ الشرح ۸)
فما رحمة من اللہ لنت لہم (پہ آل عمران ۱۵۹)
تعرّضوا وتوقدوا (پہ آیت ۹)

الذین یشاہدونک انما یشاہدون اللہ (پہ آیت ۱۰)
کف ایدی الناس عنکم ولکن ایتہ للمؤمنین (پہ ۲۰)
واللہ یعصمکم من الناس (پہ المائدہ ۶۷)

ادب رسالت

نامے کر نہ پکارو خط ایک دوسر کو پکارتے ہو
لا تجعلوا دعاء الرسول بینکم کدعاء بعضکم
لبعض (پہ النور ۶۳)

الذین ینادونک من وراء الحجرات کثرہم
لا یقولون (پہ الحجرات ۲)

لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی (پہ الحجرات ۲)
لا تجہروا باللہ بالقول کجہر بعضکم لبعض " "
حضرت کے پاس حاضر ہوں آپ کو حاضر نہ کریں
ولو اہم اذ ظلموا انفسہم جاورک (پہ النساء ۶۴)

محکمات رسالت

ما کان للنبی ان یشل (پہ آل عمران ۱۱۱)
ما ارسلنا من رسول الا لیطاع (پہ النساء ۶۴)
ما اتاکم الرسول فخذوا (پہ الاحزاب ۷)
انک لتمدی الی صراط مستقیم (پہ الفرقان ۵۲)
انک لعلی خلق عظیم (پہ القم ۲)
اولئک الذین ہدی اللہ رب الانعام ۹۰)
ولقد راودتہ عن نفسه فاستقصہ
ربک یوسف ۳۲)

محکم نبوت حضرت خاتم النبیین

سب سے آخر میں ایک رسول آئے گا تم سب اس
پر ایمان لاؤ۔ واذا اخذ اللہ میثاق النبیین
..... تم جاؤ کہ رسول (پہ آل عمران ۸۱)
ولکن رسول اللہ خاتم النبیین (پہ الاسراء ۱۰۷)
نزل الفرقان علی عبدہ لیکون للعالمین
نذیراً (پہ الفرقان ۱)

الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی (پہ المائدہ ۳)

۶۔ ورفعتا فوقهما الطور (پٹ النساء ۱۵)

۷۔ حضرت موسیٰ کے عصا کا ساپ بننا

۸۔ خالقاها اذا هي حية تسقى (پٹ لہ ۲۰)

حضرت عیسیٰ کے معجزات

۸۔ پرندوں کا ذبح ہونے کے بعد پھر حریج بنانا

بیماروں کو بفضل خداوندی شفا دینا

۹۔ فخذ اربعة من الطير (پٹ البقرہ ۲۶۰)

۹۔ مال کی گود میں کلام کرنا

قال اني عبد الله انك اني الكتاب (پٹ مریم ۳۰)

حضرت خاتم النبیین کے معجزات

قرآن کریم کا معجزہ

ایسا کلام بنا لانے سے لوگوں کا عاجز ہونا

۱۔ لا یاتون بمثلہ (پٹ بنی اسرائیل ۸۸)

۲۔ فان لن تفعلوا ولن تفعلوا (پٹ البقرہ ۲۴)

۳۔

۴۔

غیبی خبروں کی تصدیق

۱۔ درو میں کے دوبارہ غالب آنے کی خبر (پٹ روم ۱)

۲۔ کسی مرد کا باپ نہ ہونے کی خبر (پٹ الاحزاب ۴۰)

۳۔ فتح مکہ کی خبر (پٹ النصر)

۴۔ مسلمانوں کے داخل حرم ہونے کی خبر (پٹ الفتح ۲۴)

۵۔ آئندہ حالات پہلے سے بہتر ہوں گے

(پٹ الضحیٰ)

یومنون بما انزل الیک وما انزل من قبلك (پٹ النساء)

ورسلنا قد قصصنهم علیک.... ورسلا

لم نقصصهم علیک (پٹ النساء ۱۶۴)

لا نفرق بین احد من رسلہ (پٹ البقرہ ۲۵۸)

قل یا ایہا الناس انی رسول الیک جیبار (پٹ الاعراف)

وما ارسلنا الا کافۃ للناس (پٹ الباء ۲۸)

اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم

(پٹ النساء ۵۹)

واخیرین منہم لما یلحقوا بکم (پٹ الحجۃ ۲)

کتاب المعجزات والکرامات

پرندوں کا ذبح ہونے کے بعد پھر حریج بنانا

۱۔ حضرت ابراہیم کے پاؤں تلے آگ کا ٹھنڈا ہونا

یا نازکونی برؤا و سلاما علی ابراہیم (پٹ نبیاء ۶۹)

۲۔ حضرت موسیٰ کے لیے دیامیں راہ بننا

واذ فرقنا بکم البحر (پٹ البقرہ ۵۰)

۳۔ حضرت داؤد کے ہاتھوں میں لہجے کا تم ہونا

والتالہ الحدید (پٹ سبار ۱۰)

۴۔ پتھر پر پھڑی مارنے سے بارہ چٹتے جاری

فقلنا اضرب بعصاک الحجر (پٹ البقرہ ۶۰)

۵۔ حضرت سلیمان کے پاس تخت بقیس کا چلا آنا

انبیاء کے لیے مٹی کے خراس بدنا

(پٹ النمل ۴۰)

پہلے نبیوں سے ملاقاتیں

واسئل من ارسلنا قبلك من اممنا ربي الزخرف ۴۵
جنگ بدر میں مسلمانوں کا اپنے سے دگنا دکھائی دینا
واخرى كافرة يرونهم مثلهما رأى العين
(پ آمل عمران ۱۳)

معجزہ شق القمر

والشق القمر (پ القمر ۱)

کتاب الصحابہ

عام امت اور پیغمبروں درمیان صحابہ واسطہ ہیں
لنكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم
شهيذاً (پ البقرہ ۱۴۳)

کنندہ خیر امامت اخراجت للناس (پ آل عمران ۱۱۰)
اذا قتل لهم امنوا كما امن الناس (پ البقرہ ۱۳)
وكذلك جعلناكم امة وسطا (پ البقرہ ۱۴۳)
ایمان صحابہ کے دل کی زینت تھا اور وہ سب مومن تھے

حبیب الیکم الایمان و زینتہ فی قلوبکم (پ الحجرات ۷)
اولئک ہم المؤمنون حقار (پ الانفال ۴)
کفر فتن اور عصیان سے ان کے دلوں کو نفرت تھی
کرہ الیکم الکفر والعصیان والعصیان
(پ الحجرات ۷)

انہ نے تنویر میں ان کے دلوں کا امتحان لیا تھا
اولئک الذین امتحن اللہ قلوبہم للتقویٰ (پ الحجرات ۴)

فتح مکہ سے پہلے ایمان لانے والوں کو پچھلے مل
نہیں سکتے لیکن جنت کا وعدہ ہر ایک سے ہے
و کلاً وعد اللہ المحسنی (پ الحمید ۱)
جبران مومنین کے خلاف چلا وہ جہنمی ہے (پ النساء)
و یقیع غیر سبیل المؤمنین ذلہ ما تولی و فضلہ
جہنم (پ النساء ۱۷)

صحابہ سب اللہ کی رضا پا چکے اور خود اس کے راضی ہوئے
رضی اللہ عنہم و رضوا عنه

(پ التوبہ ۱۳) پ البینہ ۸

کفر کے خلاف سخت اور اپنے میں رحمدل
والذین معہ اشتدوا علی الکفار رحماء بینہم
(پ الفتح ۲۹)

الغبین قلوبکم فاصحبہم بجمعتہم اخواناً راکباً علی عین
صحابہ کے عمل کو غم نے اپنا عمل کہا

فلم تقتلواہم ولكن الله قتلہم (پ الانفال)
و ما رمیت اذ رمیت ولكن الله رمی (پ الانفال ۷)
انا نحن نزلنا الذکر و انا لہ لحاظون (پ الحج ۹)

صحابہ باہمی قتال میں بھی مومن رہے
وان طائفتان من المؤمنین اقتتلوا (پ الحجرات ۹)
بدر سے جان بچڑانے والے بھی مومن رہے
وان فریقاً من المؤمنین لکراہون (پ الانفال ۷)

پیغمبر کے ساتھ ہونوالوں میں بھی متہائے لیے آئے
فکانت لکم اسوۃ حسنۃ فی ابراہیم الذین معہ (پ المؤمن)

منکم من یرید الدنیا ومنکم من یرید الآخرة ولقد
عفا عنکم واللہ ذو فضل علی المؤمنین (پیکر آل عمران ۱۵۶)
خبر ایمان حضرت ابی بکرؓ

من یرتد عنکم عن دینہ (پیکر المائدہ ۵۴)
یومئذ یفرح المؤمنون (پیکر الروم ۴۴)
خبر ایمان حضرت عمرؓ

ان الارض ینشأ عبادی الصالحون (پیکر انبیاء ۱۵)
شانِ تطہیر حضرت عائشہؓ (پیکر النور ۱۵-۱۶)
ازواجِ مطہرات اور اہلبیت کی تطہیر (پیکر الاحزاب ۳۳)

کتاب السیر

حضرت کے جدِ اسلامی سلطنتِ تسلیم سے چلنے کی یا بغامت ہے
وعدا اللہ الذین امنوا منکم وعملوا الصالحات
لیست خلفہم فی الارض (پیکر النور ۵۵)
ولی الامر غلیفہ (مسلمانوں میں سے جو
داؤلی الامر منکم (پیکر النساء ۵۹)
اسلامی حکومت کا محور حکم ہوا انزل اللہ ہے گا
(پیکر المائدہ ۴۹)

الذین ان مکناہم فی الارض اقاموا الصلوۃ
(پیکر الحج ۴۱)

ولی الامر معہم نہیں رعیت کے لوگ۔ سر سے
تنازع کا حق رکھتے ہیں فان تنازعتم فی شئ
اور فیصلہ کتاب و سنت کا (پیکر النساء ۵۹)

حضرت ابوبکر صدیقؓ کے ایمان پر قرآن کی گواہی

۱۔ یومئذ یفرح المؤمنون بنصر اللہ (پیکر الروم ۲)

۲۔ فسوف یأتی اللہ بقوم یمتہد (پیکر المائدہ ۵۴)

حضرت عمرؓ کے ایمان پر قرآن کی گواہی

ان الارض ینشأ عبادی الصالحون (پیکر انبیاء ۱۵)

حضرت صدیقہ کی طہارت پر قرآن کی گواہی

ان الذین جہلوا بالآفاق... الایۃ (پیکر النور ۱۱)

مہاجرین انصار اور ان کے سب پیروؤں سے اللہ
راہنی ہوا۔ (پیکر التوبہ ۱۰۰)

صحابہ جہنم کی آگ کی ہیئت تک نہ سُن پائیں گے

لا یمعن حسبہما (پیکر الانبیاء ۱۰۲)

دورانِ تربیت کی بعض کمزوریاں
اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے عفو و کرم

ان الذین تولوا منکم یوم التلقی الجعان... ولقد
عفا اللہ عنہم ان اللہ غفور حلیم (پیکر آل عمران ۱۵۵)
حتی اذا اضللتہم و تنازعتم فی الارض عصیتہ
ولقد عفا عنکم واللہ ذو فضل علی المؤمنین

(پیکر آل عمران ۱۵۲)

جنگ سے جان چھڑانے والے بھی مومن ہی متانت نہ تھے

ان فریقاً من المؤمنین لکارہون (پیکر الانفال ۵)

صحابہ باہمی قتال میں بھی مومن ہی ہے کافر نہ ہوئے

وان طائفان من المؤمنین اختلفوا (پیکر الحجرات ۹)

۲. فسوف ياتي الله بقومهم يحكمهم (پہ المائدہ ۵۴)

۳. ان الارض يرثها عبادي الصالحون (پہ انبیاء ۱۰۵)

۴. ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيداً

(پہ الفتح ۲۸)

مسلمانوں کی ولایت صرف مسلمانوں کا حق ہے

لا تاتخذوا عدوی وعدائکم اولیاء (پہ الممتحنہ ۱)

ان ابراء منکم ومما تقبضن من دون الله (الممتحنہ ۴)

مال غنیمت میں غنائین کا حصہ

واعلموا انما غنمتم من شیء فان لله خمسہ و

للسول (پہ الانفال ۴۱)

مال فتنے میں فوج کا کوئی حصہ نہیں

ما افاء الله علی رسولہ من اهل القرى فلله

والسول (پہ الحشر ۵)

اسلام میں انسانی حقوق میں برابری ہے

اقتدار اسلامی میں سب انسان برابر نہیں غیر مسلم

ما تحت ہو کر میں

اسلام میں معیشت میں برابری نہیں جو محنت کرے پائے

والله فضل بعضکم علی بعض فی الزرق (پہ الخلق ۳۱)

کتاب الجہاد والہجرہ

انی جاعل فی الارض خلیفہ (پہ البقرہ ۳۰)

خلافت ارضی میں نیابت خداوندی

اور صفات جمال و جمال کا سایہ

انتخاب کی بنا انسانوں کے مساوی حقوق پر

اذ احکمتہم بین الناس ان تمکوا بالعدل

یعظکم بہ (پہ النساء ۵۸)

حکومت شوریٰ سے چلے گی پرفیصلے کا حق سربراہ کو ہوگا

امرہم شورى بینہم (پہ الشوری ۲۸)

وشاورہم فی الامر واذ اعزمت فتوک علی الله

(پہ آل عمران ۱۵۹)

شوریٰ کے ارکان نماز روزہ و زکوٰۃ میں عملی مسلمان

ہوں (پہ الشوری ۲۸)

الذین ان مکناہم فی الارض اقاموا الصلوۃ (پہ الحج ۴۱)

اقتدار کی امانت اہل لوگوں کے سپرد کرو

ان الله یامرکم ان تؤدوا الامانات الی اہلہا (پہ النساء ۵۸)

دفاعی تیاریاں جتنی بھی ہو سکیں کرو

واعدوا للمعوا استطعتم من قوۃ (پہ الانفال ۶۰)

معادہ قوم کے خلاف کسی قوم کی مدد جائز نہیں (پہ الانفال ۶۰)

معادہ قوم کو خانہ پاؤ تو معادہ توڑو (پہ الانفال ۵۸)

اسلام کا تصور حکومت جغرافیائی محدود کا نہیں عالمی ہے

انی جاعل فی الارض خلیفہ (پہ البقرہ ۳۰)

الذین ان مکناہم فی الارض (پہ الحج ۴۱)

لیظہرہ علی الدین کلہ (پہ الفتح ۲۸)

لیستخلفہم فی الارض (پہ النور ۵۵)

خمسہ کی خلافت صحیح ہونے کے قرآنی تواجد

۱. ولیدلہم من بعد خوفہم امنا (پہ النور ۵۵)

خلق الارض في يومين ... وقد اخواتها في

اربعة ايام (پک حم سجدہ ۱۰)

۳. سات آسمان دودن میں

فقتضهن سبع سموات في يومين (پک حم سجدہ ۱۱)

۴. ہر آسمان میں اسرائیلی کا نزول

واحدی فی کل سماء امرہا (پک حم سجدہ ۲)

۵. آسمان سات اور زمینیں بھی اسی طرح

خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن يتنزل

الامريئهن (پک الطلاق ۳)

۶. آسمان ایک دھوئیں کی شکل میں

ثم استوى الى السماء وهي دخان فقال لها

والارض اتي اطوعا او كرها قالتا اتيتا

طائعين (پک حم سجدہ ۱۱)

۷. استوی علی العرش (پک السجدہ ۲) (پک الفرق ۵۷)

استوى الى السماء (پک حم سجدہ ۲)

۸. فرشتوں کو ہزار سال کے انتظامات اور تبلیغ

ملتی ہیں (پک السجدہ ۲۱)

ثم يعرج اليه في يوم كان مقداره الف سنة

مما تعدون (پک السجدہ ۲۱)

۹. ولقد خلقنا فرقكم سبع طرائق وانزلنا من

السماء ماء بقدر فاسكننا في الارض (پک المؤمن ۱۶)

۱۰. يفتي الليل انهار يطيله خشيًا والشمس والقمر والنجوم

مسحورات بلمرة. الاله الخلق والامر (پک الفرق ۵۷)

۲. ليستخلفهم في الارض (پک النور ۵۵)

۳. جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح (پک الفرق ۲۹)

جعلكم خلفاء من بعد عاد (پک الاعراف ۶۷)

جہاد بکفار و مشرکین

واهدوا لهم ما استطعتم من قوة (پک الانفال ۲۰)

جہاد بہ اہل کتاب

قاتلوا الذين ... حتى يعطوا الجزية (پک توبہ ۲۹)

جہاد بہ اہل الحاد

ان الذين يلحدن في ايماننا لا ينجفون علينا (پک حم سجدہ ۲)

جہاد بمقابلہ منافقین

جلهذ الكفار المنافقين واعظ عليهم (پک التوبہ ۲)

جہاد و ذکر سکو تو سحرت کرو

مستضعفين خدا کی پکڑ میں

ان الذين توفاهم المشكلة ظالمى انفسهم قالوا انما

كنتم لنا مستضعفين (پک النساء ۹۷)

ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الارض

مراعها وسعة (پک النساء ۱۰۰)

کتاب خلق العالم

۱. زمین و آسمان کی پیدائش چھ دن میں

خلق السموات والارض في ستة ايام

(پک السجدہ ۲۰)

۲. زمین دودن میں اور دیگر تیریں چار دن میں

۱۱۔ وقد خلقكم أطواراً . وجعل القمر فيمن نورا
وجعل الشمس سراجاً (پ ۲۹ نوح ۱۶)

۱۲۔ وجعلنا من الماء كل شيء حي وجعلنا
في الأرض دواسي ان عتيد بهم وجعلنا فيها
نجا سبلاً (پ ۱۱ انبيا ۳۱)

۱۳۔ انسان پہ پھٹی سے پھر پانی سے بنا
بدا خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من
سلاية من ماء مهين ثم سواه ونفخ فيه
من روحه (پ ۱۵ السجده ۷)

۱۴۔ خلق الانسان من صلصال من حمأ مسنون
والجان خلقنا من قبل من نار السموم (پ ۱۶ الحجر ۲۶)
۱۵۔ خلقكم من نفس واحدة وخلق منها رجلاً
وئس منها رجالاً كثيرًا وفسأ (پ ۱۷ نسا ۱)

۱۶۔ ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم ازواجاً
لتسكنوا اليها (پ ۲۱ الروم ۲۱) ليسكن اليها (پ ۲۱)

۱۷۔ والانعام خلقنا لكم فيها دناء وفيها منافع و
منها تاكلون ولكم فيها جمال وتحمل الثقالكم
(پ ۱۷ النحل ۷)

۱۸۔ والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة
(پ ۱۸ النحل ۸)

۱۹۔ وسفر لكم الليل والنهار والشمس والقمر . . .
هو الذي مخولكم البحر لاكلوا منه لعلكم تطرؤا و
تستخرجوا منه حلية تلبسونها (پ ۱۹ النحل ۱۶)

۲۰۔ وجعلنا الليل والنهار آيتين فمحونا آية الليل
وجعلنا آية النهار مبصرة فلتعلموا عذ

السنين والحساب (پ ۱۱ بنی اسرائیل ۱۲)

۲۱۔ فاخرجنا به ثمرات مختلف الوانها من
الجبال جدا بيض وحمرا مختلف الوانها و
غرابيب سود (پ ۲۲ الفاطر ۲۷)

۲۲۔ وان لكم في الانعام لعبرة ننسفكم فما
في بطونه من بين فرت ودم لينافخا لصا
سائفا للشاربين (پ ۲۳ النمل ۶۶)

۲۳۔ ومن ثمرات الخيل والاعناب تخذون
منه سكرًا ورزقًا حسنًا (پ ۲۳ النمل ۶۶)

۲۴۔ ونبوة تخرج من طور سيناء تنب بالدين
وصبغ للاكلين وان لكم في الانعام لعبرة
. ومنها تاكلون (پ ۲۴ المؤمنون ۲۱)

۲۵۔ ومن آيته اختلاف السننكم والوانكم
(پ ۲۵ الروم ۲۲)

۲۶۔ ومن آيته مناكم بالليل والنهار واتباعكم
من فضله (پ ۲۶)

۲۷۔ واروقب يوم تأتي السماء برذا خان مبين
يفشي الناس (پ ۲۷ الدخان)

۲۸۔ صوركم فاحسن صوركم والي المصير (پ ۲۸ تغابن ۳)

۲۹۔ جاعل المثلثة رسلاً ولى احضرة مثني و

ثلث وربع يزيد في الخلق ما يشاء (پ ۲۹ فاطر)

ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتاً
بل احياء عند ربهم يرزقون (پك آمل عمران ٤٠)
حیات الشهداء والانبیاء

والذين هاجروا في سبيل الله قتلوا
او ماتوا ليرزقهم الله رزقاً حسناً.
(پك الحج ٥٨)

واستل من ارسلنا من قبلك من رسلنا
(پك الزخرف)

ولقد اتينا موسى الكتاب فلا تكن في حيرة
من لقائه (پك الم عبدة ٢٣)
فلما قضينا عليه الموت ما دلهم على موته
الا دابة الارض (پك السبا ١٣)

کتاب المعیشت

سب پیداوار میں ہر ایک کا حصہ
هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعاً.
(پك البقرة ٢٩)

در بر معیشت سب کا ایک سانس
نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة
الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات
(پك الزخرف ٣٢)
والله فضل بعضكم على بعض في الرزق
(پك النحل ١١)

٣. نزل لكم من الانعام ثمانية اذواج يخلقكم
في بطون امهاتكم خلقاً من بعد خلق في
ظلمات ثلث (پك الزمر ٦)

٢. خلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه
ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة (پك الحج ٥)

کتاب البرزخ

١. ومن دراهم برزخ الى يوم يبعثون (پك المؤمن ١٠)
٢. النار يرضون عليها غداً او عشياً ويوم تقوم
الساعة ادخلوا ال فرعون اشد العذاب.
(پك المؤمن ٢٤)

٣. مما اخطيتم بها عزقوا ذنبا دخلوا النار (پك نوح ٢٥)
٤. منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم
٥. يثبت الله الذين امنوا بالقلوب الثابت.
(پك ابراهيم ٢٤)

٦. اليوم تجزون عذاب الهون (پك الانعام ٦٣)
٧. يضربون وجوههم وادبارهم وذنقوا
عذاب الحريق (پك الانفال ٥٠)

٨. ولنذيقنهم من العذاب الادنى دون
العذاب الاكبر (پك السجدة ٢١)
حیات شهداء

ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله اموات بل
احياء ولكن تشعرون (پك البقرة ١١٥)

مرد عورتوں پر خرچ کریں

الرجال قوامون على النساء... وبما انفقوا

من امر المهر (پٹ النساء ۲۴)

ولہن مثل الذی علیہن بالمعروف و

للرجال علیہن درجہ (پٹ البقرہ ۲۲۸)

وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن (پٹ البقرہ ۲۳۳)

اہل ثروت غریبوں پر خرچ کریں

ومما رزقہم ینفقون (پٹ البقرہ ۲)

ماذا ینفقون قل العنود (پٹ البقرہ ۲۱۹)

وفي اموالہم حق للسائل والمحروم (پٹ الذاریات)

نقد مواہین یدی بخواکم صدقہ (پٹ المجادلہ ۳)

وراثت میں حصے یکساں نہیں

لكل جعلنا موالی مما ترك الوالدان والاقریبون

(پٹ النساء ۲۳)

یوہیکم اللہ فی اولادکم للذکر مثل حظ

الانثیین (پٹ النساء)

مال جمع کرنے پر الہی ناراضگی

والذین یکنزون الذہب الفضۃ (پٹ التوبہ ۳۴)

ارعیت الذی یکذب بالذین (پٹ الماعون)

امیر اپنے مال کا سالانہ حساب کریں

نقد سے سالانہ زکوٰۃ

پیردار سے ہر فصل پر عشر

وسائل معیشت میں سب کا حصہ

احل لکم صید البحر وطعامہ متاعا لکم و

للسیارة وحرم علیکم صید البر ما دامتم

حرما (پٹ المائدہ ۹۶)

احل لکم الطیبات وما علمتم من الجوارح

(پٹ المائدہ ۴)

وان لکم فی الانعام لعبارة تنقبکم مما فی بطونہ

(پٹ النحل ۶۶)

سود اور جوئے کی حرمت

واحل الله البیع وحرم الربا (پٹ البقرہ ۲۷۵)

الذین یا کلون الربا لا یقومون الا کمایقم

الذی یتخبطہ الشیطان من المس

(پٹ البقرہ ۲۷۵)

یشلونک عن الخمر والمیسر قل فیہما اثر

کبیر (پٹ)

کتاب المعاشرت

انما المؤمنون اخوة (پٹ الحجرات ۱۰)

فاصبحتہم بنعمتہ اخوانا (پٹ آل عمران ۱۰۳)

مال باپ کے حقوق

لا تعبدن الا الله وبالوالدین احسانا (پٹ النساء ۳۶)

لا تفرکوا به شیئاً وبالوالدین احساناً۔

(پ البقرہ ۸۳)

وقضی ربک ان لا تعبد الا ایاہ وبالوالدین

احساناً (پ بنی اسرائیل ۲۳)

ان اشکر لی ولو الدیک (پ لقمان ۱۲)

لا تقل لها اذ لا تفرها (پ بنی اسرائیل ۲۳)

ودعنا الانسان والدیہ حنا (پ العنکبوت ۲۱)

اولادک حقوق

لا تقتلوا اولادکم خشیۃ اطلاق (پ الانعام ۱۵۱)

المال والبنین زینۃ الحیوۃ الدنیا (پ الکہف ۴۶)

بچے کا خرچہ باپ کے ذمہ ہے

دعی المولود لہ (رزقہن وکسوئہن) (پ البقرہ ۲۳۳)

خاوند بیوی کے حقوق

وجعلنا للمتقین اماماً (پ الفرقان ۷۴)

عورتوں کا نفقہ مردوں کے ذمہ ہے

وبما انفقوا من اموالہم (پ النساء ۲۴)

انہیں وہاں بساؤ جہاں خود رہو

اسکوتھن من حیث سکنتم من وجدکم

(پ الطلاق ۶)

ہن لباس لکم ولانتم لباس ہن (پ البقرہ ۱۸۷)

دیدین علیہن من جلابیبہن (پ الاحزاب ۵۹)

واذا بلغ الاطفال منکم الحلم فلیستأذوا

(پ النور ۵۹)

مباح کے لیے ایک دین

ولا تشکروا المشرکین حتی یؤمنوا (پ البقرہ ۲۲۱)

فان علمتمہن مؤمنات فلا ترجوہن

الی الکفار (پ المتحہ ۱۰)

والمحصنات من الذین اوتوا الکتاب من

قبلکم (پ المائدہ ۵)

النساء میں بعض کو بعض پر فضیلت

الرجال تو امن علی النساء بما فضل اللہ

لبعضہم علی بعض (پ النساء ۳۴)

واللہ فضل بضعکم علی بعض فی الرزق

(پ النحل ۷۱)

فضلنا بعضہم علی بعض (پ بنی اسرائیل ۳۱)

تلك الرسل فضلنا بعضہم علی بعض

(پ البقرہ ۱۲۹)

وللرجال علیہن درجہ (پ البقرہ ۲۲۸)

کسی مسکین کو نارا فضلی کے باعث محروم نہ کریں

ولا یأتل اولوا الفضل منکم والسعة

(پ النور ۲۲)

خرچ کرنے میں میانہ روی اختیار کرو

ولا تجعل یدک مغلولۃ لی عنقک ولا

تبسطها (پ بنی اسرائیل ۲۹)

مومنین کے مال میں یتیموں کا حق ہے (پ الانعام ۱۵۱)

وفی اموالہم حق للساائل والمجروم (پ الانبیاء ۱۹)

صرف انبیاء کی نہیں دوسرا نعام یا اللہ اہل علم کی بھی ایسا چاہیے

صراط الذین انعمت علیہم

اللہ کے اگے جھکے ہوئے اہل علم سب لائق اتباع میں

واتبع سبیل من اذاب الی (پہ لہمان ۱۵)

انبیاء کے ساتھیوں میں بھی تمہارے لیے اوروہ سرفہ

قد کانت لکم اسوة حسنة فی ابراہیم والذین

معہ (پہ المستحقہ ۴)

حضور کے ساتھیوں کے خلاف چلن بھی جہنم کی راہ ہے

من یشاق الرسول.... ویستبع غیر سبیل المؤمنین

فوالہ ما قولی وفضلہ جمعہم (پہ النساء ۱۵)

آنحضرتؐ و صحابہ کے بعد ائمہ مجتہدین کی پیروی

اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولوا الامر منکم

(پہ النساء ۵۹)

اہل علم ہی مسائل میں اجتہاد کر سکتے ہیں

ولورودۃ الی الرسول والی اولوا الامر منہم

اعلمہ الذین یشنبطونہ (پہ النساء ۸۳)

ہر ایک فقیر بنے ضروری نہیں دوسرا ان کا فتویٰ مانیں

فلولا نفر من کل فریقۃ منہم طائفة

لیتفقوا فی الدین (پہ التوبہ ۱۲۲)

پیروی انہی آبار کی ہو جو علم اور ہدایت کا نور رکھتے ہیں

قالوا حسبنا ما وجدنا علیہ اباؤنا

(پہ المائدہ ۱۰۴)

یتیم کو دھتکا کرنے والا دین کا کذب ہے (پہ الماعون)

مفروض کو سہولت تک مہلت دو

وان کان ذو عسرة فنظرة الی ميسرة (پہ البقرہ ۲۸)

مناسب بات کہنا احسان مند صدقہ سے بڑی نیکی ہے

قول معروف ومغفرة خیر من صدقة يتبعها

اذی (پہ البقرہ ۲۶۳)

سلام کا جواب اس سے بہتر پیرا میں دو

واذا حیثتہ بختیۃ فختیۃ باحسن منها

(پہ النساء ۸۶)

لا تداخلوا بیوتاً غیریہ تکم حتی تستأذوا

ولتأذوا علی اہلہا (پہ النور ۲۶، ۲۷)

واذا خاطبہم الجاہلون قالوا سلاماً (پہ الفرقان ۶۳)

واقصد فی مشیک واعضض من صوتک

عورتوں کا اصلاح معاشرہ کا حلقہ

کتاب التقلید والاجتہاد

نظرت یہی ہے کہ یا خود علم پاؤ یا دوسروں کی مانو

لوکنا نسمع او نعمل ما کنا فی اصحاب السعیر

(پہ الملک ۱۰)

دین ہے سب کے لیے مگر اسے جاننے صرف عالم میں

نظر بہا للناس ما یعقلہا الا العالمون (پہ العنکبوت ۲۳)

جو عالم نہیں وہ اہل علم سے تردد لائل جلیتے ہیں پوچھے

فاستدوا اهل الذکر ان کتم لا تعلمون (پہ النحل ۶۳)

پڑی اپنی آباء کی ہر جو علم کا نور رکھتے ہیں

اولو کان اباہم لا یعقلون شیئا ولا یتدبّران

(پٹ البقرہ ۱۷۰)

وانتجت ملۃ اباہی ابراہیم واسماعیل و

اسحق و یعقوب (پٹ یوسف ۲۸)

کتاب اعمال القلب

قلب کے حالات کا بیان

لا تعنی الا بصلا و لکن تعنی القلوب (پٹ الحج ۴۶)

بل ران علی قلوبہم (پٹ المطففین ۱۲)

ختم اللہ علی قلوبہم و علی سمعہم (پٹ البقرہ ۷)

انا جعلنا علی قلوبہم کلمۃ ان یفقهوا (پٹ الکہف ۵۷)

لا تطع من اغفلنا قلبہ عن ذکرنا (پٹ الکہف ۲۸)

سنلقی فی قلوب الذین کفروا الرعب (پٹ آل عمران ۱۵۱)

دلوں کے دھونے کی دعوت

یتلوا علیہم آیاتہ و یرکبہم (پٹ آل عمران ۱۶۴)

یعلہم الکتاب الحکمۃ و یرکبہم (پٹ البقرہ ۱۲۹)

تطہروہم و یرکبہم بہا و صل علیہم ان صلواتک

سکن لہم (پٹ التوبہ ۱۰۳)

کنتم احدا لولا فالف بین قلوبکم (پٹ آل عمران ۱۰۳)

الامن اتی اللہ بقلب سلیم

ومن یمکثہما فانہ اشد قلبہ

اثبات الایہام والبیعۃ

الست برکم قالوا بلی (پٹ القصص ۷)

واوحینا الی ام موسیٰ (پٹ النحل ۶۸)

واوحی ربک الی النحل (پٹ الاعراف ۷۲)

علم نبوت

فبعد اہم اقتدہ

علم لدنی اور علم نبوت

وعلمناہ من لدنا علما (پٹ الکہف ۶۵)

بیعت توبہ و سلوک

اذا جلت المؤمنات بیاہنک (پٹ الممتحنہ ۱۳)

و علمک ما لعل تکن تعلم

بیعت جہاد

یابیعونک انما یابیعون اللہ (پٹ الفتح ۱۰)

الترام مجالس الخیر

لا تقعدوا بعد الذکری مع القوم الظالمین

(پٹ الانعام ۶۸)

واصر نفسک مع الذین یدعون ربہم بالغداۃ

والعشی (پٹ الکہف ۲۸)

ولا تطروا الذین یدعون ربہم بالغداۃ والعشی

(پٹ الانعام ۵۲)

لا تقعد فیہ ابدًا

وجاعل الذين اتبعوك فوق الذين كفروا
الى يوم القيامة (رپ آل عمران ۵۵)

ويعلمه الكتاب والحكمة والوراة والانجيل
رپ آل عمران ۴۸

حیات عیسیٰ بن مریم

فمن يملك من الله شيئاً ان اراد ان يهلك
المسيح ابن مريم (رپ المائدہ ۱۷)

اتقوا الله وكونوا مع الصادقين (رپ التوبہ ۱۱۹)
عوام کے لیے تفسیر کی رخصت

۱۔ لا تتخذ المؤمنون الكافرين اولياء من دون
المؤمنين . . . الا ان تتقوا منهم تقاة .

(رپ آل عمران ۲۸)

۲۔ الا من اكره وقلبه مطمئن بالايمان
(رپ النمل ۱۰۲)

اُونچے ارباب عزیمت کسی سے نہیں ڈرتے

۱۔ اتقوا لا يخاف لدي المرسلون (رپ النمل ۱۰)

۲۔ يخشونه ولا يخشون احداً الا الله (رپ توبہ ۳۹)

۳۔ ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم (رپ المائدہ ۴۷)

۴۔ لا خوف عليهم ولا هم يحزنون (رپ یونس ۶۲)

مظلوم آیات جن پر الحاد کی مشقیں ہوتیں

آیات الہیہیں الحاد سے کام لینے والے اللہ پر اور
اللہ والوں پر معنی نہیں رہتے الحاد کا انجام آگ ہے

ان الذين يصدون في اياتنا لا يخفون علينا

(رپ حم سجدہ ۴۰)

مباحث انصاری

وعندهم التوراة فيها حكم الله (رپ المائدہ ۴۳)

قل فاتوا بالتوراة فانلوه (رپ آل عمران ۹۳)

ولهم على ذنب فاخاف ان يقتلون

(رپ الشعراء ۱۳)

ليغفلك الله ما تقدم من ذنبك (رپ الفتح ۲)

کتاب الشراط الساعة

ان زلزلة الساعة شئ عظيم (رپ الحج ۱)

حتى اذا هفت ياجوج وماجوج (رپ الانبياء ۹۹)

اخرجناهم دابة الارض (رپ النمل ۸۲)

نزول عیسیٰ بن مریم

وانه لعلم الساعة فلا تترن بها (رپ الزخرف ۶۱)

یہود و نصاریٰ دونوں قرین انکی وفات سے پہلے

مسلمان ہوں گی۔

وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته

(رپ النساء ۱۵۹)

لاستبدال لكلمات الله (رپ ۲۴)
فبهذا اهم اقتداء (رپ الانعام ۹۰)

وما محمد الا رسول قد خلت من قبله
الرسل (رپ آل عمران ۱۴۴)
يا عيسى اني متوفيك ورافعك الى ربي (رپ آل عمران ۵۹)
فلما توفيتني كنت انت الرقيب عليهم
(رپ المائدة ۱۷)

في مباحث المراجعة القاديانية

عالم ارواح کی بات امت محمدیہ پر لگادی
يا بني ادم اما يا تبتكم رسل منكم (رپ الاعراف ۳۵)
الله يصطفى من الملئكة رسلا ومن الناس
(رپ الحج ۷۵)
مبشر ابرسول ياتي من بعد اسمه احمد (رپ صافات ۲۸)
وبالآخرة هم يوقنون (رپ البقرة ۴)
فاولئك مع الذين انعم الله عليهم (رپ النساء ۶۹)
ولكن رسول الله وخاتم النبيين (رپ الاحزاب ۴۰)
والآخرين منهم لما يلحقوا بهم (رپ الممتحنة ۴)

ولوتقول علينا بعض الاقواب لاخذنا
(رپ الحاقة ۴۴)

في مباحث الراضية

انما يريد الله ليظهر عنكم الوجه اهل البيت
(رپ الاحزاب ۳۳)
انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون (رپ الحجر ۹)

تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر
تؤمنون بالله (پہ آں عمران ۱۱۰)
ولقد آتينا موسى الكتاب... وقوم نوح (پہ فرقان ۱۹)
وعملوا الصالحات آمنوا بما نزل محمد (پہ محمد ۱)

ماضی مضارع کے معنی میں
ونفذ في الصور (پہ یسین ۵۱)

واذ ابلى ابراهيم ربه بكلمات قال انى جاءك
للناس اماماً (پہ البقرہ ۲۴)
يوم نذ عواكل اناس بامامهم (پہ نبی اسرائیل ۱)
فاغسلوا وجوهكم... واهمسوا برؤوسكم
وارجلکم (پہ المائدہ ۶۵)
الا على ازواجهم او ما ملكت ايماهم (پہ المؤمن ۶)
فما استمتعرت به منهن فاتوهن اجورهن
فريضة (پہ النساء ۲۴)

لفظ اہل کی مناسبت سے مرنٹ کے لیے مذکر کی ضمیریں
قال لاهله امكوا انى اذنت نارا (پہ القصص ۲۹)
رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت (پہ ہود ۴۳)
انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل
البيت (پہ الاحزاب ۳۳)
هل اذككم على اهل بيت يكفلونه (پہ القصص ۲۴)
ضمیر کا مرجع عین مرجع نہ ہوا اس کی جنس سے ہوا
یتوفاکم باللیل ویعلم ما جرحتمہ بالظہار
ثم یبعثکم فیہ (پہ الانعام ۶۰)

الآن من اكره وقلبه مطمئن بالايمان (پہ النحل ۲)
فليس من الله في شيء الا ان تتقوا منه فقاء
(پہ آل عمران ۲۸)
ان الذين توفاهم الملكة ظالمى انفسهم
(پہ النساء ۹۴)

القواعد العلمیہ فی العبارات العربیہ

و ا ترتیب کے لیے نہیں

يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ
(پہ الاعراف ۱۵۶)

يا مريم اقنتی واسجدی وارکعی (پہ آل عمران ۴۳)

لا تطلع من اغفلنا عن ذكرنا (پ ۱۵) الکہف (۲۸)
وعدا اللہ الذین امنوا منکم وعملوا الصلحت
لیستخلفنہم فی الارض (پ ۱۸) النور (۵۵)

انتشارِ ضحائر

وقعزودہ وتوقرودہ (تسجودہ (پ ۱۶) الفتح)

الامر الاستجاب وليس للوجوب

آمین دُعا ہے حضرت ہارون کی آمین
قد اجبت دعوتک (پ ۱۹) یونس (۸۹)

قرآن کریم میں مذکور انبیاء کرام

حضرت آدم علیہ السلام

پ البقرہ ۲۱، ۲۳، ۳۴، ۳۵، ۳۷

پ الاعراف ۱۱، ۱۶، ۲۶، ۲۷، ۳۱، ۳۵، ۴۲

پ طہ ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۲۱

پ آل عمران ۲۳، ۵۹، ۵۱، ۶۱، ۷۰

حضرت نوح علیہ السلام

پ ہود ۲۵، ۳۲، ۳۶، ۴۲، ۴۵، ۴۶، ۴۸، ۸۹

پ الشعراء ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۲۶

پ الاعراف ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۱۶

پ الصافات ۷۵، ۷۶

پ المؤمن ۵، ۳۱

حضرت ادریس علیہ السلام

پ مریم ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰

فاذا حملتہم فاصطادوا (پ المائدہ ۳۵)

لقد اعدنہن سراً الا ان تقولوا (پ البقرہ ۲۳۵)

استشہاد واقع غیر واقع کے پیرایہ میں

ان اراد ان یملک المسیح ابن مریم وامتہ و

من فی الارض جمیعاً (پ المائدہ ۱۷)

جعل تکوینی تشریع نہیں

عمل کسی اور پیرایہ میں اسباب سے ہوا

جعلکم ملوکاً وانکم مالم یؤت احد (پ المائدہ ۲۰)

جعل اللہ الکعبۃ البیت الحرام قیاماً

للناس (پ المائدہ ۹۷)

انا جعلنا علی قلوبہم کفۃ ان یتفقوا (پ الکہف ۵۷)

فالف بین قلوبکم فاصبحتم بنعمتہ انواراً (پ آل عمران ۷۳)

حضرت ہود علیہ السلام

پک ہود ۵۰۵۳۰۵۸۰۶۰۱۰۸۹

پک الاعراف ۲۵ پک الشعراء ۱۲

حضرت صالح علیہ السلام

پک ہود ۲۱۰۶۲۰۶۶۰۸۹

پک الاعراف ۴۳۰۴۵۰۴۷ پک الشعراء ۱۴۲

حضرت ابراہیم علیہ السلام

پک البقرہ ۱۲۰۱۲۵۰۱۲۶۰۱۲۷۰۱۳۰۱۳۲۰۱۳۳

۱۳۳۰۱۳۵۰۱۳۶۰۱۳۷۰۱۳۸۰۱۳۹۰۱۴۰

پک آل عمران ۳۳۰۳۵۰۳۷۰۳۸۰۴۰۰۴۵۰۴۷۰۴۹

پک النساء ۵۴۰۵۵۰۱۶۳

پک الانعام ۴۲۰۴۵۰۸۳۰۱۵۱

پک ہود ۶۹۰۷۴۰۷۵۰۷۶

پک الانبیاء ۵۱۰۶۲۰۶۶۰۶۹

پک مریم ۴۰۰۴۲۰۵۸

پک الحج ۲۶۰۴۳۰۷۸

پک الصافات ۸۳۰۱۰۴۰۱۰۹

پک التوبہ ۴۰۰۴۱ پک النمل ۱۲۰۱۲۳

پک یوسف ۶۰۳۸ پک العنکبوت ۱۶۰۳۱

پک ابراہیم ۳۶

حضرت لوط بن ہاران علیہ السلام

پک الانعام ۸۶۰۹۰۰ پک الاعراف ۸۰۰۸۴

پک العنکبوت ۲۸۰۳۰۰۳۳۰۳۵

پک ہود ۴۰۸۳۰۸۴ پک الشعراء ۱۶۰۰۱۷۳

پک الحجر ۵۸۰۷۷ پک الذاریات ۳۲۰۳۷

پک التحريم ۱۰ پک الانبیاء ۷۴۰۷۵

پک الصافات ۱۳۳۰۱۳۸

حضرت اسماعیل علیہ السلام

پک البقرہ ۱۲۵۰۱۲۹

پک الصافات ۱۰۱۰۱۰۷

پک الانبیاء ۵۸ پک مریم ۵۴۰۵۵

پک الانعام ۸۶۰۹۰۰ پک ص ۲۸

حضرت اسحق علیہ السلام

پک البقرہ ۱۳۳ پک الانعام ۸۴۰۹۰

پک ہود ۷۱ پک ص ۴۵۰۴۷

پک انبیاء ۷۲۰۷۳ پک الصافات ۱۱۲۰۱۱۳

حضرت یعقوب علیہ السلام

پک البقرہ ۱۳۲ پک آل عمران ۹۳

پک یوسف ۸۴۰۱۰۱ پک انبیاء ۷۲۰۷۳

پک ص ۴۵۰۴۷ پک المؤمن ۳۲

حضرت یوسف علیہ السلام

پک یوسف ۶ پک توبہ ۱۱۰

پک لقمان ۱۱ پک یوسف ۶

للسائلین

ولما بلغ أشده آتیناه حکماء علما ۲۲

قال ب السج احب الی ما یدعون الیه ۲۳

والتبعت ملّة اباى ابراهيم واسحق ويعقوب ۳،

فادرس في نفسه خيفة موسى (ظ)

ولقد همت به وهم بها لولا ان راي برهان بيه ۲۲

حضرت شعیب علیہ السلام

پك الاعراف ۱۵۷۰۶۲

پك الشعراء ۱۶۰۱۰ فرقان ۳۵

پك الاعراف ۹۳۰۸۵ پك ہود ۸۲-۹۵

پك التنازعات ۱۵

پك الحجر ۹۰-۹۸، پك الشعراء ۱۶۶-۱۸۹

ذكر قارون پك القصص ۸۲ تا ۸۶ پك التنبیكوت ۳۹

پك التنبیكوت ۳۷-۳۷

ذكر هامان وقال فرعون يا هامان ابن لي صخر

پك المؤمن ۳۶

انبياء بنی اسرائیل

فاوقد لي يا هامان على الطين فاجعل لي

صرحا پك القصص

حضرت موسیٰ علیہ السلام

حضرت موسیٰ کی والدہ کی شان

ذكر فرعون ارسلنا موسى..... الى فرعون

وربطنا على قلبها (پك القصص ۱۰)

وها مان وقارون پك المؤمن ۲۳

واوحينا الى ام موسى (پك القصص)

حضرت ہارون علیہ السلام

اذ اوحينا الى امك ما يوحى (پك طه ۲۸)

وقال موسى لاختيه هارون اخلفني في قومي

فخرج منها خائفا يترقب (پك القصص)

واصلح پك الاعراف

ولما ورد لمريمدين وجد عليه امة من

واجعل لي وزيرامن اهلي هارون اخي

الناس يفتقون (پك القصص)

پك طه ۳۰

واصطنعتك لنفسى (پك طه)

ووهبنا له من رحمتنا اخاه هارون نبيا

وانا اخترتك فاستمع لما يوحى (پك طه)

پك مريم ۵۳

فلذلك برهانان من ربك (القصص)

حضرت داود علیہ السلام

واحلل عقدك من لسانى (ظ)

ولقد امتداد اودمنا فضلا... والماله الحديد

لا تخف الى لا يخاف لدى الرسولون پك النمل

پك اسباب ۱۰

فلانكن في مريمه من لقائه (پك السجده ۲۳)

وقتل داود جالوت پك البقره ۲۵۱

قال قد احبب الد عرتكما (پك يونس ۸۹)

حضرت ذکریا علیہ السلام

هناك دعا ذكريا ربه **پ** آل عمران

انبتھما نباتا حسانا وكفلهما ذكريا **پ** آل عمران ۲۴

واذكر رحمة ربك عبده ذكريا **پ** مريم

وذكر يا اذ نادى ربه رب لا تذرنى فردا **پ** الانبياء ۸۹

حضرت يحيى عليه السلام

يا يحيى خذ الكتاب بقوة واتيناك الحكم صبيا **پ** مريم

لم نجعل له من قبل سميا **پ** مريم ۴

حضرت اليسع عليه السلام

واسمعيلى واليسع ويونس ولوطا **پ** الانعام ۸۶

واذكر اسمعيل واليسع وذالكفل **پ** ص ۲۸

حضرت الياس عليه السلام

وان الياس لمن المرسلين **پ** الصافات ۱۲۲

وذكر يا ويحيى وعيسى والياس **پ** الانعام ۸۵

حضرت ذوالكفل عليه السلام

واسمعيلى وادريس وذالكفل **پ** الانبياء ۸۵

اليسع وذالكفل وكل من الاخيرين **پ** ص ۲۸

حضرت عزير عليه السلام

اوكلذى مر على قرية وهى خاوية على عروشها

پ البقرة ۲۵۹

وقالت اليهود عزير ابن الله **پ** التوبة ۳۰

حضرت عيسى ابن مريم عليه السلام

واذ قالت الملائكة يا مريم ان الله اصطفاك **پ** آل عمران ۴۲

واذكر عبدنا داود **پ** ص ۱۴-۲۶

واتينا داود زبورنا **پ** النازعات ۱۴۳

لعن الذين كفروا... على لسان داود

وعيسى ابن مريم **پ** المائدة ۴۸

حضرت سليمان عليه السلام

واتينا داود وسليمان علما وورث سليمان

داود. **پ** النمل ۱۵

وحشر سليمان جوده من الجن والانس و

الطير. **پ** النمل ۱۷

وسليمان الریح عاصفة تجرى بأمره الحـ

الارض. **پ** الانبياء ۸۰

ما تتلو الشياطين على ملك سليمان. **پ** البقرة ۱۰۲

حضرت يونس عليه السلام

وذا النون اذ ذهب مغاضبا **پ** الانبياء ۸۷

ولا تكن كصاحب الحوت **پ** التكم ۲۸

اذ ابق الى الفلك المشحون فساهم **پ** الصافات ۱۲۰

فنفخها ايماها الاقوم يونس **پ** يونس ۹۸

حضرت ايوب عليه السلام

واذكر عبدنا ايوب اذ نادى ربه انى متسى

الشيطان **پ** ص ۴۱

انى متسى الضر وانت ارحم الراحمين فاستجبنا له

پ الانبياء ۸۳

حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم

میشاق النبیین میں آنے والے رسول کی خبر
 ثم جاءكم رسول مصداً لما محكم في آل عمران ۸۱
 دعاء ابراهيم عليه السلام درباره اولاد اسماعیل
 وبناد ابعث فيهم رسولا منهم في البقرة ۱۲۹
 بشرت حضرت عیسیٰ بن مریم کہ اب ایک آئے گا
 ومبشرا برسول ياتي من بعدى اسمه احمد

پہ صف ۶

آنے والا رسول امین میں آئے گا
 هو الذي بعث في الامم رسولا منهم في البقرة ۲
 قوراء ونبیل میں اس کی خبریں ہوں گی پہ الاعراف ۱۵
 الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل
 حضرت کی رسالت کا بیان

وارسلنا للناس رسولا وكفى بالله شهيدا في النساء ۷۹
 قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا في الاعراف ۱۵۸
 انك لمن المرسلين على صراط مستقيم في النور ۲

حضرت کی بشرت کا بیان

سمعان رقی هل كنت الا بشرا رسولا في
 وما جعلنا البشر من قبلك الخلد في الانبياء ۲۳
 قل انما انا بشر مثلكم يوحى پ

وقوله انا قلنا للمسيح عيسى بن مريم رسول الله
 في النساء ۱۵

انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكتبته
 في النساء ۱۶۱

لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم
 في المائدة ۷۲

ما المسيح بن مريم الا رسول قد خلت من قبله
 الرسل في المائدة ۷۵

لن الذين كفروا من بني اسرائيل على
 لسان داود وعيسى بن مريم

واذ علمت الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل
 في المائدة ۷۸

وانه لعلم الساعة فلا تفتن بهما في الزخرف ۶۱
 مصداقاً لما بين يدي من التوراة ومبشرا

برسول ياتي من بعدى في صف ۶
 فآيدنا الذين امنوا على عدوهم فاصبحوا

ظاهرين في صف ۶

واويناك الى ربه ذات قرار ومعين

انبیاء میں بعض سے بعض افضل ہیں

تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ ۚ تَبَقَرَهُ
وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ ۚ وَبَنِي إِسْرَءِيلَ ۖ ۵۵

لا نفرق بین احد من رسلہ پ ۲۸۵ میں
تفریق کی نفی ہے فرق مراتب کی نہیں۔

حضرت خاتم النبیین نبیوں کے سردار ہیں

وَعَلَّمَ مَالَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ
عَظِيمًا ۚ پ

ماکان محمد ابا احد من رجالکم ۱۰۰۰ و
خاتم النبیین۔ پ ۲۲ الاحزاب

ثم جاءكم رسول مصداق ما معكم لتؤمنن
به ولتقررنه۔ پ آل عمران

صورت کی رسالت عامہ سب بنی نوع انسان کے لیے

ادھی اَلْیَٰ هَٰذَا الْقُرْآنُ لَا نُنْذِرُكُمْ بِهِ وَمَنْ يَبْلُغْ
پ الانعام ۱۹

نزل القرآن علی عبد لا ینکون للعالمین نذیرا۔
پ الفرقان ۱

قل یا ایہا الناس انی رسول اللہ الیکم جمیعاً
پ الاعراف ۱۵۸

وما ارسلناک الا کافۃ للناس پ الاحزاب ۲۸

آنحضرت کی صفات عالیہ

اَنَا رَسُلُكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا وَدَاعِيًا

الی اللہ باد نہ و سراجاً منیراً۔ پ الاحزاب ۴۶

کافۃ للناس بشیراً و نذیراً۔ پ السباہ ۲۸

یا مہرم بالمعروف وینہامہم عن المنکر و یصلہم

الطبیات و یقرم علیہم الخبایث و یضع عنہم

اصرہم والاغلال الی کانت علیہم فی الاعراض ۱۵۴

عزیز علیہ ما عنتم حر لیس علیکم بالمومنین

رؤف رحیم۔ پ التوبہ ۱۲۸

وما ارسلناک الا رحمة للعالمین پ انبیاء ۱۰۴

فہما رحمة من اللہ لت لہم ولو کنت

ظلاً۔ پ آل عمران ۱۵۹

وانک علی خلق عظیم۔ پ النجم

النبی اولی بالمؤمنین من انفسہم پ احزاب

آنحضرت کی تربیت کے قرآنی اسباق

واصبر علی ما یقولون و اہجرہم ہجر احمیلہ

واصبر کما صبر لولوا العزم من الرسل ولا

تکن کصاحب الحوت

غفا اللہ عنک لم اذنت لہم

عس و توفی ان جاءہ الاھمی

فاحفف عنہم واستغفر لہم و شاورہم فی الامر

واذا عزمتم فتوکل علی اللہ پ آل عمران ۱۵۹

۲۔ مخبرت کے فرائض رسالت

یتلوا علیہم آیاتہ ویزکیہم ویعلیہم الکتاب
والحکمۃ۔ پ ۱۵۱ مجمعہ

لقد من اللہ علی المؤمنین اذ بعث فیہم رسولاً
من انفسہم یتلوا علیہم آیاتہ ویزکیہم و

ویعلیہم الکتاب والحکمۃ۔ پ ۱۲۱ ل عمران

یتلوا علیہم آیاتک ویعلیہم الکتاب والحکمۃ
ویزکیہم پ البقرہ ۱۲۸

یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک و
ان لم تفعل فما بلغت رسالہ پ المائدہ ۶۷

فانما علیک للبلاغ واللہ بصیر بالجاد پ آل عمران
یضع عنہم اصرہم والاعلال الی کانت
علیہم۔ پ الاعراف ۱۵۷

۲۔ مخبرت کو دنیوی فلیحے کی بشارت

ما ودع ربک وما قلی پ النبی

بل نقذف بالحق علی الباطل فیدمغه
فاذا ہودا حق پ الانبیاء ۱۸

قل ان ربی یقذف بالحق علام الغیوب قل
جام الحق وما یبدئ الباطل وما یدعی پ باقرہ ۲۱۹

قل جام الحق ذوق الباطل ان الباطل کان

زھوقاً پ بنی اسرائیل ۸۱

انا فتحنا لک فتحاً مبیناً پ النحر ۱

وعد اللہ الذین امنوا منکم وعملوا الصالحات

لیستخلفنہم پ النور ۵۵

من یرید منکم عن دینہ ضوف یا ف اللہ

بقوم پ المائدہ ۵۴

ان الارض یرثہا عبادی الصالحون پ انبیاء ۱۰۵

اذ جاء نصر اللہ پ النصر

لئن لم ینتہ المنافقون لنغرینک بہم

پ الاحزاب ۶۰

حضور کی مجلس پاک منافقوں سے پاک

فلا تقعد بعد الذکر فی مع القوم الظالمین

پ الانعام ۶۸

واصاب نفسک مع الذین یدعون پ

لا تقعد فیہ ابدأ المسجد اسس علی التقوی

من اول یوم احق ان تقم خذہ پ التوبہ ۱۰۸

فقل لن تمزجوا معی ابدأ ولن تقاقلوا

معی عدواً پ التوبہ ۸۳

ولا تصل علی احد منہم مات ابدأ

پ التوبہ ۸۴

جاہد الکفار والمنافقین واغلظ علیہم

پ التوبہ ۷۳

حضرت کا حقیقہ باری تعالیٰ

① حضرت کی علم غیب کی ہمت سے برات

ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت من

الخير. پک الاعراف ۱۸۸

قل لا اقول لكم عندى خزائن الارض ولا

اعلم الغيب... ان اتبع الاماوجى الى

پک الانعام ۵۰

يسئلوك عن الساعة ايان مر منها... يسئلوك

كانك حنفى عنها قل انما علمها عند الله

پک الاعراف ۱۸۷

قل ان ادري اقرب ما تعدون ان

يجعل له رجب امدًا ۲۵ پک البقرہ ۲۵

قل لا يعلم من فى السموات والارض الغيب

الا الله. پک النمل ۲۵

② آپ کے ہر جگہ حاضر و ناظر ہونے کی نفی

وما كنت لدِيمر اذا جمعوا ابرهم پک يوسف ۱۳

وما كنت لدِيمر اذ يلقون اقلامهم پک آل عمران ۴۴

وما كنت بجانب الغرب اذ قضينا

الى موسى الامر. پک القصص ۴۴

ظاہر آپ کی آنکھیں وہیں دیکھتیں جو سامنے ہو

ولا تعد عينك عنهم پک کہف ۲۸

وما يكون من نحو ثلثة الاربعم

پک المجادلہ ۷

③ حضرت کی اپنے محتار کل ہونے کی نفی

ما يكون لى ان ابدله من تلقاء نفسى پ

هل كنت الا بشرا رسولا پک بنی اسرائیل ۹۳

لم نقرم ما احل الله لك. (پک التحریم)

عفا الله عنك لم اذنت لهم (پک التوبہ ۴۴)

④ حضرت کا سفر آخرت اور وعدہ وفات

انك ميت واهم ميئون پک الزمر ۲۰

وما جعلنا للبشر من قبلك الخلد افان مات

منهمم الخالدون پک انبیاء ۳۴

وما محمد الا رسول قد خلت من قبله

الرسل.

افان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم

پک آل عمران ۱۴۴

اذ جاء نصر الله والفتح... فنبض محمد

ربك واستغفرو. پک النصر

وهذا الله الذين امنوا منكم وعملوا الصلحت

ليستخلفنهم فى الارض پک النور ۵۵

تمام بغیر قیامت کو اپنی امت پر گواہ ہوں گے

ويوم نبعث من كل امة شهيدا پک النحل ۸۷

ويوم نبعث من كل امة شهيدا

پک النحل ۸۹

ويكون الرسول عليكم شهيدا پک البقرہ ۱۴۲

فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد ورجلنا بك
على هؤلاء شهيدا

وجئنا بك على هؤلاء شهيدا

حضرت خاتم النبیین کے معجزات

① علم غیب کی خبریں

لا یأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهیرا

پ بنی اسرائیل ۸۸

وان لم تفعلوا دین تفعلوا فاقفوا النار

پ البقرہ ۲۴

غلبت الروم فی ادخ الارض وهم من

بعد علیہم سیغلبون

پ الروم ۲

اذ جاء نصر الله والفتح

پ النصر

ما کان محمداً اباً احد من رجالکم

پ الاحزاب ۴

۲ بدر کے میدان میں اپنے سے دگنی تعداد کو دیکھنا

ولقد نصرکم الله ببدر و انکم اذلة

پ آل عمران ۱۳

فارسنا علیہم رنجاً وجنود الم تر وہا

پ الاحزاب ۹

۳ سفر معراج مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک

پ بنی اسرائیل ۱

۴ سیر معراج ۲ ستاروں سے سداۃ امنتی تک

پ الانعم

۵ شق القمر — اقترب الساعۃ والشق القمر

پ القمر

لغات القرآن

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفیٰ امامہد،

کاجوں اور یونیورسٹیوں میں مطالعہ اسلامیات Islamic Studies کے کئی اساتذہ اور تلامذہ ایسے بھی ہو رہے ہیں جو عربی میں مہارت نہیں رکھتے، جتنا جانتے ہیں اسے بھی وہ ناجانائین کرتے ہیں۔ صورت حال یوں نہیں ہے اور جو ہماری روزمرہ کی زبان ہے اس کے حروف اور عربی کے حروف پیشتر لیک سے ہیں، اور عربی اردو اور فارسی سے زیادہ خاصے پر نہیں جو اردو اور انگریزی میں خاصہ زیادہ ہے، اردو جاننے والے حضرت گو عربی اس طرح سے نہ پڑھے ہوں جیسے مدارس عربیہ میں پڑھائی جاتی ہے اور اس طرح بھی نہ پڑھے ہوں جس طرح ایم اے عربی کے طلبہ پڑھتے ہیں پھر بھی قرآن کے قریب ہونے کے لیے وہ ایک سطح تک عربی دان ہو سکتے ہیں ذرا توجہ مطلوب ہے اور ارادہ اور عزم درکار ہے، دنیا میں ہی حجت کی زبان سیکھ لینا کوئی کم سعادت نہیں ہے، اس سے اسلامیات کا مطالعہ بہت وسیع ہو جاتا ہے۔

یونیورسٹی طلبہ کے تعارف قرآن کے لیے آپ کو مارکیٹ میں کئی کتابیں ملیں گی لیکن ان میں عربی نہ جاننے والوں کو عربی دانی پر لانے کے لیے ابتدائی درجے کی محنت بہت کم ملتی ہے، اسلامیات کے بہت سے طلبہ بھی پرچہ کے دوسرے حصوں پر محنت کر کے اس وادی حیرت کو عبور کرتے ہیں اور وہ اس محنت سے بچتے ہیں جو مطالعہ اسلامیات کے طلبہ کو تعارف قرآن اور ترجمہ قرآن میں ضرور کرنی چاہیئے۔

ہم نے اس احساس سے ایک چھوٹے پیمانے پر یہ لغات القرآن مختصر طور پر تیار کی ہے۔ اس میں کچھ اسم ہیں اور کچھ فعل اور ظاہر ہے کہ کسی زبان کو سمجھنے کے لیے اس کے افعال میں ماضی Past اور مضارع Future کے مختلف پیرایوں کو اور اس کے فنٹ پر سن سکیڈ پر سن اور تھرڈ پرسن کے فاصلوں کو پہچاننے کی زیادہ ضرورت ہوتی ہے اور اسماء میں واحد جمع اسم ظاہر اور اسم ضمیر کو جاننے کی بھی بنیادی ضرورت ہوتی ہے۔ افعال واسما کو اس درجے میں سمجھنے اور ان کے ان مذکورہ فاصلوں کو

جاننے سے طالب علم اس سیرھی پر ضرور آجاتا ہے کہ وہ آئندہ کبھی اس گھائی پر بھی آ سکے۔
یہاں ہم نے کچھ فعل بھی دیئے ہیں اور انہیں ماضی اور مضارع میں تقسیم کر کے لکھا ہے انہیں
تقابل کے ساتھ بار بار پڑھنے اور ترجمہ یاد کرنے سے طلبہ میں عربی گرامر کا ذوق ابھرتا ہے۔ ماضی کے صیغوں
میں ت کی چار صورتیں ت، ث، ت، ت اور مضارع کے شروع چار حروف (ا، م، ن، ج) جاننے سے اس
کے غائب، حاضر اور شکلم کی صورتوں کو طلبہ باسانی پہچان سکیں گے۔ یہ چار حروف ی ت ا اور ن ہیں
ان کے مجرے کو حروف اتین کہتے ہیں۔

ماضی اور مضارع کے ساتھ ہم نے قرآن کریم کی وہ آیت بھی لکھ دی ہے جس میں وہ فعل (کو وہ
کسی شکل میں ہر معروف میں یا مجہول میں) مذکور ہے اگر بات پھر بھی سمجھ میں نہ آئے تو گھر میں قرآن کریم سے
وہ آیت نکال کر اس کا بغور مطالعہ کر لیں۔ ان شاء اللہ اس فعل کے ماضی مضارع پر آپ کو قابلِ جملے کا اور
ان عربی الفاظ میں کوئی اجنبیت نہ رہے گی۔

یہ ایک ہزار فعل (ماضی اور مضارع) ہم نے آپ کے سامنے رکھ دیئے ہیں میں لفظ رودا نہ یاد
کر کے آپ ڈیڑھ ہفتہ میں انہیں اذہر کر سکتے ہیں۔ آیت میں اگر آپ کو وہ ترجمہ جو ہم نے ماضی مضارع میں
دیا ہے نہ ملے تو سمجھیں کہ آیت میں اس کا ترجمہ محاورے کے پیرایہ میں دیا گیا ہے
پھر ماضی اور مضارع کا ترجمہ ہم نے کہیں ماضی کا لکھ دیا ہے اور کہیں مضارع کا۔ یہ اس لیے کہ
طالب علم خود معلوم کریں کہ یہ ترجمہ ماضی کا ہے یا مضارع کے صیغے کا۔ اس سے طلبہ کو ماضی مضارع کو ان کے
مختلف پیرایوں اور صیغوں میں سمجھنے میں خاصی امداد ملے گی۔

اسماء کے بیان میں

بعض اسم ایسے ہوتے ہیں کہ ان کے کئی کئی معنی ہوتے ہیں جیسے لفظ عین جو آنکھ اور چشمہ آپ دونوں
کے لیے ایک سا استعمال ہوتا ہے۔ ہم نے کہیں کہیں کسی اسم کے دو دو معنی بھی لکھ دیئے ہیں تاکہ طلبہ اس
ذوق سے نا آشنا نہ رہیں کہ قرآن میں وہ لفظ کسی ایک معنی میں آیا ہو۔ یہاں دیئے گئے اسم بیشتر اسم ظاہر
ہیں — مفردات میں طلبہ بس انہی اسماء کو ان کے ترجمہ کے ساتھ یاد کر لیں۔ اسم معرفہ کی دوسری صورتیں
(جیسے اسم ضمیر، اسم اشارہ، اسم موصول) یہاں آپ کو نہ ملیں گی اسماء کی یہ فہرست ان کے مفردات کی ہے

یہ دوسری صورتیں عبارت کے ذیل میں پہچانی جائیں گی۔ ہاں اسم مکروح کے بہت سے الفاظ مفردات کی صورت میں بھی سامنے آئے ہیں۔ سو وہ آپ کو ہماری اس فہرست میں عام ملیں گے۔

اسم کی تاریخ فعل کی تاریخ سے مقدم ہے۔ فعل بدول کسی فرد کے وقوع میں نہیں آتا کوئی فاعل ہو گا تو فعل وجود میں آئے گا۔ سو اس میں کوئی شک نہیں کہ اسم کا وجود فعل سے پہلے کا ہے۔ ایسے جملے تو ہو سکتے ہیں جن میں کوئی فعل نہ ہو (جیسے جملہ اسمیہ) لیکن ایسا جملہ کوئی نہیں ہو سکتا جس میں کوئی اسم نہ ہو۔ جملہ فعلیہ میں کم از کم ایک اسم کا ہونا ضروری ہے۔ رسول اللہ صادق جملہ اسمیہ ہے اور جاعوزید جملہ فعلیہ ہے سو جملہ اسمیہ کی پہچان یہ ہے کہ اس میں کوئی فعل نہ ہو اور جملہ فعلیہ وہ ہے جس میں اسم کے ساتھ کوئی فعل بھی ہو۔

اللہ اسم ہے اور وہ ذات واجب ہے پھر اس کی صفات کی جلوہ ریزی ہوتی اور افعال وجود میں آگئے۔ بنی نوع انسان کے لیے پہلا علم اسماء کا ہی تھا۔ آدم اور ابن آدم نے پھر جو کچھ دیکھا اس کے بعد دیکھا۔ وعلم آدم الاسماء کلہا میں اس کی خبر دے دی گئی۔ فرشتوں نے اس سے پہلے اپنے افعال ذکر کیے تھے۔ نحن خسیع بحمدک وقد تمس لنا نگران افعال کو بھی دونوں طرف سے اسم نے گھیرا ہوا ہے۔ پہلے نحن کی مرفوع ضمیر نے اور آخر میں ک کی منہ پر منصوب نے۔

ہم نے یہاں آپ کے سامنے ۲۵۰ اسماء کی ایک فہرست رکھی ہے۔ طلبہ دس اسم بھی روزانہ یاد کریں تو ایک ماہ میں وہ اس مختصر لغات القرآن کے اسماء پر قابو پا سکتے ہیں۔ انہیں سمجھ کر پھر وہ ان آیات کو بھی سمجھ سکتے ہیں جن میں یہ اسماء وارد ہوئے بشرطیکہ ان کا افعال پر ایک ماہ لگ چکا ہو۔ اسماء میں اگلی سطر کی ایک صورت کے التزام سے نہیں لکھی گئی، ان اسماء سے متعلق مختلف زاویوں سے جو بات کہی یا سمجھی جاسکتی ہے اسے اشارۃً دے دیا ہے یہ کام اساتذہ کلمہ کے کہ وہ اس کی تشریح میں اس لفظ کو سمجھا دیں جس کے سامنے یہ باتیں لکھی گئی ہیں۔

عربی گرامر کے چند قواعد

ہم یہاں عربی گرامر کے چند عنوان ذکر کرتے ہیں جو دو ہفتے میں سیکھے جاسکتے ہیں انہیں ہلا سیکی انداز میں جملتے کی بجائے آپ انہیں applied grammar کے طور پر جلنے کی کوشش

کریں۔ یہ دو ہفتے کی محنت آپ کو پورے ترجمہ قرآن کے گرد لاسکتی ہے۔

- ۱۔ ماضی اور مضارع کے الفاظ کی پہچان ۲۔ ہر دو کے واحد اور جمع کو پہچاننا
 - ۳۔ ہر دو کے مؤنث اور مذکر کے صیغوں کو پہچاننا ۴۔ مرکب اضافی اور مرکب توصیفی کے حالات
 - ۵۔ حرف جارہ اور ان کا استعمال ۶۔ معرف اور مجہول کی پہچان ماضی اور مضارع میں
 - ۷۔ اسم اشارہ اور اس کے واحد اور جمع ۸۔ اسم موصول مذکر اور مؤنث واحد اور جمع
 - ۹۔ فاعل اور مفعول کے اعلا ۱۰۔ اسم ضمیر کے رُفٰی اور نِصْبی حالات
- قرآن کریم کے ترجمہ کا ذوق رکھنے والے ان کتابوں کو بطور دُکستری اپنے پاس رکھیں اور ترجمہ قرآن کے لیے مسلسل چلتے رہیں۔ اللہ تعالیٰ سب طلبہ کے لیے قرآن کریم آسان فرمائے۔
- المفردات علامہ راعبہ صفہائی (ھ) کی تالیف۔ اس کا اردو ترجمہ ہو چکا ہے۔ دیوبند کے مشہور عربی ادیب مولانا وحید الزمان کی کتاب لغات القرآن چھ جلدوں میں ہے۔ مولانا عبدالرشید نعمانی کی کتاب لغات القرآن۔ یہ تین جلدوں میں ہے اسے دارالاشاعت کراچی نے شائع کیا ہے۔
- ابتدائی درجے میں لغات القرآن کی یہ مختصر کوشش اس لیے دی گئی ہے کہ ابتدائی عربی جاننے بغیر قرآن کریم کا تعارف پُرانا نہیں ہو سکتا۔

مؤلف عفا اللہ عنہ

اترف	یترف	اس نے آرام دیا	انہم کانوا قبل ذلک مترفین۔ (لواءہ)
املی	یملی	اس نے مہلت دی	وہ لوگ اس سے پہلے بڑے آرام میں (غرضالی) رہتے تھے الشہطین سول لہم واملی لہم۔ (محمد ۲۵) شیطان نے ان کو چکر دیا اور انہیں بڑے دور کی بھائی
اٹار	یشیر	جو تازمین کو	انہا بقرة لا ذلول فتشیر الارض (البقرہ ۷۱) وہ گائے ہو جو زلزلے میں پٹی جو زمین کو پھاڑے (نہ جرتی تھی ہو)
انشر	ینشر	اٹھایا	فانشرنا بہ بلده مہقۃ۔ (الاحرف)۔ کذلک الفتشور (فاطر ۹)
اٹار	یشیر	وہ اٹھاتا ہے	سو ہم نے (اس پانی سے) خشک زمین کو زندہ کیا۔ اس طرح ہے آدمیوں کا گلی اٹھانا
انشاء	ینشئ	اس نے اٹھایا	ارسل الريح فتحشر سحابا۔ (فاطر ۹) خدا نے ہوائیں بھیجیں جو بادلوں کو اٹھائے لئے پھرتی ہیں وینشئ السحاب الثقالی۔ (الرعد ۱۲) اور وہ بادلوں کو چھپاؤں۔۔۔ بھاری ہوئے بند کر تا ہے (اٹھاتا ہے)
احصن	یحصن	انے قابو میں رکھا	والقی احصنت فرجھا (الانبیاء ۹۱) اور وہ پٹی بن جس نے اپنے ناموس کو پھیلایا (تکلیف سے بھی دور تاجائز سے بھی)
ازجی	یزجی	ہائب لاتا ہے	الذی یزجی لکم الفلک (الاسراء ۲۶) جو کشتی کو تہلے لئے لے پھرتا ہے بضاعة مرجاة (یوسف)
ابدی	یبدی	وہ ظاہر کرتا ہے	ما تبدون وما تکتسمون (المائدہ ۹۹) جو کہ تم ظاہر کرتے ہو اور جو تم پوشیدہ رکھتے ہو

ازلف	یزلف	اس نے قریب کر دیا	وازلفنا ثم الآخريين (اشراء ۲۳) اور ہم نے دوسرے لوگوں کو بھی اس موقع کے قریب پہنچا دیا
ازلفت	قریب لائی گئی		ان له عندنا لزلفتي وحسن مآب (ص ۳۰) اس کے لئے ہمارے ہیں قریب ہے اور یک انہما واقم الصلوة طر في النهار و زلفاً من الليل (مرد ۱۱۳) اور آپ نماز قائم کریں دن کے دو نوسروں پر اور رات کے کچھ صلوں میں
اطعم	یطعم	وہ کھلاتا ہے	وهو يطعم ولا يطعم (الانعام ۲۳) اور وہ کھلاتا ہے اور وہ خود کھلایا نہیں جاتا هو يطعمني و يسقيني (اشراء ۷۹) وہ مجھے کھلاتا ہے اور پلاتا ہے
ارجی	یرجی	اس نے پیچھے رکھا	ترجى من تشاء منهن وتوى اليك (الاحزاب ۵۱) تو ان میں سے جسکو چاہے اور رکھے اور جس کو چاہے اپنے پاس جگہ دے مرجون لا امر الله (البقرہ ۱۰۶) اور کچھ اور لوگ جن کا معاملہ اللہ کا حکم آنے تک موخر ہے اوى اليه اخاه (یوسف ۳۹) یوسف نے اپنے بھائی کو اپنے پاس جگہ دی اوى اليه ابويه (یوسف ۹۹) اپنے ہاں اپنے والدین کو تعظیماً جگہ دی لا نسئى حتى يصدر الرعاء (قصص ۲۳) ہم اپنے جانوروں کو پانی نہ پلائیں گے جب تک کہ چرواہے یہاں سے جانوروں کو پھیر نہ لے جائیں
اصدر	یصدر	وہ پھیر لے جائے	

ادنی	یذنی	وہ قریب کر دے	والذی ان لا یقرابوا (البقرہ ۲۸۴)
			اور اسکے زیادہ قریب ہے کہ تم جہ میں نہ پڑو۔
			الذی ان لا تعولوا (انعام ۳)
			اور یہ اسکے زیادہ قریب ہے کہ تم زیادتی نہ کر پڑو
یدنین	وہ لٹکائیں		یدنین علیہن من جلا بیہن (الاحزاب ۵۹)
			اسے لو پر اپنی چادریں لٹکالیا کریں۔ سر کے نیچے کر لیا کریں
ایبی	یابی	اس نے انکار کیا	ایبی واستکبر (البقرہ ۳۳)
			اس نے کہیں سے غرور میں آگیا
			وہابی اللہ الا ان یقیم نوره (التوبہ ۳۲)
			اور اللہ کا نور ہے مگر یہ کہ وہ اپنی روشنی پوری کرے
اسروہ	یسرون	انہوں نے اسے	واسروہ بضاعة (یوسف ۱۹)
			اور انہوں نے اسے مال تجارت قرار دے کر چھپایا
		چھپایا	
امدکم	یمدکم	مدد پہنچائیں تم کو	المن یمدکم ان یمدکم دیکم (آل عمران ۴۴)
			کیا یہ تمہارے لئے کافی نہ ہو گا کہ مدد کرے تمہارے چاہنے والے
			ہر طرف فرشتوں سے
اویناہم	یووی	ہم نے انہیں پناہ	اویناہما الی ربوۃ ذات قرار و معین (المؤمن ۵۰)
			اور ہم نے پناہ دی ان دونوں کو ایک بلند زمین کی طرف جو
			ضمیر نے کے لائق تھی اور وہیں ستر پائی جاتا تھا
احق	یحق	وہ حق ظاہر کرے	وہد اللہ ان بحق الحق بکلمتہ (الانفال ۷)
			اور اللہ مرداروں کے حق کا حق ہے کہ انہیں کھاتے سے حق کا حق ہونا ظاہر کرے
استثنی	یستثنی	وہ استثناء کرتا ہے	اذا قسموا العصر منها مصبعین ولا یستثنون (الہم ۱۸)
			جب ان لوگوں نے قسم کھالی کہ صحابہاں فصل کاٹیں گے تو
			انشاء اللہ کا استثناء کیا۔

انشاء	ینشی	وہ پیدا کرتا ہے	ثم الله ينشئ النشأة الآخرة (التكوير: ۲۰)
ادلی	یدلی	اسنے ڈول ڈالا	پھر انہ تھل دو سری ہار بھی اچھیں پیر کرے گا فارسلو واردہم فادلی دلوہ (ج: ۴) سوانہوں نے اپنا آدمی پانی پئے بھیجے اسنے چل ڈالا۔ تدلوا بها الی الحکام (البقرہ: ۱۸۸)
اساء	یسی	اسنے برائی کی	اور نہ اپنے بھوئے عقدے لے چلا حکام کہاں وان اساتم فلہا (اسراء: ۷۷) اور اگر تم نے برائی کی تو اپنے لئے ہی کی
انفض	ینفض	وہ بے قرار ہوا	فسینفضون الیک رہ وسہم (اسراء: ۵۴) ۳۳۳ تیری طرف نہ سر ہلائیں گے اور کہیں گے ایک ہو گا
ادحض	یدحض	اسنے ٹلا دیا	لیدحضوا بہ الحق (ممت: ۵۶) تاکہ اس سے کج بات کو وہ بھلا دیں۔ والارض بعد ذلک دھاھا (الاعراف: ۳۰) اور اس نے اس کے بعد زمین کو بچلایا
ازجی	یزجی	وہ کشتی چلاتا ہے	الذی یرجی لکم الفلک (اسراء: ۶۶) جو کشتی کو قہدے لے لے ہٹکے چلاتا ہے
اسام	یسیم	وہ چراتا ہے	لکم منہ شراب ومنہ شجر فہو تصمون (انحل: ۱۰) جہیں اس سے پئے کو مٹا ہے اور اس سے درخت اگتے ہیں جہاں تم سوئیں گے اے ہو
اعثر	یعثر	اسنے بات ظاہر کر دی	فان عثر علی انہما استعحقا اثما (الارد: ۱۰۷) پھر اگر بات کھل جائے کہ ان دونوں نے کوئی گناہ کیا ہے
اردی	یودی	اسنے ہلاک کیا	وذلکم ظنکم الذی ظننکم یریکم ارداکم (نصرت: ۲۳) اور وہی تمہارا خیال ہے جو تم اپنے رب کے بارے میں رکھتے تھے اسی نے تم کو مارت کیا

ابری	یبری	اے اچھا کیا	والہری الاکھ والابھرس (آل عمران ۳۹) اور میں اچھا کرتا ہوں اور زادانہ سے کوئی برے میں سے چھو کو من قبل ان نذراھا (البقرہ ۲۳) اس سے پہلے کہ ہم انہیں سامنے لائیں (پیدا کریں) وہوم تقوم الساعۃ یبلس المعرمون (روم ۱۳) اور جس دن قیامت قائم ہوگی اس تو ذکر رہ جائیں گے گنہگار اولئک الذین یسلو بما کسبوا (الانعام ۷۰) وہی لوگ ہیں جو گناہوں کے اپنے گئے پر انظروا الی ثمرہ اذا اشرو ینعہ (الانعام ۹۹) تم دیکھو ان کے پھل کی طرف جب وہ پھل لائے اور دیکھو اس کے پکے کو وعلی ابصارہم غشاۃ (البقرہ ۷۷) حتی اذا اقلت سحابا نقلاً سقناہ الی بلدہمیت (الاحزاب ۵۷) جب وہ ہوا میں اٹھ لائیں پھر ان کی یادوں کو ہم انہیں ایک دہیت ہیں مردہ زمین کی طرف والقت ما فیہما وتعلت (شقاق ۳) اور نکال دیا اس نے جو انہیں تھا مردہ خان ہو گئی ثم لا یقصرون (احزاب ۲۰۲) پھر وہ کی نہیں کرتے فلیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلوۃ (النساء ۱۰۱) تم پر کوئی گناہ نہیں اس کا کہ تم نمازیں قصر کرو
ابلس	یبلس	اس نے حیران	
ابسل	یبسل	وہ پکڑ میں آیا	
اثمر	یثمر	وہاں آ رہا ہوا	
اغشی	یغشی	اس نے ڈھانپ	
اقل	یقل	اس نے اٹھ	
القی	یلقی	اس نے ڈالا	
اقصر	یقصر	اس نے کمی کی	

اٹخن	یٹخن	وہ خون بہاتا ہے	ما کان لنبی ان یکون له اسری حتی یٹخن فی الارض (الانفال ۶۷)
ادری	یدری	اس نے جانا	قل ان ادری اقریب ما توعدون (الجن ۲۵) آپ کہہ دیں میں نہیں جانتا نزدیک ہے وہ جس کا ہمیں وعدہ دیا جا رہا ہے یا نہیں ابھی وقت ہے۔
احصی	یحصی	اس نے شمار کیا	فطلقوہن لعدتہن واحصوا العدة (الطلاق ۱) سو تم طلاق دو انہیں زمانہ مدت سے پہلے اور تم زمانہ مدت کو مقرر
الہی	یلہی	وہ غافل کرتا ہے	لا تلکھم اموالکم ولا اولادکم (المتفقون ۹) غافل نہ کر دیں تم کو تمہارے مال اور نہ اولاد۔ الہاکم التکاثر
اسری	یسری	اسے سیر کرائی	اسری بعیدہ لیللا (امرؤء) اللہ نے سیر کرائی اپنے بندے کو رات کے ایک حصے میں
اطفی	یطفی	وہ بجھاتا ہے	کلما اوقدوا ناراً للعرب اطفاھا اللہ (المائدہ ۳۳)
اغری	یغری	وہ غبت دلاتا ہے	جب کبھی انہوں نے جنگ کی آگ جلائی اللہ نے اسکو بجھادیا فاغرینا بینہم العداۃ والبغضاء (المائدہ ۳۳) پھر ہم نے پھر کا دی ان میں عداوت اور بغض
افاق	یفیق	وہ ہوش میں آیا	فلما افاق قال سبحانک تبت الہک (الاعراف ۱۳۳)
ازھق	یزھق	وہ لے گیا	پھر جب وہ ہوش میں آیا تو کہا اسنے تیری عزت چاک ہے میں تو پہ کی طرف ہوں انما یرید اللہ لیعذبہم بما فی العیوۃ الدنیا و یتزھق انفسہم (الاحزاب ۵۵)
			اللہ تعالیٰ چاہے ہیں کہ انہیں دنیا میں بھی عذاب میں ڈالے پھر انکی جان جہنم کی حالت میں

اعاب	يعيب	اس نے اسے عیب ناک کر دیا	فاردت ان اعینہا (کبف ۷۹) سوس نے چاہا کہ اسے عیب ناک کر دوں
اسمت	يسمت	راستے پر ڈالا	وهن الى البیت العقیق سوامت (مصرعہ) وہ خانہ کعبہ کی طرف قصد کرنے والی ہیں
اثار	يثير	اسنے جوتا	تثير الارض (البقرہ ۷۷) وہ چلاؤتی ہے زمین کو۔ فتثير سبحان (روم ۳۸) وہ اٹھاتی ہے بادلوں کو
الفی	يلفی	اس نے پیا	بل تقیع ما الفینا علیہ ابانا (البقرہ ۱۷۰) بلکہ ہم تو انکی پر چلیں گے جس پر ہم نے اپنے بڑوں کو پیا
اولج	يولج	وہ داخل کرتا ہے	قولج الملل فی النہار (آل عمران ۲۷) تو داخل کرتا ہے رات کو ہر دن میں ولم یقتذروا ولیجہ (توبہ ۱۶) اور نہ بظاہر انہوں نے اسے بھری
ابدی	يبدی	اس نے ظاہر کیا	ما تبدون وما کنتم تکتبون (البقرہ ۳۳) جو تم ظاہر کرتے ہو اور جس بات کو تم چھپاتے ہو
افضی	يفضی	وہ پہنچ گیا	وقد افضی بعضکم الی بعض (النساء ۲۱) اور تم ایک دوسرے سے پہنچانے لگے ہو
املی	يملی	اس نے مہلت میں ڈالا	فاملیت للکافرین ثم اخذتهم فکلف کان نکیر (الحج ۳۳) سوس نے مہلت دی کافروں کو پھر انکو میں نے پکڑا سو کیسی پڑی میری پکڑ
اصعد	يصعد	وہ اوپر چڑھتا ہے	الیہ یصعد الکلم الطیب (فاطر ۱۰) اچھا کلام اس کی طرف اٹھتا ہے
افاض	يفیض	وہ واپس لوٹا	ثم افیضوا من حیث افاض الناس (البقرہ ۱۶۶) پھر تم سب اس جگہ سے واپس آؤ جہاں سے لوگ لوٹے

اخلف	يخلف	وہ خلاف کرے گا	فخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب (الاعراف ۱۷۹)
ادرك	يدرك	وہ آپہنچا	پھر ان کے بعد خلف ان کے چاہیں ہوئے انہوں نے ان سے وراثت میں کتابیں
اذاع	يذيع	وہ شہرت دیتا ہے	لا تخاف دركا ولا تخشى (طہ ۷۷) نہ تو ڈر کرنا چاہئے نہ ڈرنا ڈرنا کرنا چاہئے
اركس	يركس	وہ لٹا دیتا ہے	اذا جاء هم امر من الامن او الخوف اذا هوا به (النساء ۸۳) جب آتی ہے ایسی کوئی حرام کی یا خوف کی تو اسے دیتے ہیں وہ شہرت
انتبذ	ينتبذ	وہ ایک طرف ہوا	فما لكم في المنافقين فئتين والله اركسهم بما كسبوا (النساء ۸۸) سو تمہیں کیا ہو گیا منافقوں کے بارے میں کہ تم دو فریق ہو گئے تو اللہ نے تو انہیں الٹ دیا بوجہ ان کے اعمال کے
ازدري	يزدري	وہ حقیر سمجھتا ہے	اذا انتبذت من اهلها مكانا شرقيا (مریم ۱۶) جب وہ (مریم) اپنے گھر والوں سے ہٹا ہوئی شرقی کی طرف ایک جگہ
احتك	يحتك	منہ میں رسی ڈالی	ولا اقول للذين تزددى اعينكم لن يوتيهم الله خيرا (هود ۳۱) پورنہ میں کہتا ہوں ان لوگوں کو جو تمہاری آنکھوں میں حقیر ہیں کہ اللہ نہ دے گا انہیں کوئی بھلائی
ادارك	يدارك	وہ گر گیا	لا حنكنا ذريقه الا قليلا (اسراء ۶۲) میں بجز چند لوگوں کے انکی اولاد کو اپنے قابو میں نہوں گا
فانهار	ينهار	وہ ڈھ پڑا	هل ادرك علمهم في الآخرة (النمل ۶۶) بلکہ آخرت کے بارے میں انکا علم عیاں کیا ہے
			من اسس بعبانه على شفا جرف هار فانهار (التوبة ۱۰۹) جس نے اپنی بنیاد رکھی ایک حائی کے کنارے پر جو گرنے کو ہے پھر اسے کروڑوں پلاؤں کی آگ میں

انما قل	یثاقل	وہ بھاری ہوا	انما قلتم الى الارض (التوبة ۳۸)
ادخر	یدخر	وہ ذخیرہ کرتا ہے	وما تفرخون فی بیوتکم (آل عمران ۴۹)
ادراء	یدری	اپنے سے دور کیا	ویدرثون بالعسوة السیئة (رعد ۲۲)
استمتع	یستمع	اسنے فائدہ پایا	فاستمعتم بغلاکم کما استمتع الذین من قبلکم (التوبة ۶۹)
استیشس	یستیشس	وہ مایوس ہوا	فلما استیشسوا منه خلصا نجیا (یوسف ۸۰)
استفز	یستفز	اس نے بے چین کر دیا	فاراد ان یستفزهم من الارض (اسراء ۱۰۳)
انجس	ینجس	رس پڑا	فانجس منہ اثنتا عشرة عینا (الاعراف ۱۶۰)
استجار	یستجیر	اس نے حفاظت چاہی	وان احد من المشرکین استنارک فاجره (النوبة ۶)

بھاری پڑے اس سے بارہ چشمے (چھوٹ نکلتے)

وہ آکر مشرکوں میں سے کوئی مجھ سے لان مانگے تو اسے دین دے تاکہ وہ خدا کا کام کرے۔

استھوی	یستھوی	رستہ بھلا دیا	کالذی استھوتہ الشیطان فی الارض حوران (الانعام ۷۱)
ادار	یدار	دوسرے پر لگایا	جیسے کہ کسی کو زمین میں رستہ بھلا دیا ہو شیطان نے بیکردہ جرم ان بھرے (رستہ بیکے بھرے)
ازف	یزئف	پاس آپہنچا	واذ قتلتم نفسا فادار اتم فیہا (البقرہ ۷۲) اور جب تم نے ایک آدمی کو قتل کیا اور تمہارے ایک دوسرے پر دھرنے لگے
از	یوز	اس نے ابھارا	ازفت الازفة (النجم ۵۷) آپہنچنے آنے میں
ادکر	یدکر	اس کا دیا	ارسلنا الشیطان علی الکافرین توڑ ہم ازا (مریم ۸۳) ہم نے چھوڑ رکھا ہے شیطان کو کافروں پر جو اچھالتے ہیں ان کو خوب ابھارے
ازل	یزلق	اس نے پھسلادیا	قال الذی نجا منہما واذکر بعدامۃ (یوسف ۳۵) کہاں سے جو ان میں سے نکلا تھا اور یاد آئے اکیس سو تھکاو
اعنت	یعنت	تکلیف دینا	یزلقونک بابصارہم لما سمعوا الذکر (القلم ۵۱) ابنتہ جھیں کر دیں گے اپنی نگاہوں سے جب سن پائیں تذکر (وہاں شدت ہوئے گھوڑے ہیں)
عمہ	یعمہ	وہ سرگرداں پھر جا	ولو شاء اللہ لاعنتکم (البقرہ) اور اگر اللہ چاہتا تو تم پر شعت ڈال دیتا
وبح	یوبح	وہ فائدہ مند ہوا	یعمہم فی طعنانہم یعمون (البقرہ ۱۵) اور انہیں ان کی سرکشی میں اور مہلت دیتا ہے جو حال یہ ہے کہ وہ سرگرداں بھر رہے ہیں
			فما ربحت تجارتہم (البقرہ ۱۶) ۳۰۔ فائدہ دیا گواہی تہمت نے

خطف	یخطف	اس نے اچک لیا	یکاد البرق یخطف ابصارهم (البقرہ ۲۰) قریب ہے کہ کھلی اچک لے اگی آنکھیں
سام	یسوم	اس نے تکلیف دی	من یسومهم سوء العذاب (الاعراف ۱۶۷) جو دیا کرے ان کو برا عذاب
عنا	یعنو	اس نے فساد کیا	ولا تعنوا فی الارض مفسدین (البقرہ ۶۰) اور نہ بھڑ زمین میں فساد مچاتے ہوئے
عنی	یعنی	وہ اتراتا ہے	
نبذ	ینبذ	اس نے پھینک دیا	نبذ فریق من الذین اوتوا الكتاب کتاب اللہ (البقرہ ۱۰۱) اہل کتاب کے ایک طبقے نے جو دئے گئے تھے کتاب پھینک دیا اللہ کی کتاب کو
سفہ	یسفہ	وہ بے وقوف ہوا	ومن یفرغ عن ملۃ ابراہیم الا من سفہ نفسه (البقرہ ۱۳۰) اور کو ان ہے جو بھڑے مت ابراہیم سے مگر وہی جس نے اس حق ٹھیکہ اپنے آپ کو
نعق	ینعق	اونچی آواز نکالی	کمثل الذی ینعق بما لا یسمع الادعاء ونداء (البقرہ ۱۷۱) جیسے وہ فہم جو نکارتا ہے اسے جو نہ سن سکے سوا پکارنے اور چلانے کے
ثقف	یثقف	اس نے پایا	فاما تثقفنہم فی الحرب فشرذ بہم من خلفہم (الانفال ۵۷) اگر تو پائے ان کو میدان جنگ میں تو ان کو اس طرح بھاگائیں کہ ان کے پیچھے بھی بھاگ جائیں
حلق	یحلق	اس نے منڈایا	ولا تحلقورہ وسکم (البقرہ ۱۹۶) اور تم نہ لہا اپنے سروں کو جب تک کہ چلو (جلدی) اپنی جگہ نہ بٹکی جائے

حبط	یحبط	وہ ضائع ہوا	ولو اشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون (الانعام ۸۸)
یہبط	یجھط	وہ نیچے گرتا ہے	اور اگر وہ شرک کریں تو ان کے نیک اعمال ان سے جاتے ہیں ۷۴
عن	یعنت	وہ مشقت میں پڑا	اور ایسے پتھر بھی ہیں جو اللہ کے خوف سے نیچے گر جاتے ہیں ودوا ما عنتم (آل عمران ۱۱۸) وہ تو پھرتے ہیں کہ تم تکلیف میں (مشقت میں) رہو۔ عزیز علیہ ما عنتم (التوبة ۱۲۸) آپ پر گرا ہے کہ تم تکلیف میں پڑے ہو
کبت	یکبت	وہ اوڑھنے منہ گرا	ومن جاء بالسینة فکبت وجوہہ فی النار (النمل ۹۰) اور جو بد عمل لائے گا ان کے چہرے آگ میں ہوئے گا اسی جائیں گے
وہن	یہن	وہ کمزور ہوا	فما وهنوا لما اصابہم فی سبیل اللہ (آل عمران ۱۴۶) سو وہ کمزور نہ پڑے اگرچہ جو انہیں تکلیف آئی اللہ کی راہ میں
محق	یمحق	اس نے مٹا دیا	یمحق اللہ الربوا ویربی الصدقات (البقرہ ۲۷۶) مٹاتا ہے اللہ سود کو اور بڑھاتا ہے نیکوں کو
حس	یحس	اس نے قتل کیا	اذنحسونہم باذنه (آل عمران ۱۵۴) جب تم انکو قتل کر رہے تھے اسے تم نے
برز	یبرز	وہ نکلا	ولما یبرزوا للعالمات و جنودہ (البقرہ ۲۵۰) اور جب وہ سامنے ہوں گے اور اس کے لشکروں کے

لان	یلین	وہ نرم پڑ گیا	فہما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا (آل عمران ۱۵۹)
غل	یغل	اس نے خیانت کی	سو یہ بھڑکی کر مٹنے کے قوز ہل ہوا اسکے لئے اور اگر تو ہوتا تو کو خد دل تو وہ کھر جاتے تیرے پاس سے ماکان لنبی ان یغل ومن یغلل یات بما غل (آل عمران ۱۶۱)
وزر	نوزد	اس نے بوجھ اٹھایا	اور نبی کا کام نہیں کہ وہ خیانت کرے (کہہ چھپا کے رکھے) اور جو کچھ چھپائے گا وہ لائے گا اسے قیامت کے دن ولا تزر وازرة وزر اخرى (الاسراء ۱۵)
عقب	یعقب	وہ پیچھے آیا	ولی مدبرا ولم یعقب (النمل ۱۰) وہ پیچھے نہ آیا نہ پیچھے بھڑک کر اور نہ کر نہ دیکھا
لوی	یلوی	وہ پھرتا ہے	اذ تصعدون ولا تلون علی احد ہمران ۱۵۳
شقی	یشقی	وہ بد بخت ہوا	جب تم اڑے جاتے تھے اور کسی کو سڑ کر بھی نہ دیکھتے تھے من اتبع ہدای فلا یضل ولا یسقی (ملہ ۱۲۳)
ثنی	یثنی	وہ دہرا کرتے ہیں	جس نے میری سگھائی رو کی تھی وہی کی سودہ نہ کر نہ ہو گا اور نہ بے نصیب ہو گا
محص	یمحص	وہ پاک کرتا ہے	یثنون صدورهم لم یستخفوا منه (ہود ۵) وہ دہرا کرتے ہیں اپنے سینوں کو تاکہ چھپی ہوئی بات
تلا	یتلو	وہ تلاوت کرتا ہے	ولیمحص ما فی قلوبکم (آل عمران ۱۵۴) اور تاکہ وہ صاف کرے اسے جو ان کے دلوں میں ہے واذا تلیت علیہم آیاتہ زادتهم ایمانا (الانفال ۲)
			اور جب پڑھی جائیں ان پر انکی آیتیں تو انکی ایمان اور مضبوط ہو جاتا ہے

وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء (النساء ۱)	بث	بث	اس نے پھیلایا	وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء (النساء ۱)
اور اللہ نے اس ایک جان سے انکی بیوی پیدا کی اور پھر ان دونوں سے پہلے سے بہت سے مرد اور عورتیں	طاب	یطیب	اسے پسند آیا	فانكحوا ما طاب لكم من النساء (النساء ۳)
تم نکاح کرو جو عورتیں تمہیں اچھی لگیں وہ دو عورتیں اور چار چار	کسا	یکسو	اس نے پہنا	وانظر الى العظام كيف ننشرها ثم نكسوها لحما (البقرہ ۲۵۹)
اور تو ان ہڈیوں کی طرف دیکھ ہم کیسے انہیں اٹھاتے ہیں پھر ہم انہیں گوشت پہناتے ہیں	عضل	يعضل	اس نے تنگ کیا	ولا تمصلوہن لقتلہوا ببعض ما اتقیتوہن الا (النساء ۱۹)
اور تم انہیں اپنے ہالہ دے رکھو کہ تم سے بھلاں یا کچھ حد جو تم نے انکو دے رکھا تھا	سفح	يسفح	اس نے خون بہایا	الا ان يكون مہقہ او دما مسفوحا (الانعام ۱۲۵)
مگر یہ کہ مرد دھو بیابھلایا ہو اخون	سفك	يسفك	اس نے خون بہایا	من يفسد فيها ويسفك الدماء (البقرہ ۳۰)
جو اس میں شاد کرے اور خورجی کرے	نضج	ينضج	اس نے پکایا	كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غیرھا (النساء ۵۶)
جب بھی انکے پلائے پک جائیں تو ہم انکے بدلے انہیں اور کھالیں دے دیں گے	شجر	يشجر	اختلاف ہوا	لا يؤمنون حتى يحكموه فيما شجر بينهم النساء ۶۵
اور اگر ایمان دار نہ ہوں گے جب تک کہ تجھے اپنے مختلف میں فیصلہ نہ دیں				

حال	یحول	وہ حائل ہوا	و حال یدینہما الموج (ہود ۴۳) اور حائل ہوئی دونوں میں پانی کی موج
ساء	یسوء	اسے برا لگا	لا تسفلوا عن اشاء ان تبدلکم تسوکم (المائدہ ۱۰۱)
عثر	یعثر	اسے خبر ہوئی	تم ان چیزوں کے بارے میں نہ پوچھو کہ وہ تمہارے لئے کل جائیں تو تمہیں برا لگے
حاق	یحیق	انے گھیر لیا	فان عثر علی انہما استحقا اثما فاخران بقومان مقامہما (المائدہ ۱۰۷)
نہی	ینہی	وہ روکتا ہے	پھر اگر خبر ہو جاوے تو وہ دونوں حق ہاں دہائے تو وہ کوہ نور کڑے ہوں ان کی جگہ
نائی	ینائی	وہ دور ہوتا ہے	فحاق بالذین سحرُوا منہم (الانعام ۱۰) سو گھیر لیا ان کو جو ان میں سے نبی کرتے دوائے تھے
خاض	یخوض	وہ بات کرتا ہے	وینہی عن الفحشاء والمنکر والبغی (النمل ۹۰)
درس	یدرس	اس نے پڑھا	اور وہ روکتا ہے بے حیائی سے نامستول کام سے اور سرکشی سے وہم ینہیہون عنہ ویثثون عنہ (الانعام ۲۶) اور وہ دیکھتے ہیں اس سے اور دور ہوتے ہیں اس سے
صنی	یصغی	وہ مائل ہوا	انما کننا نخوض ونلعب (التوبہ ۶۵) ہم سوائے اس کے نہیں کہ بات میں لگ جاتے اور دل لگی کرتے تھے۔
			کننا نخوض مع الخائنضین (المدثر ۴۵) اور ہم بے ایمانوں میں دھنسنے جاتے تھے
			وبما کنتم تدرسون (آل عمران ۷۹) اور جو تم بھی سیکھتے تھے
			ان تقوبا الی اللہ فقد صغت قلوبکما (التحریم ۲)
			سو اگر تم توبہ کرو اللہ کی طرف تو بیشک تم دونوں کے دل مائل ہو رہے ہیں (اللہ کی طرف)

قرف	يقرف	اس نے چملا	ومن يقترف حسنة نزد له فيها حسنا (الشوری ۲۳)
خوص	يخوص	وہ قیاسی باتیں کرتا ہے	ان هم الا يخوصون (الانعام ۱۱۶) ۳۱۔ اے انکے نہیں کہ وہ نکل چکے کام۔ رہے ہیں
ردی	يردى	وہ ہلاک ہوا	وما يغني عنه ماله اذا تردى (والملئ ۱۱) ۳۲۔ اس سے اس کا مال بکھو دور نہ کرے گا جب وہ ہلاک ہوا (مال بکھو کام نہ آئے گا)۔ لہر دوہم (الانعام ۳۳) تاکہ انہیں ہلاک کریں
صدف	يصدف	وہ اعراض کرتا ہے	فمن اظلم ممن كذب بايات الله و صدف عنها (الانعام ۱۵۷) ۳۳۔ اس سے زیادہ ظالم کون ہو گا جس نے بھٹلایا اللہ کی آیات کو ۳۴۔ اور جن سے اس نے روگردانی اختیار کی
خسف	يخسف	وہ گھس گیا	ان نشاء يخسف بهم الارض (السماء ۹) اگر ہم چاہیں تو انہیں زمین میں دھنسا دیں۔
خصف	يخصف	اس نے سیا	طفقما يخصفان عليهما من ورق الجنة (الاعراف ۴۲) ۳۵۔ چہرہ وہ درختوں کے پتوں کو سینے لگے
ساق	يسوق	وہ لے گیا	ونسوق المعرمين الى جهنم وردا (مریم ۸۶) ۳۶۔ ہم مجرمین کو جہنم کی طرف پیاسا ہاتھ لے جائیں گے
وعد	يعد	اس نے ڈرایا	الشيطان يعدكم الفقر و يا مرکم بالفحشاء و الله يعدكم مغفرة منه و فضلا شیطان تمہیں ڈراتا ہے کہ تم کو فقر ہوئے سے اور اللہ تمہیں وعدہ دیتا ہے مغفرت اور فضل کا
نحت	ينحت	اس نے تراشا	وتنحتون من الجبال بيوثا فارحين (الشعراء ۱۳۹) ۳۷۔ اور تم پہاڑوں میں گھر بناتے رہے نکل کرتے

ولا تبخسوا الناس اشياءهم (الاعراف ۸۵)	وہ کم کرتا ہے	یبخس	بخس
اور تم لوگوں کو ان کی چیزیں کم کرے نہ دو			
ولا تأس على القوم الفاسقين (المائدة ۲۶)	اس نے افسوس	یأس	اس
اور تو افسوس نہ کر ان فاسق لوگوں پر	کیا		
فاذا هم تلف ما يافكون (الاعراف ۱۱۷)	اس نے پڑا	يلقف	لقف
اور وہ نکل رہا تھا جو جھوٹ انہوں نے باندھا ہوا تھا	(اٹھایا)		
ان الذين جاءوا بالافك عصابة منك (النور ۱۱)	اس نے بہتان	يافك	افك
وہ لوگ جو لوگ یہ بہتان لے کر آئے تمہاری بھی تو ایک جماعت ہے	باندھا		
ودمرنا ما كان يصنع فرعون وقومه وما كانوا يعرشون (الاعراف ۱۲۷)	وہ اوپر چڑھا	يعرش	عرش
اور ہم نے اکھاڑ دیا جو فرعون اور اس کے لوگ بن رہے تھے اور وہ محل نشین چڑھ رہے تھے			
ولا تشتتبي الاعداء (الاعراف ۱۵۰)	دوسرے کو ملنے	يشمت	شمت
اور نہ ہٹنا جو دشمنوں کو اور نہ ملاجھ کو تنہا لوگوں میں دیا			
اذ يعدون في السبت (الاعراف ۱۶۳)	وہ زیادتی کرتا ہے	يعدو	عدى
جب وہ سہ سے تہلہ ز کرتے ہفتہ کے دن			
ولقد ذرانا لجهنم كثيرا من الجن والانس (الاعراف ۱۷۹)	اس نے پیدا کیا	يذرا	ذرا
اور جبکہ ہم نے بہت سے جنوں اور انسانوں کو آگ میں جانے کے لئے پیدا کیا ہے			
قالوا لا توجل انا نبشرك بغلام عليم (الحجر ۵۳)	وہ ڈرتا ہے	يوجل	وجل
انہوں نے کہنا ڈر ہم تجھے ایک علم پرانے الہ کی بشارت دیتے ہیں			

دکم یو کم اس نے ڈمیر لگایا فیر کہہ جمیعا فیہ عملہ فی جہنم (الانفال ۳۷)

۳ اس گند کو ایک جگہ ڈمیر کر دے اور پھر اسے جہنم میں رکھ دے

نکص ینکص وہ اپنے پاؤں بھاگا فکنتم علی اعقابکم تنکصون (المومنون ۶۶)

اور تم تم اپنی اپنی پیٹھوں پر اپنے پاؤں بھاگے

جنگ یجنگ وہ جھکا ان جنحوا للمسلم فاجنح لها (الانفال ۶۱)

اور اگر وہ مسلح لے آئیں تو تو بھی مسلحی طرف آ

لمز یلمز وہ طعن کرتا ہے ومنہم من یلمزک فی الصدقات (التوبة ۵۸)

اور ان میں وہ بھی ہیں جو تجھے طعن دیتے ہیں حیرت انگیز میں (اضافہ کرے گا)

مرد یمرد اس نے سرکشی کی ومن اهل المدينة مردوا علی النفاق (التوبة ۱۰۱)

اور اہل مدینہ میں ایسے بھی ہیں جو نفاق پر ڈٹے کھڑے ہیں

زھق یزھق وہ جڑے گیا جاء الحق وزهق الباطل (الاسراء ۸۱)

حق آیا اور باطل جڑے جاتا رہا

دلک یدلک اس نے ملا اقم الصلوة لدلوك الشمس (الاسراء ۷۸)

تو قائم کر نماز سورج کو ملنے سے رات کے اندر میرے تک

ھتک یھتک بے عزتی کی

سال یسیل وہ بہ نکلا فسالت اودیه بقدرها فاحتمل السيل زبدا رابیا (الرعد ۱۷)

پھر بپنے گئے اسے اپنے اپنے اندازے میں پھر سیلاب پر — آیا جہاں پھر لاہو اسندر

صاح یصبح وہ چنچا فاخذتهم الصبحة مشرقین (الحج ۷۲)

پھر آپکارہ نہیں چکھانے سورج نکلنے وقت

باء	یبوء	وہ لوٹا	وباء وانعضب من الله (البقرہ ۶۱) اور وہ لوٹے اللہ کا غضب لے کر
نکف	ینکف	اس نے ٹھکرایا	واما الذین استنکفوا واستکبروا فیعذبہم عذابا الیما (النساء ۱۴۳)
عجل	یعجل	وہ جلدی کرتا ہے	اور وہ لوگ جنہوں نے اسے عار سمجھا اور اپنے کو برا بھلا سمجھا انہیں اللہ عذاب دے گا دردناک
عجل	یعجل	وہ جلدی کرتا ہے	وعجلت الیک رب لترضی (طہ ۸۷) اور میں اے میرے رب تیری طرف جلدی آیا تاکہ تیرا رضی ہو جائے
ہش	یہش	وہ جھاڑتا ہے	اتوکاء علیہا واهش بها علی غنمی (طہ ۱۸) اور میں ٹپک لگاتا ہوں اور اس سے بچتے جھاڑتا ہوں اپنی کمریوں پر
غرب	یغرب	وہ ڈوبتا ہے	اذا بلغ مغرب الشمس وجدھا تغرب فی عین حسۃ (الکہف ۸۶)
اوی	یاوی	وہ تر آیا	جب وہ چھپا سورج ڈوبنے کے مقام پر تو اس نے سورج کو ایک سیلہ دھتے مشدود چٹایا
حالی	یحولی	وہ مائل ہوا	او اوی الی رکن شدید (ہود ۸۰) کاش مجھے کہہ دے مقابلہ کی طاقت ہو تو کیا میں بدلاؤں کسی مقبولہ جگہ سے
حالی	یحولی	وہ مائل ہوا	وحال بینہما الموج فکان من المغرقین (ہود ۲۳)
غاض	یغیض	گہرا چلا گیا	اور ان دو میں موج مائل ہو گئی اور وہ دو بچے دونوں میں رہا وغیض الماء وقضى الامر (ہود ۲۴)
خفض	یخفض	وہ پست ہوا	اور سکھادیا گیلیانی اور ہو چکا کام اور کشی تک گئی؟ پہلا پر والخفص جناحک للمؤمنین (ص ۸۸)
			اور جھکا پتہ بازو ایمان والوں کے واسطے

صدع	یصدع	کھیتی پھوٹی	فاصدع بما تؤمر (خجیر ۹۲) ٹوکھول کرنا دے جو تجھ کو حکم ہوا
ینع	یینع	پھل پکے	انظروا الی ثمره اذا اثمر وینعه (الانعام ۹۹) دیکھو تم اس کے پھل کو جب وہ پھلے اور اس کا پکنا
دحر	یدحر	عاجز ہوا	وکل القوہ داخرین (الصل ۸۷) اور سب بچے آئیں گے آگے عاجز دے
نفد	ینفد	وہ ختم ہوا	لنقد البعہ قبل ان تنقد کلمات ربی (الکھف ۱۰۹)
نضد	ینضد	جمع کیا	نزد ورسندو ختم ہو جائے گا بیشتر اس کے کہ میرے رب کی پانچیں ختم ہوں
جاس	یجوس	اس نے پتہ لگایا	والنحل بسقات لها طلع نضید (ق ۱۰) اور نکھریں لیں اس کا خوشہ دے دے
حنک	یحنک	اس نے تجربہ کار بنایا	ولا تجسسوا ولا یغتب بعضکم بعضا (الحجرات ۱۲) اور دوسرے کے امور کا چوند لگاؤ اور ایک دوسرے کے عیب نڈھونڈو
رقب	یوقب	انتظار کرتا ہے	لا حنکن ذریقہ الا قلیلا (اسراء ۶۲) البتہ میں اکل و لاد کو چیں دو نکلا قابوس نے لوں کا) مگر تھوڑے سے
ضن	یضن	اس نے دکھ دیا	فلما توفیتنی کنت انت الرقیب علیہم (المائدہ ۱۱۷) پھر جب تو نے مجھے اٹھایا تو توی تھاں پر نگہبان
نسف	ینسف	اس نے بنیاد کھو دی	وما ہو علی الغیب بضنن (التکویر ۲۲) اور نہیں وہ غیب بتانے میں غلط (بخیل) فقل ینسفها ربی نسفا (طہ ۱۰۵) سو آپ کہہ دیں بکھیر دے گاں تو میرا رب بڑا نہیزہ

حف	یحف	اس نے گھیرا	ان یسئلکموا فیہ یحکم تبخلوا ویخرج اضغابکم (محمد ۳۷)
زھق	یزھق	وہ نکل بھاگا	اگر وہاں گئے تم سے یہ (ہل) نکل کرے تم کو اور ظاہر کر دے تمہارے اندر کی چھپیں
باد	یبید	وہ ختم ہوا	انما یرید اللہ لیعذبھم بہا فی العبودۃ الدنیا وتزھق انفسھم وہم کافرون (التوبة ۵۵)
جرء	یجرء	وہ فریاد کرتا ہے	بیک اندھ چلتا ہے کہ انہیں دیا میں بھی عذاب دے اور کفر پر ہی ان کا سانس ختم ہو
وھن	یھن	اس نے ہمت ہار دی	قال ما اظن ان تبدد هذه ابدا (الکھف ۲۵) اس نے کہا میں گمان نہیں کرتا کہ یہ کبھی بھی ختم ہو (یہاد ہو)
دل	یدل	اس نے مائل کر دیا	اذا مسکم الضر فالیہ تعجزون (النحل ۵۳) پھر جب تمہیں کوئی تکلیف پہنچے تو تم مائل طرف ہٹاؤ گے لوٹے ہو
درا	یدرو	وہ نالتا ہے	فلا تمھنوا فی ابتغاء القوم ان تكونوا قالمون فانھم یالمون کما قالمون (النساء ۱۰۲)
تاہ	یتاہ	وہ سرگرداں گھوما	سو ہمت نہ ہوا ان کا چھپا کرنے میں اگر چھپیں الم کا سامنا ہے تو وہ بھی تو الم اٹھاتے ہیں جس طرح تم اٹھاتے ہو
			فدلاھما بغرور فلما ذاق الشجرة (الاعراف ۲۲)
			۳۰ وہ تار لایا نہیں دھوکے سے پھر جب ان دونوں نے اس درخت کو چمک
			ویدرون بالحسنة السیئة اولئک لھم عقی الدار (الرعد ۲۲)
			۴۰ وہ دالتے ہیں یہ بل کو اچھا بل سے
			یتجھون فی الارض فلا تاس علی القوم الفاستقین (المائدہ ۲۶)
			زمین میں سرگرداں پھریں تے سو تو انہوں نے نہ کر قاسق لوگوں پر

بغی	یبغی	اس نے سرکشی کی	انما حرم رہی اللعواش ... والائم والنبی (الاعراف ۳۳)
طفی	یطفی	وہ حد سے نکل گیا	اانا نخاف ان یفرط علینا او ان یطفی (طہ ۲۵)
غلا	یغلو	وہ مہنگا ہوا	لا تغلوا فی دینکم غیر الحق (المائدہ ۷۷) نہ مبالغہ کرنا اپنے دین کی بات میں ناحق
سول	یسول	اس نے بات بتائی	الشیطان سول لہم واملی لہم (محمد ۲۵) شیطان نے بات بتائی ان کے دل میں اور میرے دے دے (پکڑ دیا)
حول	یحول	اس نے مالدار کر دیا	وترکتہ ما خولناکم وراء ظہورکم (الانعام ۹۲)
تبر	یتبر	اس عجز ابی کی	ولا تزد الظالمین التبارا (نوح ۲۸) اور تو نہ بڑھا ظالموں کو مگر جاتی میں
طیر	یطیر	اس نے نحوست دی	وان تصبہم سیتہ یطیروا بموسی ومن معہ (الاعراف ۱۳۱)
عزر	یعزر	اس نے مدد دی	اور اگر انہیں برائی پہنچے تو اسے نحوست بتاتے ہیں موسیٰ اور اسکے ساتھیوں کی
شرد	یشرد	اسے سزا دی	وغر تسوہم واقروضتم اللہ قرضا حسنا (المائدہ ۱۲)
			اور تم نے ان کی مدد کی اور اللہ کو تم نے دیا قرض حسن
			فشرذہم من خلفہم (الانفال ۵۷)
			سزا دی انہیں انہی کے جوہن کے پیچھے ہیں وہ بھی بھاگ جائیں

فند	یفند	اس نے دیوانہ کیا	انی لاجد ریح یوسف لولا ان تقفندون (یوسف ۹۲)
مکن	یمکن	اس نے اختیار دیا	وینکن لهم فی الارض (قصص ۶) اور ہم انہیں خیر اندیشی کے زمین پر ولیمکنن لهم (نور ۵۵) اور وہ انہیں خیر دے
سکر	یسکر	اس نے بند کیا	تقغذون منه سکرا و رزقا حسنا (النحل ۶۷) اور تمہارے لئے اس سے شراب اور روزی بھی
حس	یحس	اس نے کا	ولقد صدقکم اللہ وعدہ اذ تحسونہم باذنتہ (آل عمران ۱۵۲) اور یہ کہ اللہ نے تم سے اپنے وعدے کو پورا کیا جب تم انہیں انکے غم سے حل کر رہے تھے
سوی	یسوی	اس نے درست کیا	فاذا سویتہ و تقخت فہی من روحی ففعلواہ ساجدین (الحج ۲۹) سو جب میں اسے درست کر لوں اور اس میں اپنی روح پھونک دوں تو تم سب اٹکے آگے بڑھے میں اگر
قضى	یقضى	اس نے فیصلہ کیا	ولکن لیقضی اللہ امرا کان مفعولا (الانفال ۲۲) لیکن اس لئے کہ اللہ اپنے معاملے کا فیصلہ کر دے جو ہو کر رہے والا ہے
ولی	یولی	وہ منہ موڑ کر بھاگا	ولی مدبرا ولم یعقب (القصص ۲۹) وہ پیچھے لوہ اور اس نے منہ نہ بھی نہ دیکھا
بوی	یبوی	وہ اتر اٹھ ہوا	واذ غدوت من اہلک تبوی المومنین مقاعد للقتال (آل عمران ۱۲۱) اور جب تو صبح اپنے گھر سے نکلا مومنین کو بٹھائے ہوئے جگہ کے مورچوں میں

منی	یمنی	وہ پکایا جاتا ہے	الم فک نطفۃ من منی یمنی (القیامۃ ۳۷)
بطنی	یبطی	وہ دیر لگتا ہے	کیا وہ اس سے پہلے جہنمی کا قہر نہ تھا جو پکائی چاہتی وان منکم لمن لیبططن (النساء ۷۲)
بتک	یبتک	اس نے کاٹا	اور چمک تمہیں ہیں جو البتہ دیر کریں گے ولا منہم فلیبتکن اذان الانعام (النساء ۱۱۹)
تمسک	یمسک	پابندی لگائی	اور میں انہیں حکم دوں گا سورہہ چ پاپوں کے کان کاٹیں گے ویمسک السماء ان تقع علی الارض (الحج ۶۵)
کلب	یکلب	کتے کو سدھلیا	اور وہ آسمان کو روکے ہوئے تھے کہ وہ زمین پر اترے وما علمتم من الجوارح مکلبین (المائدہ ۴)
کفر	یکفر	اس نے انکار کیا	اور جو تم نے سدھلایا تم کا نہ والے کتوں کو دوڑاتے ہوئے ومن کفر فعلیہ کفرہ (الروم ۲۴)
رکض	یورکض	وہ بھاگتا ہے	اور جس نے انکار کیا سو اس کا کفر اسی پر لوگے گا فلما احسوا بانسا اذا هم منها یورکضون (الانبیاء ۱۲)
دمح	یدامح	اس نے سر پھوڑ دیا	سو جس وقت انہوں نے سارے طراب کو محسوس کیا وہ وہاں سے بھاگنے لگے بل نقذف بالحق علی الباطل فیدمغه (الانبیاء ۱۸)
فتر	یفترو	وہ تھک گیا	بلکہ ہم بھیجتے ہیں حق کو باطل پر سورہہ اس کا سر کو تباہ ہے لا یفترو عنہم وهم فیہ مبلسون (الزخرف ۷۵)
ماد	یمید	وہ ڈھلک گیا	سو انہیں اتر دوں گا سورہہ نہیں پڑے اس میں آس نوئے والقی فی الارض رواسی ان تبیدہکم (الذحل ۱۵)
			اور اس نے ازلہ دینے میں بھیج کر کہیں تمہیں لے کر جنگ نہ پڑے

حاق	یحیق	الٹ پڑا	وہا ق بہم ما کانو بہ ہستمزون (الجاثیہ ۳۳)
حاف	یحیف	وہ بے انصافی کرے گا	اور اٹ پڑی تھی وہ چیز جس پر غصہ کرتے تھے ام یخافون ان یحیف اللہ علیہم ورسولہ (التوبہ ۵) پڑا رہے ہیں اس سے کہ اللہ ان سے بے انصافی کرے گا اور اس کا رسول
نقش	ینفش	اس نے روند ڈالا	وتکون الجبال کالعهن المنقوش (القارعہ ۵)
نقشت	ینفشن	روند گئیں	اور ہو جائیں گے پھاڑ جیسے دھنی ہوئی روٹی اذ نقشت فیہ غنم القوم (الانبیاء ۷۸)
غاص	یغوص	غوطہ لگایا	ومن الشیاطین یغوصون لہ (الانبیاء ۸۲) اور ان کے پیچھے بھی شیطان ہیں جو ان کے لئے غوطے لگاتے ہیں
کلاء	یکلاء	وہ نگہبانی کرتا ہے	قل من یکلؤکم باللیل والنهار (الانبیاء ۳۲)
کاد	یکید	البتہ میں تدبیر کروں گا	آپ کہہ دیں گے کونہات اور دن کو قہدی نگہبانی کرتا ہے کذلک کذا لہووسف (یوسف ۷۶) اس طرح ہم نے یوسف کے لئے ایک تدبیر چلائی
بلونا	نبلو	ہم پر کتے ہیں	ونبلوکم بالشیر والخیر فقتہ (الانبیاء ۳۵)
فار	یفور	وہا بلا	اور ہم تم کو پر کتے ہیں برائی سے اور اچھائی سے آزمانے کو فاذا جاء امرنا وفار المتنور (المومنون ۲۷)
نقذ	ینقذ	وہ چھڑاتا ہے	اور پھر جب آپ پہنچا ہمارا حکم اور غور تو تو ڈال کشتی میں ہر ایک چڑا
نسل	ینسلون	بھیلتے آتے ہیں	افانت تنقذ من فی النار (الزمر ۱۹) سو تو کیا نکالے گا اسے جو آگ میں ہے وہم من کل حذب ینسلون (الانبیاء ۹۶) اور وہ ہر گھائی (اور گھائی) سے بھیسے پلے آتے ہیں

طوی	یطوی	وہ لپیٹ دے گا	ہوم نطوی السماء کطی السجل للکتب (الانبیاء ۱۰۴)
لعبوا	یلعبون	وہ کھیلتے ہیں	جسدن ہم آسوں کو لپیٹ دیں گے ایسے جیسے طوفان میں کٹا ہوں لپیٹا ہوں
لعبن	یلعبن	وہ کھیلتی ہیں	ہل ہم فی شک یلعبنون (الدخان ۹) بلکہ وہ شک میں پڑے کھیل میں گئے ہیں
قصم	یقصم	اس نے توڑ دیا	واذا نادیتم الی الصلوة اتخذوها ہزوا و لعبا (المائدہ ۵۸)
زکی	یزکی	وہ سنور گیا	اور جب تم قہقہہ کو نواز کے لئے جلاؤ تو وہ اسے کھیل کود سمجھتے ہیں و کم قصمنا من قریة کانت ظالمۃ (الانبیاء ۱۱)
قتر	یقتر	وہ تنگی کرتا ہے	اور ہم نے کتنی بستیاں توڑ دیں جو عالمِ حق میں ولولا فضل اللہ... ما زکی متکم من احد (النور ۲۱)
ذہل	یذہل	وہ بھول گیا	اور اگر اللہ کا فضل نہ ہو تا تو تم میں سے کوئی بچتا نہ تھا و وجہ یومئذ علیہا غبرۃ ترہقہا قترۃ (عبس ۳۱)
رمی	یرمی	وہ نشانہ بانڈھتا ہے	اور کتنے چہرے ہیں جن پر اس دن ٹھہرے ہو گاں پر سیاہی چڑھ رہی ہوگی
اریبی	یریبی	بھرا	ہوم ترونها تذهل کل مرضعة عما ارضعت (العج ۲)
			جس دن تم اسے دیکھو گے ہر دودھ پلانے والی بھول جائے گی اسے جسے اس نے چلایا
			وما رمیت اذ رمیت ولكن الله رمی (الانفال ۱۷)
			اور آپ نے تھری زنی نہیں کی جب آپ نے کی بلکہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں بھیجے
			یمحق الله الرہبۃ ویربہی الصدقات (البقرہ ۲۷۶)
			اللہ تعالیٰ مٹاتا ہے سو د کو اور اٹھاتا ہے ایمان کا ہے صدقات کو

صعر	يصعر	وہ گال پھیلاتا ہے	ولا تصعر خذك للناس (لقمان ۱۸) اور اپنے گال نہ پھلا لو کروں کی حقیر میں
مرح	يمرح	وہ اتراتا ہے	ولا تمش في الارض مرحا (لقمان ۱۸) اور نہ چل زمین پر ہزار (خود رسی)
صهر	يصهر	گل کر نکل جاتا ہے	يصهر به مافي بطونهم والجلود (الحج ۲۰) جراگے پید میں ہے اسے گلا کر نکل دیا جاتا ہے اور انگی کھاؤں کو بھی
دراء	يندرو	نل جائے	ويدرون بالحسنة السيئة (الرعد ۲۲) وہ دور کرتے ہیں برائی کو اچھائی کے ساتھ
لفح	يلفح	تجلس دے گی	تلفح وجوههم النار وهم فيها كالحنون (المومنون ۱۰۲) ان کے چہروں کو آگ جس دے نکل اور اس میں برشل ہو رہے ہو گئے
جئر	يجئر	وہ چلاتا ہے	اذا مسكهم الصر فاليه تجئرون (الذحل ۵۲) جب پہنچتے ہیں کسی کو تکلیف تو تم ہی کی طرف گڑگڑاتے ہو (چلاتے ہو)
غض	يغض	وہ نظر نیچی کرتا ہے	وقل للمومنات يغضضن من ابصارهن (النور ۳۱) اور آپ ان سون عورتوں کو کہہ دیں کہ وہ اپنی نظریں نیچی رکھیں
وجب	يجب	وہ گر پڑا	فاذا وجبت جنوبها فكلوا منها واطعموا (الحج ۳۶) پھر جب وہ اپنی گردنوں کے تل گر پڑیں تو تم اس میں سے کھاؤ بھی اور کھلاؤ بھی
ذرکم	يذرا	پھیلا یا تم کو	وهو الذي ذراكم في الارض (المومنون ۷۹) اور وہی ذات ہے جس نے تمہیں زمین پر پھیلا رکھا ہے

طیرنا یطیر ہم نے محسوس کی قالوا طیرنا بنک وبمن معک (النمل ۲۷)
انہوں نے کہا ہم نے تجھ سے اور تیرے ساتھیوں سے
محسوس کیا ہے

بوانا نبوی مقرر کر دیا ہم نے ولقد ہوانا بنی اسرائیل مبوا صدق (یونس ۹۳)
اور بچک ہم نے جگہ دی بنو اسرائیل کو سچائی کا مکان
(پندرہ جگہ)

دمرنا یدمر اٹھا مارا ہم نے فحق علیہا القول فدمرناها تدمیرا (الاسراء ۱۶)
سوان پر بات پوری تری اور ہم نے انہیں اکھاڑ کر رکھ دیا
مرج البحرین یلتقیں بہینما بوزح لا ینفیان
(الرحمن ۱۹)

مرج یمرج وہ چلا تا ہے اس نے غلیبہ وہ سمندوں کو دونوں کے درمیان ایک جہ ہے
جہاں ہے کہ وہ ایک دوسرے پر چڑھیں
(الرحمن ۱۹)

عباء یعبوء وہ پروا کرتا ہے قل ما یعبوء کم ربی لولا ذعائکم (الفرقان ۷۷)
آپ کہہ دیں پروا نہیں کرتا تمہاری میرا رب اگر تم اس کو نہ
بگھڑا

عنوا یتعی وہ سرچھے وکانین من قرینہ عتت عن امر ربھا ورسلہ
(الطلاق ۸)
اور کتنی ہی ہستیاں ہیں جو اپنے رب کے ہر آنے کے رسولوں کے
علم سے نافرمان ہو گئیں

تبرنا یتبرا ہم نے کھو دیا ولیتبروا ما علوا تلتبروا (الاسراء ۷)
اور تاکہ وہ برب کر دیں جہاں تاب ہو پوری ٹریا
فاذا ہی تلفف ما یافکون (الاعراف ۱۱۷)

لقف یلقف وہ نگل لے یجروہ یغلے گا انہیں جو انہوں نے جوت کے ساتھ تائے تھے
وضاقت علیہم الارض بما رحبت (التوبہ ۲۵)
اور زمین اپنی تمام سمتوں کے باوجود ان پر غم قبی

ضاق یضیق تنگ ہوتا ہے

وکرہ	یکز	اسے مکامارا	فوکزہ موسیٰ فقصی علیہ (القصص ۵) سوموسی نے اسے مکامدھورا کا فیملہ کر دیا
تظاہر	یظاہر	اسے مدوکی	قالوا سحران تظاہرا وقالوا انا بکل کافرون (القصص ۲۸)
بطر	یبطر	وہ اترایا	انہوں نے کہا دو چادو ایک دوسرے کی تائید کر رہے ہیں اور انہوں نے کہا ہم دونوں کا انکار کرتے ہیں
بطرت	تبطر	وہ اترائی	خرجوا من دیارہم بطرا ورہا الناس (الانفال ۴۷)
خطم	یحطم	وہ رومہ تارے	وہ سب ٹکھاپے گروں میں سے اتراتے ہوئے اور لوگوں کو دکھا کر
بطش	یبطش	اس نے پکڑا	وکم املکنا من قریۃ بطرت معہشتہا (القصص ۵۸)
عدل	یعدل	راہ سے مڑتا ہے	اور ہم نے کئی سینوں کو ہلاک کیا چراہنی معیشت پر اثر دے تھیں
سقی	یسقی	وہ پلاتا ہے	لونیشاء لعلعلناہ حطاما فظلمت تفکھون (الواقعه ۶۵)
تمنی	یتمنی	اس نے خیال	اگر ہم چاہیں تو کڑا میں اسے رومہ ہو سہ قہرہ چوٹا کھات کتے ہا تمہارے
			ان بطش ربک لشدید (الہروج ۱۲) بلکہ تمہارے رب کی پکڑ بہت شدید ہے
			ثم الذین کفروا ہرہم یعدلون (الانعام) پھر لوگ جو کافر ہوئے اپنے رب سے مڑتے ہیں
			قالقالا نسفی حتی یصدر الرعاء وابونا شیخ کبیر (القصص ۲۳)
			انہوں نے کہا ہم اپنے چانوروں کو پانی پانی کی جب تک چمکے نہ دیں (میر نے چائیں) اور ہمارا باپ بوڑھا ہے
			اذا تمنی الی الشیطان فی امتیقہ (الحج ۵۲) جب اس نے خیال یا تمہا شیطان نے اس کے خیال میں اپنی بات ملا دی

اذن	بوذن	وہ آواز دیتا ہے	فاذن موزن بھنم (الامراف ۲۳) پہن آواز دی آواز دینے والے سے نہیں
بیت	بیبت	وہ رات کو باتیں کیں	بیت طائفة منهم غیر الذی تقول (القسام ۸۱) ان میں سے کچھ لوگ رات منورہ کرتے رہے ظاف ان کے جو تھے کہ بچے تھے
نبیت		ہم نے رات باتیں کیں	والله یکتب ما نبیتون فاعرض غنم (الجماعہ ۸) اور اللہ تعالیٰ لکھ رہے ہیں جو رات باتیں کرتے ہیں سو آپ ان کی طرف دھیان نہ کریں
اثار	تثیر سحابا	اثاثاتی ہیں بادل	فتثیر سحابا ففسقته الی بلد مہیت (طہ ۹) سو وہ ہوائیں اٹھاتی ہیں بادل کو پھر ایک نئے ہم اس کو ایک مردہ کی طرف
غشی	یفغشی	اس پر غشی وارڈ ہو گئی	یفغشی علیہ بالموت اس پر موت کی ہے ہو غشی وارڈ ہو
زحزح	یزحزح	وہ دوڑ رہا ہے	فمن زحزح عن النار واذخل الجنة فقد فاز (آل عمران ۱۸۵) سو جو آگ سے دور کیا گیا اور جہنم میں داخل کیا گیا وہ جیت گیا
حنک	یحنک	چپا کر نرم کیا	
راود	یراود	اسے پھسلایا	وراودته الی ہوی بھیتھا عن ثمنہ وغلقت الابواب (یوسف ۲۳) اور پھسلایا اسے اس عورت نے وہ جس کے گھر میں قہور اسے دروازے بند کر گئے
عاقب	یعاقب	بدلہ لیا	وان عاقبتہم لبعاقبوا بمثل ما عوقبتہم بہ (انحل ۱۳۶) اور اگر تم بدل لاؤ گے ایسے برابر ہو جیسی تکلیف ہمیں دی گئی
توکأ	یتوکأ		می عصای اتوکأ علیہا (طہ ۱۸)

وترى الشمس اذا طلعت تزاوّر عن كنههم
(الکھف ۱۷)

زاور یزاور اسے ہٹلیا

اور تو دیکھا ہے دھوپ کو جب وہ آگے مار سے نکلتی ہے تو ہٹ کر جاتی ہے

ان ہاتھوں کے اساری تفادوہم (البقرہ ۸۵)

اور اگر وہ آئیں تمہارے پاس قیدی بن کر تو تمہاں کاندیہ لیتے ہو

فادی یفادی اس نے فدیہ دیا

وتلك الايام نداولها بين الناس (آل عمران ۳۰)

اور وہ دن ہیں ہم باری باری ان کو بہ لیتے ہیں لوگوں میں

داول یداول وہ دوسرے حال میں آیا

یتواری من القوم من سوء ما بشر به (النحل ۵۹)

اور وہ پھرتا رہا ہے لوگوں سے اس کے بڑے اثر نے جسکی اسے خبر دی گئی ہے

واری یواری وہ چمپاتا ہے

یضاهون قول الذین کفروا من قبل (البقرہ ۳)

وہ نہیں کرتے جیسا کہ ان کی بات کی جو اس سے پہلے کرتے تھے

ضاهہ یضاهہ وہ لیس کرتا ہے

فلا جناح علیہ ان یطوف بہما (البقرہ ۱۵۸)

سوائے کوئی گناہ نہیں کہ وہ ان کے درمیان گھرے

طوف یتطوف وہ طواف کرتا ہے

فقال لصاحبه وهو يحاوره انا اكثر منك مالا (التھوبہ ۳۳)

اس نے اپنے ساتھی سے کہا اور وہ اس سے محاکمہ تھا کہ میں مال میں تم سے آگے ہو

حاور یحاور اس نے باتیں کیں

واذ تاذن ربک لیبعثن علیہم (الزمر ۱۶)

اور جب تم سے روئے خبر دی تھی کہ وہ ان پر بھیجے گا یہ مذبذب

تاذن یتاذن اس نے خبر دی

یتوکاً اس نے ٹیک لگائی ہی عصای اتوکوا علیہا وأهش بها علی غشی (طہ ۱۸)

یہ میرا عصا ہے میں اس پر ٹیک لگاتا ہوں اور اس سے اپنے
ریچڑکے لئے بچے بھی جھلاتے ہیں

اضرب بعصاف الحجر فانتجرت منه (البقرہ ۶۰)

اور تو ضرب لگا اپنے عصا سے پھر ہر سو پھوٹ پڑے اس سے
مٹی پانی کے

یا ایہا الناس اعبدوا ربکم (البقرہ ۲۱) -
اے لوگو تم عبادت کرو اپنے رب کے

وبشر عبادی الذین يستمعون القول
فیتبعون احسنه (البقرہ ۱۸)

اور تو بشارت دے میرے ان لوگوں کو جو بات سنتے ہیں اور
اس کے پیچھے ہوتے ہیں جو اس بات کا بہتر ہیں میرا یہ ہو

یا آدم انبئہم باسمائہم فلما انہام (البقرہ ۳۳)

اے آدم تو ان کو ان کے ناموں کی خبر دے سو جب اس نے
انہیں انکی خبر دی

انہلونی باسماء ہولاء ان کتتم صا دقین
(البقرہ ۳۱)

تم مجھے ان چیزوں کے ناموں کی خبر دے اگر تم سچے ہو

رب انزلنی منزلاً مبارکاً وانت خیر
المنزّلین (البقرہ ۲۱)

اے میرے رب تو مجھے اتار برکت کا اتار اور تو ہے بہتر
اتارنے والا

اهبطوا مصر ا فان لکم ما سالتم (البقرہ ۶۱)

تم سب کسی شہر میں اترو جس میں میں نے کہا جو تم نے مانگا

قل انتم اعلم ام اللہ (البقرہ ۱۳۰)

تو کہہ دے تم کو زیادہ خبر ہے اللہ کو

اضرب اضربی تو مار (اپنی
لاٹھی)

اعبد اعبدوا تم عبادت کرو

بشر بشروا تو بشارت دے

انبئہم انبانا تو ان کو خبر دے

انہلونی انہئت تم مجھے خبر دو

انزلنی انزلہ تو مجھے اتار

اهبطوا اہبطوا تم اترو

قل قلن تو کہہ

قولوا	قولی	تم کہو	قولوا للناس حسنا و اقيموا الصلوة (البقرہ ۸۳)
اجعل	اجعلی	تو بنادے	تم لوگوں کو اچھی بات کہو اور تم جب نماز کا ذکر کرو رب اجعل هذا بلدا امننا (البقرہ ۱۲۶)
وارزق	وارزقوا	اور تو رزق دے	اے رب تو کراسے امن والا شہر وارزق اہلہ من الثمرات (البقرہ ۱۳۶)
اسلم	اسلموا	تو مان لے	اور رزق دے اسکے رہنے والوں کو پھوسے اذ قال له ربہ اسلم قال اسلمت لرب العالمین (البقرہ ۱۳۱)
اسلم	اسلمی	تو اسلام لے آ	جب کہا اسے اے رب نے تو مان لے تو اس نے کہا میں نے اپنے آپ کو خدا کے آگے جھکایا ولكن و قولوا اسلمنا (النہجرات ۱۳)
اسجد	اسجدوا	تو سجدہ کر	لیکن تم کہو ہم اسلام سے آئے (ہم نے اپنے آپ کو بچا لیا ہے) ومن الليل فاسجد له وسبحه ليله طويلا (الانسان ۲۶)
ارضعی	ارضعت	تو اسے دودھ پلا	پور رات کو تم اسکے حضور سجدہ کرو اور لمبی رات اسکے حضور تسبیح پڑھو واوحینا الی ام موسیٰ ان ارضعیه (القصر ۷)
اقلع	اقلعی	تھم جا	اور ہم نے موسیٰ کی والدہ کی طرف وحی کی کہ تو اسے (اس بچے کو) دودھ پلا ویاسما اقلعی و غیض الماء و قضی الامر (معد ۳۳)
ابلع	ابلعی	نگل جا	اور اسے آہل تو تھم جا اور پانی سکھا دیا گیا اور کام ہو چکا و قیل یا ارض ابلعی ما نک (معد ۳۳)
			اور کہا گیا اے زمین تو اپنی نگیں لے

اجلب	اجلبی لے	واجلب علیہم بغیلبک ورجلبک (الاسراء ۳۳)
استفزز	استفزری گھیرالے	اور تو لے آں پر اپنے سوا اور اپنے پیادے واستفزز من استطعت منهم بصونک (الاسراء ۳۳)
انذر	انذر توڈرا	اور گھیرالے ان سے جس کو تو گھیرا تھے اپنی آواز سے انذر بہ الدین یعضون ان یعضرو الی ربهم (الانعام ۵۱)
ارج	ارجوا تو مہلت دے	اور توڈرا ان لوگوں کو جو خوف رکھتے ہیں کہ وہ اپنے رب کے ہاں اکٹھے کئے جائیں گے وارجو الیوم الآخر (۱) عکبرت ۳۶
انظر	انظرونا مہلت دے	اور تم ہم پر نظر کرو انظرنی الی یوم یبعثون (الاعراف ۱۳)
امن	امنو تو ایمان لے آ	تو مجھے مہلت دے اس دن تک کی جس دن یہ قیروں سے اٹھائے جائیں گے ویلبک آمن ان وعد اللہ حق (الاحقاف ۱۷)
صل	صلوا تو نماز پڑھ	تیری رہادی تو ایمان۔ ایک دھ دھائی حق ہے خذ من اموالہم۔۔۔ واصل علیہم (توبہ ۱۰۳)
صم	صوموا تو روزہ رکھ	تو ان کے ہاں سے صدقہ وصول کر۔۔۔ اور تم ان پر نماز پڑھا تیرا کی نماز پڑھانے کے لئے سکون ہوگا الی نذرت للرحمن صوما (مریم ۲۶)
ارسل	ارسلن تو پیغام دے	بیگم میں نے اللہ کے لئے روزے کی نذر کر رکھی ہے فارسل الی ہارون (اشعراء ۳۳)
اسر	اسری تورات چل دے	ارسل معنا بنی اسرائیل (اشعراء ۱۷)
		سو تو ہارون کی طرف پیغام دے
		ہمارے ساتھ بنی اسرائیل کو بھیج دے
		فاسر باہلک بقطع من اللیل (معد ۸۱)
		تورات کے کسی حصہ میں اپنے گمراہوں کی رات۔۔۔ نکل
		(رات چل دے)

لا تمسك	تو اسے نہ روک	لا تمسکوا بعضهم الکوافر (۱۰ معنفہ ۱۰)
لا تنكح	تو نکاح نہ کر	اور نہ رکھو اپنے بیٹہ میں ماسوس کافر جو توں کے (نہ روکے رکھو اپنے ہیں)
لا تقعد	تو نہ بیٹھ	لا تنكحوا ما نکح اباؤکم (۲۲ اقصاء ۲۲)
لا تلبس	تو نہ ملا	تم نکاح نہ کرو ان سے جن سے تمہارے باپ و اباؤں نے کر چکے
لا تقل	تو نہ کہہ	ولا تقعد بعد الذکری مع القوم الظالمین (الانعام ۶۸)
لا تجعل	تو نہ کر۔ نہ رکھ	اور تو نہ بیٹھا آ جانے کے بعد ان لوگوں کے ساتھ جو ظالم ہو چکے
لا تکفر	تو کفر نہ کر	لا تلبسوا الحق بالباطل (البقرہ ۳۶)
لا تقسد	تو فساد نہ کر	تم نہ ملاؤ حق کو باطل کے ساتھ اور نہ چپو حق کو
لا تاكل	لا تاكلوا تم نہ کھاؤ	لا تقل لهما اف ولا تنهزهما (ہی اسرائیل ۲۳)
		تو نہ کہہ ان دونوں میں سے کسی کو نف تک نہ اور نہ انہیں کسی بات میں جھڑکا
		ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك (ہی اسرائیل ۲۹)
		اور تو نہ رکھ اپنا ہاتھ بندھا ہوا اپنی گردن کے ساتھ
		وان تکفروا هان للہ ما فی السموات وما فی الارض (اقصاء ۱۳۱)
		اور اگر تم نہ مانو گے تو جو کہ آسمانوں میں ہے اور زمین میں سب اللہ کا ہی ہے
		لا تقسدا فی الارض بعد اصلاحها (الاعراف ۵۶)
		تم زمین میں اس کے درست بنے کے بعد فساد نہ کرو
		لا تاكلوا اموالکم بیکم بالباطل (اقصاء ۲۹)
		تم نہ کھاؤ تمہارے مال آپس میں نہ کھاؤ حق

لا تخافى ولا تحزنى انارادوه اليك (القصص ۷)	نہ ڈرنہ غم کر	لا تخافى
اور تو نہ ڈرنہ غم کر بیشک ہم اسے تیری طرف روانے والے ہیں	تو غم نہ کر	ولا تحزنى
فلا تبئس بما كانوا يفعلون (مرد ۳۶)	تو غمگین نہ ہو	لا تبئس
سو غمگین نہ ہو ان کا سول پر مجروح کر رہے ہیں	تم کو تا ہی نہ کرو	لا تيا
لا تنفوا ذكرى (ط ۳۶)	تم بے انصافی نہ کرو	لا تعدلوا
تم دونوں میری یاد میں کوتاہی نہ کرنا	کرو	
الا تعدلوا . اعدلو هو اقرب للفقوى (المانہ ۸)	تم قتل نہ کرو	لا تقتلوا
کہ تم بے انصافی کرو انصاف کہ یہی تقویٰ کے زیادہ قریب ہے	تو جھگڑانہ کر	لا تمار
لا تقتلوا انفسكم (النساء ۲۹)	تم فضول خرچی نہ کرو	لا تسرفوا
تم اپنے آپ کو نہ قتل کرو	تو عبادت نہ کرو	لا تعبدوا
فلا تمار فہم الامراء فظاہرا (الصحف ۲۲)	تم عبادت نہ کرو	لا تعبدوا
سو تو ان کے بارے میں کسی جھڑے میں نہ پڑو مگر یہ کہ کوئی سر سرکشا ہے	تم فضول خرچی نہ کرو	لا تعبدوا
كلوا واشربوا ولا تسرفوا (الاعراف ۳۱)	تم عبادت نہ کرو	لا تعبدوا
تم کھاؤ پیاؤ مگر بے احتیاجی نہ کرو	تو عبادت نہ کرو	لا تعبدوا
لا تعبد الشیطن انه لکم عدو مبہین (یس ۶۰)	تم عبادت نہ کرو	لا تعبدوا
تم شیطان کی عبادت نہ کرنا بیشک تمہارے لئے ایک کھلا دشمن ہے	تو عورت عبادت نہ کرو	لا تعبدى
لا نعبدون الا الله (البقرہ ۸۳)	نہ کر	
تم ایک اللہ کے سوا کسی کی عبادت نہ کرو گے (یہ خبر ہے امر نہیں)		
تو عورت عبادت نہ کر (یہ بھی ہے خبر نہیں)		

لا تصل علی احد منهم مات (التوبہ ۸۴)	تو نماز نہ پڑھ	لا تصل
تم ان میں سے کسی کی نماز (جنازہ) نہ پڑھا تب وہ فوت ہو جائے		
یا اهل الکتاب لا تعجلوا فی دینکم (انساء ۱۷۱)	تم غلو نہ کرو	لا تغلوا
اے اہل کتاب تم اپنے دین میں غلو نہ کرو (مبالغہ نہ کرو)		
ومن عاد فینتقم اللہ منه (انعامہ ۹۵)	پھر نہ کرتا	لا تعد
اور جو کوئی پھر سے ایسا کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس سے انتقام لیں گے		
ولا تعد عینک عنہم فیرید زینۃ الحیوة الدنیا (الکہف ۲۸)	نہ ہمیش	لا تعد
اور تجری آنکھیں ان سے نہ ہمیش کہ تو دنیا کی زندگی کی زینت چاہے		
لا تقربوا الصلوۃ وانتم سکاری (انساء ۴۳)	تم نماز کے قریب نہ جاؤ	لا تقربوا الصلوۃ
تم نماز کے قریب نہ جاؤ جب تم نشہ کی حالت میں ہو		
انک لا تقلموا فیہا ولا تصحی (طہ ۱۸)	تجھے دھوپ نہ لگے	لا تضحی
تو نہ اس میں بیاسا ہو اور نہ تجھے وہاں دھوپ لگے		

عصبہ	قوت والے	جماعت عصب۔ پٹھا عصاب۔ باپ کی
ولیعہ	بھیری	جانب سے رشتہ دار عصب یعصب پٹی باندھنا باہر سے داخل ہوا۔ رازدار تولج۔ تودا داخل کرتا ہے ولج۔ یلج داخل ہوتا ہے
سقایہ	پیالہ	مٹک سقا۔ مسقا بانے ہلانے کی جگہ۔ سقی یسقی
نحلہ	خوشی سے	شہد کی کھمبہ نحل۔ عطیہ انتحل دوسرے یروپ میں آید نحل وہ وہلا ہوا
قارعہ	مصیبت	قرع کھٹکٹلا۔ قرعہ میں غالب آید اقرعہ گنجا۔ یقرع کوڑا
حمئہ	گرم چشمہ	حمیم رشتہ دار۔ حاحم۔ محموم بخار والا۔ حما کچڑ نکالا
بحیرہ	وہاؤنٹی جو بس بچے دے اور آٹریز	بحر الارض اس نے زمین کو شق کیا
سائبہ	تھان پر چھوڑی گئی اونٹنی	ساب یسیب پانی کا ہر طرف بہنا
وصیلہ	مادہ بچے جننے والی	تواصل الرجلان ایک دوسرے سے ملنا جلتا رکنا
ظلہ	سائبان	حظلل۔ مظللہ جھمتری
بضاعہ	مال تجارت	ح بضائع۔ بضع تین سے زیادہ تعداد۔ بضیع بضیع اس بات سمجھی
امنیہ	امید	المنوی آرزو معنی اس نے آرزو کی۔ المنیہ امید المنیہ موت

نطیحہ	سینگ سے مرا	نطیح ینطیح اس نے سینگ مارا ۔ ناطح وحشی چانور
حفہ	پوتے	حفید حج حفداء ۔ حافذ خادم ۔ احفد اس نے جلدی کی
اکنہ	پروے	اکنہ گھونسلانے کی جگہ
وقر	بوجھ	وقیر الرجل آدمی باوقار ہوا
قتر	سیاہی	گردوغبار ۔ قتر علی عیالہ روزی میں تک ہوتا
دیر	شہد کی مکھیوں کی جھنڈ	دیر برحال ۔ دیور ہلاکت
وبر	اونٹ کی اون	وبر یوبرد بہت اون والا ہوا
حبر	عالم	حج احبار ۔ جرپاہی
قطر	تانبا	پھلا ہوا تانبا طبع کی سی چادر
عیر	تاقلمہ	عائر ۔ مزدور چکر لگان والا
حذر	پرہیز	حذر یحذر محذور لازم آتا ہے
رجز	گندگی عذاب	میدان جنگ میں شعر پڑھنے کو رجز پڑھنا کہتے ہیں
قرد	بندر	حج قراد ۔ قرداون کاروی حصہ
نکد	ناقص	نکد العیش زندگی تک ہوگی
عصد	مددگار	حج اعصناد معصند تحلی بنوہ
امد	مدت	حج آماد ۔ امدی اس نے مہلت دی
رغد	سیر ہو کر	رغد عبثا اس کی زندگی آسودہ ہو گئی

مقعد	سیٹ	ج مقاعد . قعدہ بیضا . قعدہ نماز میں بیٹھا
اد	سخت بات	تادد الامربات سخت ہو گئی۔ ادید شور
هد	لکڑے ہو کر گرنا	دھا کے سے گرنا۔ هد الرجل آدمی بوزحمہ ہو گیا
بوار	تباہی	البائر غیر مزروعہ زمین۔ البوریا چٹائی۔ بورق سوڈا
زفیر	چیخ	زفرہ لمبی سانس۔ زفر شیر بہادر
فقیر	کھجور کی کھٹی کا گڑھا	منقار چوچ۔ نقرہ اس نے اسپر نشانہ لگایا
جدار	دیوار	ج جدر۔ جدیر لائق۔ جدر یجدر لائق ہوتا
بدارا	پہلے سوچے ہوئے	بدر الی الشئی اس نے جلدی کی۔ بدر چودھویں کا چاند
قنطار	ڈھیر	ج قناطر پل۔ بلند عمارت
متبر	برباد ہونے والی	قبرہ اس سے اسے ہلاک کر دیا۔ قبر سونے کی ڈلی
اجدر	لائق	جدیر لائق۔ اجدر زیادہ لائق
مواخر	چیرنے والے	ماخ
معز	بکری	ضان بھیڑ کو کہا جاتا ہے
رکب	قافلہ	مرکب سواری۔ رکاب رکب یرکب وہ سوار ہوا
نصب	محنت	نصیب لنصب وہ تھک گیا۔ زیر کی علامت
جب	کچا کنواں	ج اجباب۔ گڑھا۔ جبہ زرہ
جنب	پہلو	الجنب گوشہ نشین۔ الجنب کو تل گھوڑا

حوب	گناہ	احوب گناہگار مومن حوباء۔ حوبۃ ماں کی مانتا
حب	سال	ح احقاب۔ حقیبہ سالان۔ ح حقائب
واصب	دانگی	وصب یصیب ہمیشہ رہتا۔ و صب بیماری۔ توصب درد محسوس کی
دائب	چلنے والا	داب یداب لگا تاہر کام کرتا۔ داب عادت
سارب	چرنے والا	السروب چر اگاہ میں چلنے والا ہرن۔ السرب جانور۔ سربہ جھنڈا
داب	جم کر	ح دواب آہستہ چلنے والا ریگنے والا جانور
حاصب	آندھی پھروں کی	ح حواصب۔ الحصب پتھر ٹکریزہ۔ کنکریوں کو اڑانے والی تیز ہوا
نقیب	سردار	قوم کا گواہ ترازو کی زبان ح نقباء بانسری
رقیب	نگران	رقبہ گردن۔ ح رقاب رقب یرقب۔ مرقب دور بین
عصیب	سخت	ح عصب عصابۃ جماعت عصب یعصب۔ عصائب پٹیاں
تیب	ہلاکت	تب ہلاک ہوا تبت یدا ابی الہب۔ تباب کی۔ تیب ہلاک شدہ
تثرب	باز پرس	کسی فعل کی مذمت کرتا۔ ثرب یثرب ملامت کرتا
کسف	ٹکڑے	واحد کسفہ کسف یکسف کپڑا کاٹنا۔ کسیفہ ٹکڑا
خلائف	جانشین	ح خلیف خلف یخلف

جرف	کھائی	جراف تمام کھانا کھا جانے والا۔ جراف تیز بہا لے جانے والا۔ جرف یجرف اکثر حصہ لے گیا
زخرف	رواق چمک	جھوٹے آراستہ۔ زخارف الماء پانی کے راستے
عجاف	دلی گائیں	عجیف لاغر ج عجنی عجف یعجف کمزور ہوتا
دف	سخت گرمی	ارض مدفا گرم زمین۔ دفدف اس نے جلدی کی
دف	ڈھوک	دفف الرجل اس آدمی نے فوف بجائی
قاصف	سخت جھونکا	گر جے والا بادل۔ قصف یقصف کھانے اور کھیل میں لگا رہتا
متجائف	جھکنے والا	جفف ظلم۔ ججفف۔ یجفف علیحدہ ہوتا
صفصفہ	چٹیل میدان	صفف الرجل بیابان میں اکیلا چلا
فواد	دل	عفل ج افئدہ۔ فنئید بزدل۔ جند البحر ف اس پر خوف آگیا۔ یفئد
جراد	مڈیاں	واحد جرادة۔ جریذہ بی مجرود دانتوں کا برش الجرد
کساد	سر بازاری	کسید گھسیا چیز۔ کسد یکسد مندا ہوتا
حصاد	کائنا	محصد درائی حصید یحصد مضبوط بناوٹ کا ہوتا
مرصاد	گھات	رصد یرصد گھات میں بیٹھنا۔ راصد نگہبان

آصفاد	زنجیریں	ج صدف کی - صفادری - صفدہ اس نے اسے قید کیا
ملتحد	پناہ کی جگہ	لاحد گورگن - لحد بظنی قبر - الحاد ایک طرف ہو جانا علیحدہ ہو جانا
صدید	پتھپ	صداد پردہ - ج اصد - صداد چمپل - صدود روکنے والا
منضود	تہ بہ تہ	نضد ترتیب سے رکھا ہوا ڈھیر - نضدید نکیہ - ج نضائد
اکل	پھل	کشاہ - رزق - اکلہ لقمہ اکل یا کل
وجل	ڈرنے والا	ج وجلون - موٹ وجلہ - ارجلہ اس سے ڈرایا
رجل	پیادہ	رجل پاؤں - ج ارجال - رجل یرجل پیدل چلنا
معزل	کنہ رے پر ہوتا	مخزال علیحدہ چرنے والا - اعزل ایک طرف کو ہٹ گیا معتزلہ
مل	بھراؤ	ج املاء - ملا و قوم کی جماعت - ملأ الارض اس نے زمین بھری برتن بھرنے کی مقدار
کل	بو جھ	فقیر جس کا کوئی عزیز نہ ہو - یتیم - ج کلول
غل	کینہ	دھوکہ - فریب - غلول خیانت سے حاصل کردہ
خلال	دوستی	خلیل دوست - ج خلان - خل سرکہ - خلال سرکہ بیچنے والا
خیال	ڈراوا	گمان - وہم - خیال - فراست سے خبر معلوم کرنا

نکال	عذاب	نکل پاؤں کی بیڑی - ج انکال - نکل ینکل نکت سزا دینا
مختال	اترانے والا	اختال ینختال تغایل وہ اکڑ کر چلا
بغال	نخچر	واحد بغل - بغال نخچر والا - بغل وہ تھک گیا
سربال	کرتا	تسربل اس نے کرتا پہنا
بقل	ساگ	باققلہ لوبیا سبزی ترکاری - بقال سبزی فروش
طول	مقدور	عرصہ - مدت - دلال - قدرت - طاقت - فضل و عطا
منزل	مہمان خانہ	ج منازل - نزول ینزل
موئل	پناہ کی جگہ	الوائلة اونٹ یا بکریوں کی ٹینگیاں - وائل یئل نجات ڈھونڈنا
سہول	نرم زمین	السہلہ ریت جیسی مٹی - السہول دست آلود دول اسہال دست
قمل	جوئیں	واحد قملہ - قمل القوم قوم زیادہ ہوئی - اقمل الراعی چراگاہ کی
فتیل	دھاگہ	واحد فتیلہ - فتال بہت بٹنے والا - مفتل بٹنے کا آلہ
معزل	کنارا	کنرے پر ہونا ایک طرف ہو جانا
تاویل	انجام	تال والا - اونٹنے کی جگہ - تاویلہ اس کا مصداق - نہا سے پھر تال بیوزل الیہ
عجول	جلدباز	عجلت جلدی - عجل یعجل عجیل تاشتہ پنی جو جلدی میں ہو سکے

ضان	بھیڑ	معز بکری۔ اضان بہت بھیڑ والا
خدن	چھاپا دوست	خدین دوست۔ الخدنه بہت دوستوں والا
قنوان	کچھا	قذو کھور کا کچھا۔ اسکی جمع قنوان قنی یقنی مال حاصل کرتا
شان	دشمنی	بشاننک حیر او شمن شاعت بغض دشمنی برائی
ثعبان	بڑا سانپ	ج ثعابین عجب اس نے لوٹ (تباہی) ڈالی
عوان	درمیان کا	ادیز عمر کا ج عون
قطران	گندھک	کولہار کی طرح کی ایک چیز۔ قاطر چنے والا گوند
فتیان	خدمت گزار لڑکے	فتی نوجوان۔ جمع فتیان۔ حشیہ فتیان۔ فتات نوجوان عورتیں
صنوان	جنگلی جڑیں ملی ہوں	صنو حقی بھائی۔ ایک جڑے دو درخت
مہطعین	دوڑتے ہوئے	معطع ڈرتے ہوئے دوڑا۔ معطع عاجزی سے ایک طرف نظریں ہمانے والا
مقرنین	جکڑے ہوئے	قران قیدی کے باندھنے کی رسی
متوسمین	اہل بصیرت	توسم اس نے بصیرت سے معلوم کر لیا۔ وسیم خوبصورت چہرے والا
موسومین	نشان زدہ	السیمۃ السومۃ علامت اور نشان
ممتربین	شک کرنے والے	مریہ شک۔ لا تکن فی مریہ من العقائد
ماکثین	رہنے والے	مکت ٹھہرنا۔ مکت یمکت
مترفین	مالدار لوگ	ترف یترف وہ خوشحال ہوا

قائلوں	قیلولہ کرنے والے	کہنے والے قالی بغض رکھنے والا
مرجون	ڈھیل پائے ہوئے	ارجا الامراس نے کام کو موخر کر دیا
مسنون	سڑا ہوا	کچڑ جس میں سے بو آ رہی ہو۔ مسنون مخم
اکنان	چھپنے کی جگہ	الکن گھر چھپا ہوا۔ ناکنان۔ اکنہ
افنان	شائیں	فنن سیدھی شاخ قسم۔ حال افانین الکلام
مدحور	دھکیلا ہوا	دحور حر (دور کرنا)۔ دحور دھکار۔ داحر دھکارنے والے
مثور	غارت ہوا	ثبوت القرحة زخم پھٹ گیا۔ مثیر بوچڑخانہ۔ ثبرة صاف کیا ہوا غلہ
میسور	نرمی کی بات	ج میاسیر۔ یسیر جو۔ ایسار دولت۔ یسی بیابا تھ۔ یاسر گوشت تقسیم کرنے والا
محسور	بارا ہوا	حسیر تھکا ہوا۔ محسره جھاڑو۔ تحاسیر بلائیں حسر یحسر کھول دینا
قتور	تنگ دل	جوتان و نفقہ میں تنگی کرے۔ اقتر علی عیالہ قتر یقتر
حصور	نچنے والا	عورتوں سے کنارہ کش۔ حصیر چٹائی۔ حصیر یحصر تنگی ڈالنا۔ احصر اس نے اسے روک دیا
موبق	ہلاکت کی جگہ	قید خانہ موبق۔ یبق ہلاک ہوا۔ موبقات ہلاکت کے اسباب
مرتفق	آراہ گاہ	رفاق اونٹنی کے بازو باندھنے کی رسی۔ مرفق کہنی جس سے سہارا لیا جائے۔ رف مرفق

خلاق	حصہ	بھلائی کا حصہ - اخلاق الثوب کپڑا پرانا ہو گیا۔ تخلیق وہ عادی ہوا
املاق	مغلسی	تملق چالوسی کرانا۔ ملق درستی - مہربانی - دعا - کم رفتار گھوڑا
سرادق	قنائیں	سنردق - شامیانہ - دھواں جو بلند ہوا۔ خیمے لگے
شمیق	دھاڑنا	گدھے کا چیخنا - شمشق چیخ - تشمق علیہ اس پر نظر جمادی
صواع	گھوڑا	ص صیغان صاع ایک پیائش کا پیانہ - صوع الریح ہوانے حرکت دی - تصوع الشعر بال پر آگندہ ہوئے
دمع	آنسو	واحد دمعۃ دمع الاناء برتن بہہ پڑا
رمح	نیزہ	رمح رماح - رمح البرق بجلی آہستہ آہستہ چمکنے لگی
قروح	زخم	جسم پیپ پڑ جائے قراح خالص پانی - قریح زخمی
جروح	زخم	ججوارح - جروح اعضاء - جریح زخمی۔ اجقروح اس نے کھلیا
مرح	اترا تا ہوا	مرح نشاط و شادمانی - راحت
مرج	چراگاہ	مرج الراية چوپائے کو چرنے دیا
باخع	ہلاک کرنے والا	نعم و غصہ سے اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈالنا - بخع یبخع - حق کے سامنے جھک جانا
لواقح	بادلوں سے بھری ہوئیں	واحد لاقعہ لقوح دھواؤں جو زکو قبول کرے۔ حاملہ عورتیں

حوت	مچھلی	بحیثان - آسمان کے ایک برج کا نام ہے
زفات	پورا پورا	رفت یرفت توڑنا جو چیز بوسیدہ ہو جائے
صامت	چپکے	صمت یصمت صمات خاموشی۔ صموت بھاری زہ
مثلت	کئی عذاب	بح مثلتہ آفتناک کان کاٹنا۔ امثولہ جو شعر تال میں پیش کیا جائے
مثنوی	ٹھہرنے کی جگہ	المثنوی مہمان خانہ۔ مثنوی منزل۔ مثنوی الرجل آدمی ٹھکانہ کر گیا، مر گیا
مضجع	سونے کی جگہ	ضمبجعة کروٹ۔ ضبجعة صابن۔ مضاجع دوبی کی ڈھلوان
منسک	قربانی	مناسک عبادت گزار۔ مناسک افعال حج۔ منسک نذر جو؟ کے لئے پیش کی جائے
محیص	بچنے کی جگہ	حاص یحیص علیحدہ ہونا بچ لگنا۔ حیوص بدکنے والا جانور
متکاء	مجلس ٹھہرنے کی	تکی یتکاء توکا علی عصاء لائچی کا سہارا لیا۔ داکاء علی یدیہ دونوں ہاتھوں کا سہارا (دعا)
مغلولہ	بندھے ہوئے	غلول خیانت کرتا۔ غلہ اس نے اسکے ہاتھ باندھے۔ غل دھوکا۔ غلالہ پیاس۔ اغلت - الارض زمین نے غلہ دیا
مصرخ	فریاد رس	مصرخ یصرخ اس نے فریاد کی۔ چلایا۔ صارخ

مستودع	جہاں بانت رکھی جائے	ودیعة (انانت) ج و دائع و ددع يدع (چھوڑنا)
جائیم	اوبدحا	سینہ کو زمین سے لگانے والا - جشمہ راکھ کا تودہ - جثمان بدن - مجسم پختے کی جگہ
غارم	تاوان والا	غرم یغرم قرض ادا کرتا - الغرامة والغرم تاوان ضرر مشقت
مغرم	تاوان	اغرمہ قرض کی ادائیگی کو لازم کرتا
سم	سوئی کا ناکہ	سم الخياط سوئی زہر - سم الفارچو ہوں کا زہر - سموم گرم ہوا
ردم	مضبوط دیوار	اردم ماہر ملاح بیوند لگائی جگہ
هشیم	ریزہ ریزہ	عشام سخاوت - کلا هشوم نرم گھاس - اهتشم الناقته اونٹنی کا دمہا
واقی	بچانے والا	وقایہ بچاؤ کا ذریعہ - وقی یقی وقایۃ رطل وقاء
حرض		حرضۃ گھٹیا قسم کا آدمی - احرصہ اس نے اسے گریا
بٹ	پریشانی	غبار بٹ - بیٹ خبر پھیلاتا
فرجاء	معمولی	
ذرعاً	دل میں	وعد خان الذرع اس کا دل رنج سے خالی ہے - امرك على ذراعك (تیرا معاملہ تیرے پہرے)

الشفاء نئے چاند کا بقیہ حصہ ہر چیز کی حد اور کنارہ۔ تشبیہ شفوآن	کنارہ	شفا
حمی کچڑ والی چیز اسم صفت	گارا	حما
ظلم ج اظماء فعل کی؟ ظمی۔ یظما (وہ پیسا ہوا)	پپاس	ظما
پرہیز گاری۔ وقاہ اللہ اللہ نے اسے بچالیا و قی یقی	بچاؤ	تقاہ
بہت آہیں بھرنے والا آہتہ آہ تاوہ وہ درمند ہوا	نرم دل	اواہ
ج الل زاری کرنے کی ہیئت۔ ال نالہ وزاری کرتا	قرابت داری	الآ
المی نعمت۔ الہ یالو کوتاہی کرتا۔ الہیرا بچل۔ ایلاء قسم کھاتا	انعامات	آلاء
ہموار جگہ نہ کوک فعل کی صورت دک۔ یدک دیوار کر زمین کے برابر کرتا	ریزہ ریزہ	دکاء
فضا آسمانی ج اھویۃ بزدل خالی چیز	اڑے ہوئے	ھواء
لقا کا اسم ملاقات کی جگہ۔ من تلقاء و بنفسہ اپنی طرف سے	سامنے	تلقاء
ج حویۃ کٹی ہوئی آنت۔ جیسے جیہ کی جمع بتلایا	انتریاں	حوایا
ج حلیہ حلیت الامراس نے زیور پہنا	زیورات	حلی
ج ضفارع فعل کی صورت ضفدع الرجل سکڑا گر زبدا	مینڈک	ضفدع
ولی مٹیٹا وہ تیز بہاگا۔ حثوث تیز	تیز دوڑتا	مٹیٹا

نسی	آگے پیچھے کرنا	بھولی ہوئی چیز۔ اپنی قوم میں شمار نہ ہونے والا۔ معمولی چیز جسے آگے پیچھے کیا جاسکے
عفو	آسان درگزر	العفو بہت معاف کرنے والا۔ عافی درگزر کرنے والا۔ فعل کی صورت عفا یعفو
بغی	ضد	ظلم فساد بغیہ۔ مطلوب چیز پونجی۔ بغیہ بدکار عورت
غواش	اوڑھنا	غشی یغشی اس نے ڈھانپ لیا۔ غاشیہ ڈھانپ لینے والی قیامت
مجذوذ	ختم ہونے والے	توڑے ہوئے ٹکڑے جذ۔ بیجذاستے کا۔ جذارات ٹکڑے
تبیع	پیروی کرنے والا	تباعاۃۃ وان۔ لهذا العمل تبعۃ اس کام میں باز پرس ہے
شاکلہ	طرز ڈھنگ	شاکل کامونٹ طریقہ۔ مذہب شواکل شاہراہ سے نکلے راستے
ینبوع	چشمہ	ینابیع المنبع من منابع النسیع پسینہ منبع ینبع
ارائک	محنت	اریکہ کی جمع اراک الجرح زخم اچھا ہو گیا۔ اراک پیلو کا درخت
فارض	بوڑھا	مفرض کاٹنے کا ہتھیار۔ فعل کی صورت فرض یفرض فراضۃ گائے کا عمر رسیدہ ہوتا
شرعا	سلح بھرے ہوئے	اہل شرع اپنی میں داخل ہونے والے اونٹ
الورد	گھاٹ	وہ پانی جس پر لوگ۔ ورد زعفران شیر بہادر

زبد	جمع زبد - زبدہ مکھن - ازبد الرجل اس کا غصہ جوش میں آگیا
رای	پھولا ہوا جھاگ الربا زیادتی اور احسان کہتے ہیں - ربوہ نیلہ ج ربی فعل ربی یربو رباء
مرسی	ٹھہراؤ رسمی یرسمو ایک جگہ ٹھہرنا - قدور المراسیات ایک جگہ ٹھہری دیکھیں
من البدو	گاؤں سے بہرے من البادية البدوہ - وادی کا کنارہ
اربی	بڑھا رباء زیادتی اکثر دوسروں سے زیادہ
طائر	پرندوں کے اڑنے سے ٹھکون لیتے تھے طائر کی جمع ہے
مکت	ٹھہراؤ ماکت ٹھہرنے والا - مکیت ٹھہرنے والا - مکت یمکت
عز	مددگار عز علیہ عزا کریم ہوتا - عزہ اس نے اسے عزت دی
جزز	چنیل میدان نجر زمین اجرز البعیر اونٹ لاغر ہو گیا - جزز کان
رکز	بھٹک وہی آواز زمین کے اندر کی دھاتیں فعل کی صورت رکز - بیرکز زمین میں گاڑا
معز	بکری ماعز بکری - معز بکری - ج موعز بکری کی کھال
الضان	بھیڑ ونبہ فعل کی صورت میں ضان اس نے بھیڑ کو بکریوں سے جدا کیا
زلق	چنیل میدان پھسلنے کی جگہ زلق راسہ اس نے سر موڑا

شطط	بیجا بات	سمندر کا کنارہ شططا - یسططا کنارے پر چلنا۔ شطط اس نے زیادتی کی ۔
سرب	سرنگ	پرندوں کی ڈار۔ تہ خانہ۔ سراب ریگستانی عمارت جہانی نظر آئے
رحم	محبت	رحم بچہ دانی - ذوی الارحام رشتہ دار
زبور	تختہ	زبورہ لوہے کا بڑا ٹکڑا - زبور کتاب - حج زبور پتھر تحریر
صدفین	کنارے	پہاڑ کا کنارہ - صدف پتلی - تصادف دوسرے کے مقابل ہوا
موالی	رشتہ دار	مولی دوست - مالک آزاد کردہ غلام
عافر	بانجھ	عقار گھر کا سامان - عقار جڑی بوئی سے علاج کرنے والا - عقور کا نئے والا
ہین	آسان	نرم کمزور اہون ہلکا سکون سے چلنا - ہون رسوائی
مخاص	درد زہ	مخص اللبن اس نے دودھ پویا اسے خوب ہلایا تمخصت الحامل
جزع	جڑ	حج جزوع جزعۃ چھوٹا بچہ اچھا پلا ہوا
امت	نیلہ	حج اموت فعل کی صورت - امتہ اس نے اس کا اندازہ کیا قصد کیا
سحت	رشوت	حج اسسحات فعل کی صورت - سحتہ اس نے ہلاک کیا - جڑ سے اکھاڑ دیا
ہمس	پاؤں کی آہٹ	پست آواز ہس الصوت چپکے سے بات کی - عصہ سے رات کو چلنے والا

فہمی	عقل	النحیۃ عقل کی جمع۔ النہی کامل العقل۔ نہی شیشہ
عصی	جمع عصا	لاٹھی جماعت فعل کی صورت میں عصی۔ یعصی لاٹھی لینا۔ عصی یعصو لاٹھی سے مارنا
درک	گہرائی	فعل کی صورت میں لاحق ہوتا۔ پکڑے جاتا۔ وقت پر پہنچنا
ریشا	آرائش کے کپڑے	پرنڈے کے پر فعل کی صورت ریش۔ یریش اس نے بال جمع کیا کھلاتا پلاتا
سیما	نشان	الومۃ علامت حیث
فرادی	ایک ایک کر کے	جمع فرد کی فارادہ اکیلی بکری
سواۃ	لاش	بری عادت شرمگاہ اسواء۔ مساقۃ گلا گھونٹ کر مار ڈالنا
مرفق	کہنی	وہ چیز جس سے سہارا لیا جائے۔ مرافق کہنیاں۔ یہ رفق نرمی سے ہے
کعب	ٹخنہ	جمع کعبا قدم کے اوپر کی ابھری ہوئی ہڈی ہر بلند چیز کعب الاحبار
نعم	چوپایہ	جمع انعام۔ کلمہ ایجاب یعنی ہاں نعم۔ افعال مدح میں سے غیر منصرف
خلف	تا خلف جانشین	خلاف چلنے والا۔ خلوف منہ کی بو۔ خلف صحیح جانشین
سری	چشمہ	چھوٹی ندی جمع اسریرہ۔ سریہ دستہ فوج کا۔ جمع سرائیا

جنی	پکی کھجور	چنا ہوا پھل - جنی الشمر درخت سے پھل توڑا
فری		امر فری گھڑی ہوئی بات - فراء جنگلی گدھا
ملی	ایک مدت	زمانہ طویل ملاء کشادہ زمین - ملوان رات دن
حصی	بڑا عقلمند	بہت سوال کرنے والا - پورا علم رکھنے والا - حصاء اس نے منع کیا
نجی	مشورے کی بات	رازدار - وصف نجومی مناجات
ماتی	پورا ہونے والا	اتی الامر من ماتاہ اس نے معاملے کو ٹھیک کر دیا
نسی	بھولنے والا	نسی ینسی ایک رنگ کا نام - منساء لا غی
جثی	گرم ہوا	جثی زانو کے بل بیٹھنا - الجثوہ پتھروں کا ڈھیر
عتی	سرکش	جمع اعتاء - عتا یعنی (بکبر کرنا) - عتی یعنی سرکش کرنا
ندی	محفل	سبز گھاس ر جس جمع انڈیہ مجلس جب تک اس میں لوگ رہیں
ری	غور	ریا حقیقت کے خلاف دکھاوا الریۃ بھیڑنا
مبصرہ	سمجھانے کو	مبصر نمکبان البصر کنارہ موتائی چمال
عتیاء	انتہا کو	تافرمائی کی جرات میں - خوشگوار
مغیاء	مزیدار	مغیاء یہہنو بغیر مشقت کے حاصل ہوتا - ہنہا یہہنا (کھانا تیار کرنا)

قرآن حکیم کے متعلق غیر مسلموں کے تاثرات

Opinions of Non Muslims in respect of the Holy Quran

قرآن حکیم کے متعلق غیر مسلموں کے تاثرات

F.F. Arbuthnot

ایف. ایف. آر بٹھنات

From the literary point of view, the Quran is regarded as a specimen of the purest Arabic, written in half poetry and half prose. It has been said that in some cases grammarians have adopted their rules to agree with certain phrases and expressions used in it, and that though several attempts have been made to produce a work equal to it as far as elegant writing is concerned, none has yet succeeded.

ادبی نقطہ نظر سے قرآن کریم خاص عربی زبان کا ایک اعلیٰ ترین نمونہ ہے جس کی عبارت ادبی نظم اور ادبی نثر ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ماہرین صرف دیکھنے اس کی آیات کی روشنی میں گرامر کے بیشتر قواعد وضع کیے ہیں اور جہاں تک اس کی شستہ زبان و عبارت کا تعلق ہے کئی کوششوں کے باوجود آج تک کوئی شخص بھی اس کے مقابل عبارت بنانے میں کامیاب نہیں ہو سکا۔

It will thus be seen, from the above, that final and complete text of the Quran was prepared within twenty years after the death (A.D. 632) of Muhammad, and that this has remained the same, without any change, or alternation by enthusiasts, translators, or interpolators, up to the present time. It is to be regretted that the same cannot be said of all the books of the old and new testaments.

اس سے یہ حقیقت واضح ہوتی ہے کہ اگرچہ قرآن حکیم کو مکمل طور پر دیکھا جاتا ہے کتابی صورت میں ۶۳۲ میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بیس برس بعد ترتیب دیا گیا تاہم اس کی صحت میں کوئی تبدیلی واقع نہیں ہوئی اور نہ ہی کوئی مترجم یا کوئی جو شلا شخص یا بد نیت آدمی آج تک اس میں کوئی رد و بدل کر سکا ہے۔ لہذا یہ حقیقت بڑے افسوس کے ساتھ ماننا پڑے گی کہ دوسری (اسمائی) کتابوں کے متعلق یہ دعویٰ نہیں کیا جاسکتا۔

(The construction of the Bible and the Koran, London 1885
Page 5)

(دی کنسٹرکشن آف دی بائبل اینڈ دی قرآن ص ۵ مطبوعہ لندن ۱۸۸۵ء)

جان ولیم ڈریپر John William Draper

The koran abounds in excellent moral suggestions and precepts; its composition is so fragmentary that we cannot turn to a single page without finding maxims of which all men must approve. this fragmentary construction yields texts, and mottos and rules complete in themselves, suitable for common man in any of the incidents of life.

قرآن حکیم بلند پایہ اخلاقی مضامین اور پند و نصائح سے بھرپور ہے۔ اس کی ترتیب کچھ اس طرح جامع انداز کی ہے کہ ہمیں اس کا کوئی صفحہ ایسا نہیں ملتا جس میں ایسی آیات موجود نہ ہوں جنہیں ہر ممکنہ فکر کے اشخاص کی تائید و حمایت حاصل نہ ہو۔ اس کی اجزائی ترتیب، اس کے واضح عقائد، قوانین اور متن کی طرف نشاندہی کرتی ہے جو زندگی کے ہر شعبہ میں ہر آدمی کے تمام مسائل سے یکساں مبالغتہ نظر آتی ہے۔

(A history of the intellectual development of Europe Vol I
pp. 343-344 London 1875)

دے ہٹری آف دی انٹلیکچوئل ڈیولپمنٹ آف یورپ جلد ۱ ص ۳۴۳ مطبوعہ لندن ۱۸۷۵ء

ہارٹ وگ ہرش فیلڈ

Hartwig Hirschfield

We must not be surprised to find the Quran the fountain head of the sciences. Every subject connected with heaven or earth, human life, commerce and various trades are occasionally touched upon, and this gave rise to production of numerous monographs forming commentaries on parts of the Holy Book. In this way the Quran was responsible for great discussion, and it was indirectly due to marvellous development of all branches of science in the Muslim world. This again not only affected the Arabs but also induced Jewish philosophers to treat the metaphysical and religious questions after Arab methods. Finally, the way in which Christian scholasticism was fertilised by the Arabian theosophy need not be further discussed.

ہمیں یہ جان کر حیرت نہیں ہونی چاہیے کہ قرآن حکیم تمام سائنسی علوم کا منبع ہے۔ میرا خواہ
اس کا تعلق زمین سے ہو یا آسمان سے، انسانی زندگی سے ہو یا صنعت و تجارت سے قرآن کے اوراق
میں کہیں نہ کہیں اس کا ذکر ضرور ملتا ہے اور یہی وجہ ہے کہ اس کے مختلف عنوانات پر اب تک بے شمار
تحقیقی مضامین لکھے جا چکے ہیں جو اس متبرک کتاب کے مختلف حصوں کی تفسیر بن چکے ہیں۔ اسی طرح
قرآن حکیم کسی مباحث و مناظر کا ذریعہ بھی بنا ہے اور دنیائے اسلام میں سائنسی علوم کی تمام شاخوں

میں بے مثال کامیابی اس کی مرہونِ منت ہے۔ اس حقیقت سے نہ صرف یہ کہ عرب قوم ہی متاثر ہوئی بلکہ قرآن حکیم نے یہودی فلسفیوں کو بھی یہ ماننے پر مجبور کر دیا کہ وہ مذہب اور مابعد الطبیعیات جیسے اہم مسائل کو اصولِ عرب کی روشنی ہی میں مانیں جس طریقہ سے عربوں کے مذہبی فلسفہ نے مسیحی مذہب کی منطق کو تقویت پہنچائی ہے وہ محتاجِ بیان نہیں۔

Spiritual activity once aroused within Islamic bounds was not confined to the theological speculations alone. Acquaintance with the philosophical, mathematical, astronomical and medical writings of the Greeks led to the pursuance of these studies. In the descriptive revelations Muhammad repeatedly calls attention to the movement of the heavenly bodies, as parts of the miracles of Allah, forced into the service of man and therefore not be worshipped. How successfully Muslim people of all races pursued the study of astronomy is show by the fact that for centuries they were its principal supporters. Even now many Arabic names of stars and technical terms are in use. Medieval astronomers in Europe were pupils of the Arabs.

دنیا سے اسلام کے جو بنی روحانی جذبات ابھرے تو اس کا اثر صرف دینی تصورات تک ہی محدود نہ تھا بلکہ یونانیوں کے فلسفہ حساب، علم ہیت اور طب کی تحریرات نے ان کے دلوں میں ان علوم کے کھینے کا جذبہ بیدار کیا۔ جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی الہی کا حوالہ دیتے ہوئے بار بار ہماری توجہ آسمانی تحائف کی طرف مبذول کی ہے جو کہ قدرت کے کرشمہ کا احسن نمونہ ہیں اور یہ سب ایمانِ سماوی آدمی کی خدمت کے لیے وقف ہیں۔ لہذا ان کی عبادت و پرستش کی عبادت نہیں۔ مزید برآں مسلمانوں نے جس خوبی اور کمال سے علم ہیت کی تحقیق کی ہے اس کا اندازہ اس حقیقت سے لگایا جاسکتا ہے کہ کئی صدیوں تک صرف وہی اس علم کے بڑے حامیوں میں سے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ قرونِ وسطیٰ کے یورپی ہیت دان عربوں کے شاگرد رہے ہیں۔

In the same manner the Quran gave an impetus to medical studies and recommended the contemplation and study of Nature in general.

بعینہ قرآن حکیم نے طب کی تعلیم پر بھی زور دیا ہے اور مظاہر قدرت میں غور کر لے اور مطالعہ کی تلقین کی ہے۔

(New Researches into the Composition and exegesis of the Quran London 1902)

(نیو ریسرچز ان ٹودی کمپوزیشن اینڈ ایکسیجیز آف دی قرآن مطبوعہ لندن ۱۹۰۲ء)

Paul Casanova

پال کاسانوا

Whenever Muhammad was asked a miracle , as a proof of the authenticity of his mission, he quoted the composition of the Quran and its incomparable excellence as proof of its Divine origin. And, in fact, even fore those who are non Muslims nothing is more marvellous than its language which with such a prehensile plentitude and a grasping sonority with its simple audition ravished with admiration those primitive peoples so fond of eloquence. The ampleness of its syllables with a grandiose cadence and with a remarkable rhythm have been of much movement in the most hostile and the most sceptic

جب کبھی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کے مشن کے ثبوت میں کوئی معجزہ طلب کیا جاتا تو آپ قرآن حکیم کی بے مثل اور اعلیٰ تحریر ہی کو اس کے خدائی کلام ہونے کے ثبوت میں پیش کرتے تھے

اور حقیقت بھی یہی ہے کہ ایسے لوگوں کے نزدیک بھی جو کہ غیر مسلم ہیں اس کی زبان حیرت انگیز شان رکھتی ہے جس نے بے انتہا اثر آفرین اور قابل قبول لہجہ سادہ اور دل کو مومہ لینے والی آواز لے ان قدیم لوگوں کو بھی جو فصاحت و بلاغت کے دلدادہ تھے تعریف کرتے پر مجبور کر دیا۔ اس کے ارکان پہنچنے کی فصاحت اس کی نثر کا شاندار وزن اور بحر میں غیر معمولی موزونیت اس کے سخت ترین مخالف اور مشکک کو بھی بات چیت کے وقت اپنی اہمیت کا احساس دلاتی رہتی ہے۔

*L 'Enseignement de l' Arabe au College de France in
Lecon d overture for 26th April, 1909*

(ل۔ این یسجنت ڈی عرب، اور کلج ڈی فرانس ان لیکان ڈی ور پر برائے ۲۶ اپریل ۱۹۰۹ء)

Sir William Muir سر ولیم میور

The Coran is the ground work of Islam. Its authority is absolute in the matters of religion ,ethics and science, equally as in matter of religion the Coran is supreme and much of the tendency is so plain as to admit no question, even among contending sectaries.

قرآن کریم اسلام کی اساس ہے۔ قرآن کریم کی حاکمیت، دینی امور، اخلاقیات اور سائنس سب امور میں ایسی ہے جیسے دینی امور میں۔ قرآن کریم ہر چیز سے فائق ہے اور اس کے بارے میں مسلمانوں کا ذہن اس قدر صاف اور واضح ہے کہ اس کے بارے میں وہ کسی قسم کا کوئی سوال برداشت نہیں کرتے۔

The life of Mahomet. the Coran . VII London 1903

(دی لائف آف محمد صلی اللہ علیہ وسلم مک لندن ۱۹۰۳ء)

Rev G. Margolluth

آر۔ جی۔ مارگولیتھ

The Koran admittedly occupies an important position among the great religious books of the world. Though the youngest of the epoch making works belonging to this class of literature, it yields to hardly any in the wonderful effect which it has produced on large masses of men. It has created an all but new phase of human thought and a fresh type of character.

اقوام عالم کی تمام عظیم الہامی کتب میں قرآن مجید بالاتفاق نہایت اہم مقام رکھتا ہے گوچہ اپنی نوع کے عہد آفرین شہ پلوں میں یہ سب سے آخر میں منصفہ شہود پر آیا تاہم اس نے بنی ذریعہ انسان کی ایک عظیم آبادی پر معجزہ نما اثر ڈالا ہے اس لحاظ سے یہ تمام الہامی کتب میں سب سے آگے ہے۔ اس نے انسانی فکر کو ایک کامل اور اچھوتے لیکن جدید اخلاقی ذراویے سے ہمکنار کیا ہے۔

(Introduction to the Koran by Teo J M Rodwell London 1918)

Harry Gaylord Dorman

ہیری گیلارڈ ڈارمین

It (Quran) is literal revelation of God, dictated to Muhammad by Gabriel, perfect in every letter. It is an ever present miracle witnessing to self and to Muhammad, the Prophet of God. Its miraculous quality resides partly in its style, so perfect and lofty that neither men nor jinn could produce a single chapter to compare with its briefest chapter, and partly in its content of teachings, prophecies about the future, and amazingly accurate information such as the illiterate Muhammad could never have gathered of his own accord.

قرآن مجید خدا تعالیٰ کی الہامی کتاب ہے جو جبریل (امین) کے ذریعے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پر نازل کی گئی اور حرف بہ حرف اکمل ہے۔ یہ ایک اُمل اور لافانی عجاز ہے جو اپنی اور محمد رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کی صداقت کی شہادت دیتا ہے اس کا عجاز ایک طرف تو اس کا اسلوب بیان ہے جو اس قدر اکمل و جامع اور اعلیٰ و ارفع ہے کہ جنوں اور انسانوں میں سے کوئی بھی اس کی مختصر ترین سورت کے مقابلہ میں کوئی سورت بنا کر نہیں لا سکا اور دوسری طرف اس کا معجزہ، اس کی تعلیمات مستقبل کی پیش گوئیاں اور معلومات و اخبار ہیں جو اس حد تک ٹھیک ٹھیک ثابت اور ظاہر ہوتی ہیں کہ عقل و ذکاوت رہ جاتی ہے جو کہ محمد رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) ایسا شخص (صلی اللہ علیہ وسلم) اپنی طرف سے کبھی بھی گھر کر یا حاصل کر کے انہیں لا سکتا تھا۔

Towards Understanding Islam p.3 New York 1948

ایچ اے آر گیب

H.A.R. Gibb

Well, then if the Quran were his own composition, other men could rival it. Let them produce ten verses like it. If they could not (and it is obvious that they could not) then let them accept the Quran as an outstanding evidential miracle.

اگر قرآن مجید اس (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کی اپنی تصنیف ہوتا تو پھر دوسرے انسان بھی اس کے مقابلے میں کوئی کتاب تصنیف کر کے لا سکتے تھے۔ انہیں چیلنج کیا گیا کہ وہ بھی اس کی طرح دس آیات لکھ کر لے آئیں اور اگر وہ نہیں لا سکے (اور یہ تو ظاہر ہی ہے کہ وہ لا بھی نہیں سکتے تھے) تو پھر کیوں نہیں وہ قرآن مجید کو ایک ممتاز اور معجزہ مبین تسلیم کر لیتے۔

Muhammadanism p.33 London 1953

Edward Monteith

ایڈورڈ مونٹ

All those who are acquainted with the Quran in Arabic, agree in praising the beauty of this religious book; its grandeur of form is sublime that no translation into any European language can allow us to appreciate it.

وہ تمام لوگ جن کو عربی قرآن کا معمولی سا بھی تعارف حاصل ہے۔ ان سب کو اس کے مذہبی کتاب کے حسن بیان کی تعریف پر اتفاق کرنے کے سوا کوئی راہ فرار نہیں ہے اس کی عظمت، اس قدر اعلیٰ و ارفع ہے کہ کسی بھی یورپی زبان میں ترجمہ کر کے اس کے طرز بیان کو درجہ تحسین پیش نہیں کی جاسکتی۔

Tradition Franchise du Coran, Paris 1929, Introduction page 53

James A Michener

جیمز اے مشنر

The Koran is probably the most often read book in the world, surely the most often memorized, and possibly the most influential in the daily life of the people who believe in it. Not quite so long as the new Testament, written in an exalted style it is neither poetry nor ordinary prose, yet it possesses the ability to arouse its hearers to ecstasies of faith.

”دنیا میں غالباً قرآن ہی ایسی کتاب ہے جو سب سے زیادہ پڑھی جانے والی سب سے زیادہ حفظ کی جانے والی اور اپنے پیروکاروں کی روزمرہ زندگی میں سب سے زیادہ اثر آفرین

کتاب ہے، عہد نامہ جدید ایسی طرانی بھی نہیں ہے۔ اس کا طرز بیان نہایت ارفع و اعلیٰ ہے جو نہ تو منظم ہے اور نہ ہی عام، بے اثر پھسکی نشر کی مانند ہے۔ لیکن یہ اپنے سامعین کے قلوب کو عداوت ایمانی سے سرشار کرنے کی بے پناہ تاثیر رکھتی ہے۔

The Koran was revealed to Muhammad between the year 61-632 in the cities of Macca and Median. Devoted scribes wrote it down on scraps of paper, bark and white shoulder blades of animals. the early revelations were dazzling assurances that there was only one God. Merciful and Compassionate . He is Allah, the Creator, the Maker, the fashioner. Whatever is in the Heavens and the earth declares His glory; and He is the Mighty , the Wise.

قرآن مجید حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پر ۶۱۰ء سے لے کر ۶۳۲ء کے درمیانی عرصہ میں مکہ اور مدینہ کے قیام کے دوران نازل ہوا۔ اس کو کافذات، درختوں کی چھال اور جانوروں کے کولہوں کی ہڈیوں پر نہایت ثقہ اور مستحکم کاتبین کی ایک جماعت نے کتابت کیا۔ ابتدائی احکام وحی خیرہ کن یقین کامل کے حامل ہوتے تھے یعنی یہ کہ معبود حقیقی صرف ایک ہے جو رحمن و رحیم ہے اور معبودیت کے سزاوار صرف اللہ تعالیٰ کی ہستی ہے جو کہ کون و مکان کا خالق، فاطر اور بدیع ہے اور زمین و آسمان کی ہر شے اس کی تسبیح و تحمید کرتی ہے اور وہ عزیز و حکیم ہے۔

It was this message that swept away idols, and inspired men to revolutionise their lives and their nations. In later years when Islam began to penetrate large area of Arabia and had acquired much power, the revelation dealt with the organisation of society, in laws, procedures and problems.

یہی وہ طوفانی پیغام ہے جو اصنام و خد و خاشاک کی طرح بہا کر لے گیا اور بنی نوع انسان کو اپنی زندگیوں اور قوموں میں انقلاب آفرینی کے جذبہ سے سرشار کر گیا۔ عہد نبوی کے آخری ایام

میں جب اسلام نے غلامی کے وسیع علاقے میں لغو ذکرنا شروع کیا اور قوت پکڑی تو نزول وحی معاشرے کی تنظیم، مل جل کر رہنے کے قوانین و ضوابط اور معاشرتی مسائل کی طرف توجہ دی گئی۔

Many revered names from Christianity and, Judaism appear in the Koran. For example five important chapters are titled Noha, Joseph, Joseph, Abraham and Mary. Lacking specific chapters of their own but playing quite important roles, are Jesus, David, Gliath, Job Moses, Lot and Solomon.

قرآن مجید میں عیسائیت اور یہودیت کی بہت سی مقدس ہستیوں کے اسماء کا ذکر آیا ہے مثلاً پانچ نہایت اہم سوہرتیں نوح، یونس، ابرہیم، سریم علیہم الصلوٰۃ والسلام کے نام کی ہیں۔ اسی طرح اگرچہ عیسیٰ، آدم، داؤد، جالوت، ایوب، موسیٰ، لوط اور سلیمان علیہم الصلوٰۃ والسلام کے نام کی سوہرتیں تو نہیں ہیں تاہم ان ہستیوں نے بنی نوع انسان کی رشد و ہدایت کے لیے جو عظیم الشان خدمات سر انجام دیں ان کا تذکرہ نہایت شرح و بسط سے آیا ہے۔

The Koran is remarkably down to earth in its discussion of the good life. In one memorable passage it directs "When ye deal with each other in transactions involving future obligations, reduce them to writing and get two witnesses, so that if one of them errs the other can remain him. this is just in the sight of God more suitable as evidence, and more convenient to prevent doubts among yourselves.

نیک زندگی کی بحث میں قرآن مجید غیر معمولی طور پر آدول تا آخر واضح ہے۔ دنیوی معاملات کے بارے میں کس قدر قابل انداز میں فرمایا۔

”جب معاملہ کرنے لگو اُدھار ایک میعادِ معین تک (کے لیے) تو اس کو لکھ دیا کرو اور دو شخصوں کو اپنے مردوں میں سے گواہ بھی کر لیا کرو۔ تاکہ ان میں سے اگر

کوئی ایک بھول جائے یا غلطی کر جائے تو دوسرا گواہ اس کو یاد دہانی کرا دے اور یہ کلمہ لکھ لکھ لکھنا انصاف کا زیادہ قائم رکھنے والا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اور شہادت کا زیادہ درست رکھنے والا ہے اور زیادہ سزاوار ہے اس بات کا کہ تم (معاشرہ) کے متعلق کسی شبہ میں نہ پڑو۔“

It is this combination of dedication of one God, plus practical instruction that makes the Koran unique. Each Islamic nation contains many citizens who are convinced that their land will be governed well only if its laws conform to the Koran.

ایک طرف خدائے واحد کی پرستش اور دوسری طرف زندگی میں عملی ہدایات کا امتزاج قرآن مجید کو بے مثل کتاب کے رتبہ عظیم پر فائز کرتا ہے کہ ارض کی تمام اسلامی اقوام کی عظیم اکثریت کا یہ ایمان ہے کہ ان کی اسلامی سلطنتوں کا نظام اسی وقت احسن طریق پر چل سکتا ہے جب کہ وہاں کے قوانین قرآن مجید سے ہم آہنگ ہوں۔
اسلام ایک ایسا دین ہے جس کو دنیا کی اقوام نے صحیح طور پر سمجھا ہی نہیں۔

“Islam — the Misunderstood Religion” The Reader’s Digest, American Edition May 1955

E. Denison Ross

ای۔ ڈینیسن۔ راس

It must, however, be borne in mind that the Koran plays a far greater role among the Mohammedans than does the Bible

in Christianity in that it provides not only the cannon of faith, but also the text book of their ritual and the principles of their Civil Laws.

اس بات کو سرگز فرموش نہیں کرنا چاہیے عیسائی انجیل کو جس قدر عمل دخل حاصل ہے۔ قرآن مجید کو مسلمانوں کی زندگی میں اس سے کہیں بڑھ کر عمل دخل ہے۔ اس میں صرف عقیدہ ایمان ہی بیان نہیں کیا گیا ہے۔ بلکہ اس کو عبادات، امور و فرائض اور معاشرتی قوانین پر مشتمل کتاب الہی کا درجہ بھی حاصل ہے۔

It must not, however, be forgotten that the central doctrine preached by Mohammad was the unity of God, and that the simplicity of his creed was probably a more potent factor in the spread of Islam than the sword of the Ghazis.

اسی طرح اس امر کو بھی سرگز نظر انداز نہیں کرنا چاہیے کہ حضرت محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے تبلیغ کا مرکز ہی نقطہ وحدت خداوندی تھا۔ اور آپ کے دین و ملت کی اشاعت، غازیوں کی نوک شمشیر کی بجائے اپنی سلاست اور سادگی کی رہین منت تھی۔

Islam, although seriously affecting the Christian world, brought a spiritual religion in one half of Asia, and it is an amazing circumstance that the Turks, who on several occasion, let loose their Central Asian hoarders over India and the Middle East, though irresistible in the onslaught of their arms, were all conquered in their turn by the faith of Islam and founded Muhammadan dynasties.

اگرچہ اسلام عیسائی دنیا پر شدید طور پر اثر انداز ہو رہا ہے تاہم اس نے براعظم ایشیا کے نصف حصہ کو ایک روحانی ملت و کیش سے ہمکنار کیا ہے اور اس واقعہ نے دنیا کو مبہوت کر دیا ہے کہ ترک قوم جس کے وسطی ایشیا کے تاتاری جنھوں نے ہندوستان اور شرق اوسط پر متعدد بار

یغادر کر کے وہاں غارت گری اور خوریزی کے بازار گرم کیے جس کی یغادرنا قابلِ مزارعت تھی جب اس قوم کی طرف اشاعتِ اسلام کا ریلہ آیا تو ملتِ اسلام نے ان کے (پتھر جیسے) قلوب کو مسخر کر لیا اور وہاں مسلمان سلاطین کے کئی سلسلوں کے زیرِ نگیں اسلامی سلطنت کی داغ بیل پڑ گئی۔

Thus through all the vicissitudes of thirteen hundred years, the Koran has remained the sacred book of all the Turks and Persians and of nearly a quarter of the population of India. Surely such a book as this deserves to be widely read in the West, more especially in these days when space and time have been almost annihilated by modern invention and when public interest embraces the whole world.

تیرہ سو سال کی گردشِ آیام کے دورانِ تمامِ ترک قوم اہلِ ایران اور ہندوستان کی قریباً ربع آبادی کے نزدیک قرآن کو مقدس کتاب کا درجہ حاصل رہا ہے۔ لاریب، یا یہ ایسی کتاب ہے جو اس کی حقدار و سزاوار ہے کہ موجود مغربی دنیا میں اس کا نہایت وسیع پیمانے پر مطالعہ ہو۔ خاص طور پر موجود دور میں جب کہ بنتِ نئیِ ایجادات نے کون و مکان کی تمام تمیزیں مٹا دی ہیں جب کہ عوامی فلاح کا مفہوم یہ تصور ہونے لگا ہے کہ تمام ہی نوعِ انسان کو فلاح و بہبود کی دولت سے مالا مال کر دیا جائے۔

Introduction to the Koran (by George State, London, pp.v-vii)

A.J. Arberry

لے جی آربری

When appreciation rests upon these foundations, the charges of weary some repetition and jumbled confusion become

meaningless. Truth cannot be dimmed by being frequently stated, but only gains in clarity and convincence at every repetition; and where all is true, in consequence and in comprehensibility are not felt to arise.

جب ستمین و تحمید ان بنیادوں پر مبنی ہو تو ناگوار اور تھکا دینے والی تکرار اور پراگندہ خیالی
و بے ربطی کے اعتراضات بے معنی ہو جاتے ہیں۔ نورِ صداقت کو اگر بار بار بیان کیا جائے تو ماند
پڑنے کی بجائے اور زیادہ صقیل ہوتا ہے اور ہر تکرار اس کی اثر آفرینی کو جلا بخشی ہے۔ اور جہاں کوئی
فتنے سراپا صداقت ہی صداقت ہو تو وہاں بے ربطی اور ناقابلِ فہمی ہی بے معنی ہو کر رہ جاتا ہے۔

*The Holy Koran, an introduction with selection, London
1953, p.17 and p.p. 25-27*

○
ذِی الْمَعَارِفِ
[افضل آرکیٹ، اردو بازار، لاہور]